

ولأرة الأوقاف وانشنوها مايث دنية

المسوعة

الجزءالش أني

انجئل ـ اذن

بند_____ولمُهُ وَالرَّعْمِ أَيْمِ عِيدِ

وَمَاكَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةً فَالْآلَا نَمَرُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةً فَالْآلَا نَمُرُونَ
 كُلِّ فِرْقَةً مِنْهُمْ عَلَى عَلَمَ عَلَى إِلْمَانَا فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهُمْ يَعَلَّمُ وَقَا اللَّهِ فَاللَّهُمْ يَعَلَّمُ وَقَى "

(دورة لروة أية ١٧٢)

عا من يرد الله به خبراً ي**فقهه في** الدين»

كأفرعه فعاري ومساه

الموعزالفقهير

ورارة الأوقاف والشنون الاسلامة مالكويت

الطبقة الثانيكة ١٤٠٤م ١٩٨٢م

طاِعَة ذات السّلامس ؛ لكوكت

حقوق الطبع محفوظة للوزارة

ص. ب ١٠ وَوَارِهُ الأَوْمَ الوَّوْمَ فَ وَالسَّارِ بُولِ الْإِنسَارُ مِيَ هُمَ وَكَعَوْمِينَ

الأجل أن اصطلاح الفقهاد :

٣- الأجل هو الدة لمستصلة التي يضاف إليه أمر من الأمور، سواء كنانت هذه الإضافة أجلا الوفاء مالمنزام، أو أجلا لإنهاء النزام، وسواء كانت هذه المدة مضررة بالشرع، أو باللشاء، أو بإرادة المنزو فرداً أو أكثر.

وهدا التعربف يشمل:

أولا : الأحل الشرعى ، وهو الدة المنتبلة التي حدوها الشرع الحكيم سنا لحكم شرعي، كالعدة. النائب : الأجل الفضائي : وهو المدة المستقبلة

قانيها : الاجل الفضائي : وهوالمنه المنفيلة النبي بحددها العماء أجلا لأمر من الأمن كإحضار الخصم بأو البينة.

1001 ؛ الأمان الانفاقي، وهوائلة السنفيلة التي يحددها الملتوم موعدة الوفاء بالنزامه (أجل الإنسامة). أو لإنهاء تنصية هذا الالنزام (أجل التنوفييت) سواء كان فلك فها يتم من التصوفات بإرادة منفرة أو بإرادتين (1)

خصائص الأجل:

إلى أن الأجل هو رمن ستغل .
 وقال من المحد عدم (١٤)

وتذك خاصية النزس , وفي تحفيق ذلك بعود الكمان بن الهمام: «إنه يتزنب على الإضافة تأخير الحكم السب إلى وجود الوقب العين الذي عم كاش

آجڪل

النعريف:

 أجل السيء لغة : مدته ووقته الذي يمل فيه.
 وهيو مصدر أجل الشي أصلاً من ذات تسب. وأجلته بأجيلاً حدثت له أجلا. والأحل على وزن فاعل. خلاف العاجل.⁽¹⁾

اطلاقات الأجل في كتاب الله تعالى :

أَنَّ عَلَى لَهُمَا إِنَّهُ أَخْبُوهُ إِنَّا قَالُوا اللهُ بِعَالَى: الأَوْلَكُلُّ أَمْنِهُ أَشِيلُ فِإِذَا قَاءَ أَعْلَيْهُمُمُ لَا تَشْتَأَخُرُ خِرْدُ شَاعَةً وَلا تَشْتُطُونُونَ ﴾ [7]

 وعلى بهاية المدة المضروعة أجالاً لاشاء النوام أو لأدنيه. فإن الله تعالى: «إنا أيّها أتدين آتشوا إذا لذائلتُم بدني إلى أخل شنطى قائليّوه براح.

جداب وعلى المدة أو النزمين . قال حلى ضامه : « وَنُقِرُ فِي الأَرْجَامِ مَا تُشَاهِ إِلَى أَجِلَ مُسَدِّى » . أَنَّا

 ⁽a) المقدري والصدح حافة (أحرا).

⁽۲) مورة لا تواف الم

 $⁽A^{n} + \eta_{n} A^{n})_{n,j} = \{ \sigma \}$

^{**} pr 150-(1)

 ⁽⁴⁾ فقد «الشمر بعد مستعلمي «استر» السفيدلات الفلهادي الراجع

 ⁽¹⁾ ومراها يعترل عن سرط الأسائم محص الواجع .

لا عمالية وإنه الرمان من لوازم الوجود الخارجي. فالإنسانة إليه إصافة إلى ما قطع يوجوده الأ¹¹¹

ح ــ الأجن أمرزانه على أصل التصرف:

ودلت بعضه أن الشهيرقات قد نتم معزق وسترسب أحكامها عليا قور صدور التعرف ، ولا يلحمها تأسيل ، وقد بعمه الأحل ، كأجيل الدين ، أو لين أو تأجيل تنفية الدر المقد (م) يصح فيه ذاك) ذال المرح بي و لكاماي ما حاصه الد لأجل يستر أمراً لا يقتصه المدد وإنه شرع رسبة للمدين على غلاف العيس [11]

الألفاط دات الصلة :

التعليق:

هـ هو لخة : رسم أمر بآخر، واصطلاحا: أن
 بريط أبر بصرف وجود أمر مدون

والعرق من الشعبيق والأحل أن العبل سم المعنق من أن يكون سيماً للعكم ق اخلاء أما الأجل فلا صلم لم بالسب وإما هراب درمي مس التعرف.

الإضافة :

لا مدا های تحیه (استانهٔ الشیء بل الشیء معاملًا) و منطقات : تأمیر آثر النصرف عن رفت انتکف بای

زمن مستقبل بمدده المتصرف بعيرأد فاشرطار

والشرق من الإضافة والأحسان الإضافة فها تصوف وأجل، إرجي أن الأجل قد يخوص إيعام المرف، فقى كل إصافة أس (⁽²⁾

الترقيت ;

 لا من لفة العدير إلى النشىء و و منطلاحا أموت النشيء في الحال والنهاؤه في وقت مدن و واعرف بيته وابن الأحل أن الأجمل وقت مضدوب محدود في عال . . : : :

الله ق (⁽⁺⁾

A. بالتطفية مربوجدي طفة الإسلامي تهدأن المدفة السندة بدة الدرمية لأث أربعة راهي فارة الإصافة رومدة الشوقييت رومنة التتحير، ومدة الاستجال و بالوافيليق.

مدة الإصافة:

 9 - وهي لماء المعينة أني يضاف إلها الداء تشميلة أشار المقدر أو نسام العان أو تسلم أش (اللم).

فستمال الأول سا إدا قال : «إدا حاد عبيد الأضحى مقد وكشتال و شراء أضحيه ل» قفد

والمعوادي والماء

^{. 99} كَامَ مَا الصَّمَعَ - يَجَالُ الصَّوَدَ مَدُونَ الْأَرَّيْنِ وَالْكُيْفِ تَ - 1- 19 في هناخ

⁽١٤) براسي مصحاح مدد.

ة 10 وأسلمة والسطائل تعليهمي هن 100 ووأساء والطائر الأمل هير من 100 و المائم والمائم ويست السعرين

القسطية أمير على كلسبات فالأسمر بدا الكال بالراضاء م الأ1937م معنى بداء الهجارات

والمعاملات والمراجع والمراجع المراجع

أنساف عشد الوكالة إلى رمن مستقيل، وقد صرح جهور الفقها، يصحة ذلك (1⁴⁾

ومشال الشائي: ما جاء في السلم ، من إضافة العين المسلم فيها إلى ومن مسوم لقوله صلى الله عليه وسم : لامن أساف في شيء فليسلف في كبل معلوم أو وزن معلوم إلى قبل معلوم » (⁽²⁾

ومشال الشالت (ما إذا باع يتمن مؤجل فإنه يصبح الخوامتمال (« يا أيه الذين آمنوا إذا تد ينتم بدين إني أجل مسمى فاكتبو » (^()

مدة التوقيت ;

١٠ وهي الدة المستقبلة التي يستمر قبيا تعيد الالتزام حتى الفقياتيا. وذلك كما في العود الؤقة ، كما في الإجارة ، فإنها لا نصح إلا على مدة معلومة ، أو على عسمل معين يتم في زمين ، وبيانة إلها يمني هذه الإجارة (¹⁴ومدة عبقد الإجارة تعير أجلا ، معداق

(۱) مياني دايد و المقرر الفعالة دولًا عول عبدة دائ موقول المستهمة والديكية والمسابقة بالراه ملى الله عليه وسيليو في الإمارة الالأس ركام زاءة دول من في سيفتر راميان فيتن ليعيد الله من رواحة والرواه الاستعاري في من طبير بيعيد له أمر السي مثل الله عليه وسليان فرتوة مؤلة (ابا من حاراة فقد، الإن غير ويد توسيفر المارة ... وقاح مراك (١٩٥٨)

 (و) سياتي بهأن ولها إن القسية خاص بإصافة العن إلى زمن مستقبل ، وهدت ، ٥ من أسعد إن ض ١٠٠٠ من رواه الشماعية إلى والأرضية وأحمه (العميم الكبر عارده)

(٣) سررة العرة (٢٨٢

(1) ميشي في الشمم الأول من المقود عني لا تصع الا مؤلفة.

ذات فواد تعالى «قال إلى أر بلا أن الكِحُكُ إخذى المُشتئي هافين على أن قائمزي ثفائي بعجم فإنَّ المُشتئي هافين على أنْ قائمزي ثفائي بعجم فإنَّ مَن أم أم أم أن أفائي عليه من المُستجدي إنْ شاء أفيلًا بيني وبينية أن أن أفيلًا بيني على على نا نقول وكيلٌ الألاكم إلى اللغة العربية تجعل هائداً جيل تعالى على عالى وقائم الموات تحديد الوقات، و«المتوقيت تحديد الأوقات، و«المتوقيت تحديد الأوقات، والمنافقة على الأوقات، والمنافقة العربية المؤلدة الإوقات، والمتوقيت تحديد الأوقات، والمنافقة العربية المؤلدة المؤلدة

مدة النجم (^(*)

 ١٩ _ و اه في غشار العسحاح: الشجم لغة اوقت المقروب، ومنه سفي النجم. و بقال: فكم المال تنجيماً إذا أذاه عوماً (أشاطاً).

والتناجع اصطلاحا هو ١٥ التأخير لأجل معلق، تجمأ أو تجسين ١٤ أأو هو ١٥ المثال المؤجل بأجلين المساعداً، يعم قسط كل تمم ومدته من شهر أوسنة أو تحوماله أسكال سعجم توع من الأجل برد على الدين المؤجل قدومات استحقاق بعضه عند زمن مستقبل معين ، ثم يلسد الباحض الآشر ازمن آخر معلق على الزمن الأون وهكذا.

ومن مين ما مرز به انتجيم :

أ ــ ديس الكتابة : فقد انفق الفعهاء على جواز تشجع صال الكتابة . (والواد بالكتابة انفاق السيد

⁽١) سورة العجمي TA : TA :

إنه فتار المنحاع م أحل به والدوب به والماموس المرط .

⁽٢) وابع خطاح تسير .

[﴿] إِنَّ مَا تُنَّيَّةُ الدَّمَوْقُ مَنْ السَّرِّخِ الكَّبِرِ ١٩٢١م

ومع كشاف الشاع ووجعه

ومبده على مان بنال المد نظره حرامة النصرف في المدان، والخدموا المدان، والخدموا في لمان، بعد أداء المال)، والخدموا في لمروم ذلك، فيرى المالكية على الراجع، والمنافعية أن الكتابة لا تكون إلا بال تؤمل منحم، ومسيالي المدين الزجل، والمفتد الإسلامي يجمل التنجيم توعاً من المدين الزجل،

عديد المديد في العشل منه العدة والخطأة عدد المدينة في العشل منه العدة والخطأ على العافلة مؤجلة مستحدمة على تلات متوادد في كن صنة نسب العبة . وهذا ساصدح مد ففهاه الحقية والمالكية والسافعة والحنابلة .

ج _ الاحرة : به اه في النفسى أنه الهزام العرف المعالم المائة وأن المرطة المعالم المائة وأن المرطة المعالم والم الموائم أن أو تشهيراً المهوال أه أقل عن دلك أو أكثر، فهو على أو أكثر، فهو على مائة أنا المعالم أكبيمها ، ويجها على عائمة المعالم كبيمها ، ويجها يجمع المنان كبيمها ، ويجها المعالم المائة إعلامها المائة أو مؤمل الكلالة إعلامها المائة أ

عدة الاستعجال :

ودكر الوقت الاستحال تعرض أم العظها، ور الإحمارة، فقدالوا إلى الإحمارة على صرابي، أحدهما: أن يعمده ها من قدل والدني: أن تعليما على معلى معلومي

ومدى: تا قادرت الله لا يجر طفار العمل صدالي. من ماها والشافعة واحداثة، لأذا الحمر بهمها برايد

الإجارة عررا، لأمه قد يعرف من المعل قبل المفاهاء الدورة عررا، لأمه قد يعرف من المعلى دا وقع على دا وقع على دا وقع على دا وقع المدورة والدورة على المعلى والدورة على المعلى والدورة على المعلى والدورة على المعلى والدورة عربة المعلى والدورة والدورة على المعلى والدورة والدورة على المعلى المعلى على الدورة والدورة المعلى المعل

والبوى أمويوسف وقصده وهراءروي ص الإماه أحمد أن أحور الإحارة فيال لأن الإحبرة معتوده على المعمق، والدة مدكرية للتعجيل فلا بناء ذلك. فعل حدا أوا فرع من الحسل فين تعفيه اللذة لإيارت شيء أحرم كما يوفعني الدبن قال أحام وإشامهما اللدة فدلل الحجال فللمستأخر فسع الإجاري لأنا الأحوالم ينف ماء يتسرطه وإنا رضي باليقاء حمه ف عملك الأجير المسخى فأن الإحلال والسرط معارفات وكوار والذر وسلة إلى الفسح أأبر الوعفار أداء اللعام فياء في وقعاء فالمعمل المعطو إلى العسم . وعلكه اللسليم، فإن اختيار إيضاء العقد طالبه بالعمل فا غير. كالمسلم إدا صبر عبدتهدر السلم فيم إلى حان وحوده لويكن لاه أكثرمن للمبلغ ف. رزنا فسخ المبينة فين عيمل منيء من الحمر معم وأحر والممالي وإداكان معه عمل ميء معاله أحر المثلور لأن العمواء التقسير فسفط المسمى ورجع إلى أجير الكان.⁽¹¹⁾

¹¹⁾ العن الطبح مع السن الكابر 10

⁽۱) اللي الطبح مع الديم (٢٠) (١٠٠٠

تقسيمات الأحل فاعتبار مصدرة

عقد الأمل اختار مصدم إلى تلا لة أندام ا أجل غرعي، وأجل قضائي، وأجل لفائلي. ومشدود فيا بل المعربيان لكن قصد، وذكر ما يشتفرج تحشم من أمواع، جاملان لكن قب عصلا

الفصل الأول الأجل السرعي

الأجل الشارسي عوالدة لتي عاددها الناع الحكم بنياً فحكم شرعي.

وأيبدرج كعب هما النوع الأجال الابيان

مدة الحمل:

الله على الله المنطقة والدائمي أقل ما داخس و المحق أما والمحل المحق أما والمدائمي أقل ما داخس و الكثيرة والكثيرة والمحتود والمحتود أله المحتود الم

أخرى لذلك الجدرة (١١)

رود الفعه الإسلامي أكثر مدة احمس، فيدي جهور الفعه، (الالكية والشاهية والخاطة في أصبح السروليستين) أنها أربع سننوات. وفي رأى للمسالكيم أن حمل منوب. وابرى اختمية، وهو رواية في مذهب الحميلة، أنها سنان.

وقد حدة في مرسي افعاج أن أكثر مدة الخيل دليسه الاستشراء، وحكي عن مالك أنه قال: قد ارتب المرآة علمه من عجيلال، المرآة صيف، وروج ها رج ل صدى، حيث ثلاثة أنطن في الشي عشرة من، حيل كن يعل أربع صدى الاروق ووي مدة عن غير الرآة الذكرية. وفي يد أنا حيفه حلب أمه إنه تلات مدس، وفي صحته كي قال الراجهة نظر، لأل مدهم أن أكثر مدة الممل سنال، وكيف يعالف ما وقع في نفسه ؟ با كان الراعة السلام: وهذا الشكل مع كلرة الفساد في عدا الران براه.

عدة المدية : (٣)

 السي يهري الحقية والمالكية وهو فقاهر الرواية من الإسم أحيد أنه يهير موادعة أهل احرب عشر سنس.
 كي وادع رسول الله صلى الدعيقية وسنم أهل مكة.

ten samblege (t)

 $[\]chi_{A} = (-1)^{n} (-1)^{n} (-1)^{n}$

 ⁽⁴⁾ سمين «السيخ «لكبر ويوه» و رحيح المدير (١٩٨٨م) ميراً».
 فاكير أن هذه «المرادلة ما سبب مع مند باين فعاله وأد الين عاص هراهاي (أي ولك).

⁽۲۰ مانششار ۱۳۰۳ تا وقع الفار باز ۱۳۰۳ به ۱۳۰۰ ورد الفار ۱۳۷۶ تا ۱۳۷۱ و استسیقی ۱ روس رو و دامهٔ الفید ۱۳۷۱ و بشکی ۱۴۰۱ تا ۱۳۱۲ تا ۱۳۷۶ و کشاف الفاح و ۱۳۳۱ و الفیل مع الشرح ۱۳۲۷ تا

و ۱۳ ايس به اينا الد کړي . و. وها انسرا على ترك بريال مده معلومه از دي مواده کې (انساف د شاع ۱۹۵۲) د د الو مامو او

ونجور أن تكون المسته أهل من وثك أو أكثر أو دون عديد و ما وامت مصلحة السلمين في ذلك . أما إذا في تكن مصلحة المستمس في ذلك فلا يمون القباد تسانل. «فلا أنهكوا ونذاتوا إلى الشلم وأنث الاقلون م. [17]

و بری الامام الشافعی وهو روبه آخری عند الحساسة آب لا تجهر مهداه اشراکی اکار می صب سنان، استنادهٔ آل ما بروی عی رسول انه حس انه عالیه وسلم فی صلح خدیده، فال قورل آندر کود اکار می ذایده فیاضات منصفی و آب الأصل فرس قشال المشرکان حتی سؤسوا آو بعطوا آخر به (۱۳ قامیمیلات فی معطلم (۱۳ قار).

مدة تعريف اللقطة: ""

40 مدة تعريفها فيت باشيخ والاصل ديا ما روي على و دارين خالدين را الجهني صاحب رميل الله على و داري الما المهني صاحب رميل الله صل الله على المعلق المدن المنافعة الله على المعلقة الما المعلقة المعلقة

وساليه عان ضالة الإين، فقال: مانك وَهَا ؟ دعها، وإن منها مدادها وسفادها، نور الله وقاكن الشهر، حشى بجدها ربها، وسأله عن الشاذ، فعال: حدها وإنا هي لك أو لأحيث أو المذب ال رواد مسلم.

والْمُمَّقِيمَاء في النزيادة عن هذه اللاة أو النفض منها حسسه أهمية المال أفوال يرجع إليها في مصطلح (تفطة)

مدة وجوب الزكاة:

(٩ م. روى أبوعد أنه أن العد و السير الإسافة على عدر عن السير الإسافة على عدر عن السير الإسافة الذي السيعت رسيل عد صلى الد علياء وسلم بطول إلا ركاة في مان حتى يتول علياء الحود أم أوقد السيم الحود في ركاة السوائل والأكسان (اللهمية والمعقة) وقيم عروض الجارد. وأما الزروج والخار وقائمات فإما الإراج هم الحوال الإسافة الموال الإسلام الموال الإسلام الموال الموا

مدة تأجيل العنبي :'``

۹۷ ـــ إذا نبت تُمَنَّهُ الروح ضرب العاصل له سنة . كن قدر عدر رصى الدعم ، رواه الشافعي والسيفي

الاز العن محمد (اعر 1 - 1 -

ا حال المسلس مع مستنى الدول يستم الدولون والدولون المداعد على فستنياه المحدد المستدامي الصبح الكالي المداعدة

^(**) سند الدرائية في قديد الإستاد والرود ويرد الدرائية الدرائية في الدرائية الدرائية والدرائية والدرائية والدرائية والدرائية في الدرائية والدرائية والدر

و دو بیبیت از دو وای دارد و دارد در دارد و دارد بستاه فیصف انتشاعی در بردی میشان دموان این در ماید و احدیث در د از بردی این میشاند این میزادید در میتود در دارد این در در در در بردی عداد در اصدالت افراد کرد.

و من الأمينيان إلى النهاز المنظل والدافر والعلي المسترد الخير الدارة وي المنهي الهين الدارة الإفاقار (185

وه) را مند منسقطی به مکن می دافعین هوارد هر می او فردای می دارد است. استان ایران بیش مینی میان می داکرد واحد فده آخید می استان ایران میان ادارد استان سرامها حرف فهوهی می امیان اداری میان حصر می افزودی می محمد را استیاد دادی

وهيمرهما، وروى أيضا عن على وابن مسعود وعندا والغيرة من شعبة، وقائل بي الهامة : أحج السلمون هي الساع عضياء عسين رضي الله عنه في فائده سنديا و نعلي فيه مصلى العسول الأرامة، وأن يعدر أضاع قد يكون غيارض حرابة فارول في النشاء، أو درده فعارف في العسيسان، أو يبوية فترول في الربيع رائز رطوية فيترود في اطريقيا، فإذا معند الندى ولا إحماية، عيدنا أنه عيد عشي إلاه

مدة الإمهال في الإبلاء والما

140 - إذا آن النوحل مر روحته أنهال وحويه أربعة أضهر، لعوة نعاق والشيخ ليوأود من مشانهة أر لمش الإنهة أشهر فإن المؤافرة الدائمؤكراجي ورأسًا والدائم الدائم الدائمة المنافرة

فإدارطتها والأربعة لأتمرحت والمبد

وقرمته اسكفارق وسفد الإبلاء بالإحاع. وإذ لم يتقربا حتى نعبت الأربعة الأشهر بانت بنه يتطليف عند الحافية، وهوقول ابن سنود.

ويرى التالكية والشاهية والجالمة وأموثهر أنه إذا المصلحة هذه المعتار الشوقي بن المعيية والمسكمين وبني الطلاق للمعاوف عليها. وهولون على وابن معني أذا

مدة الرضاع بالك

 $\operatorname{Adden}\{(x,y) \in \operatorname{Adden}\{(x,y)\} : x \in \mathcal{X}\}$

(1) برائع مصطفح به رسال ۱۱ روفران معط عدر الدران الدران الدران و رسال الدران الدران الدران و رسال الدران الدرا

(۴) سوره کا طاف (۹)

هو حريمة من الرئيسة مرك فيلم من مدال المسافر المدال المحافظ المدال المحافظ المدال المحافظ المدال المحافظ المدال المحافظ المدال المحافظ المحاف

(3) سني العداد حدد الدار والرابعي الراح و الإيام (عدد الدائل المداعدي المستقدات الدائل الدائل المستقدات المستقدات الدائل الدائل المستقدات الدائل الدائل المستقدات الدائل الدائل الدائل المستقدات الدائل ا

 $c(0,1) = c \in (\mathcal{T})$

على الن عباس؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وصفيه: «الا رضاع إلا ما كان في الخوابل أنا رواه الله يُطلق، وظاهر ها أن المراد نفي الأسكام، وقال: لم يستنده عن ابن عبيته إلا الهيم بن عبن، وهونفة حافظة».

و يرى أموستهة أن مدة ارضاع الاثون شهراً، ووجهه أما لفوت نمال (: وحله واصاله اللاثون شهراً» ووجهه أما لفوت نمال (: وحله واصاله اللاثون شهراً» ووجهه أما فكن نالك الده يكل واحد سها بكالها، كالأصل المصروب للديني على المحسوب، دأت قاله أسنت النبي الذي ني على المحسوب، دأت قاله أسنت حلال المستقبة في على المحتسر، على أن وكالأجل المعسروب للديني على المختس، على أن فن وعمر وعشرة أطفرة إلى سنة، على مدة الحمل، وهو في، عالمة يق أحدها، بعني مدة الحمل، وهو في، عالمة يرضي مدة الحمل، وهو في، عالمة يرضى الله عبها (: أولا بعني مدة الحمل، وهو في، عالمة يرضى الله عبها (: أولا بعضي غيرة الولا، على مدة الحمل، وهو في، عالمة يرضى الله عبها (: أولا بعضي غيرة الحمل، وهو في، عالمة يرضى الله عبها (: أولا بعضي غيرة الولا، هو غيرة () ولا يقدر عالى مدين ولو يعدر فيكة مؤلى » وفي ولولية الولان ها ولا يقدر عالى منون » وحدة عا لا

المحرب الراحسي الدارسي الأصبح الأماك الكال العولان الدارا وما الدارسي بالراحدي ومواد له موهود وكانات الدولان الراك حديد وجها براي محد و العلق وقواه أن أن الراك المستخدم والمحاد الراك المستخدم والمحدود المحدود المحدود المستخدم المستخدم

مصال، إلا مستحدها والأن المقطر منالا يهتماي إليها المغض، وروي عن الني صل الله عليه ومليه المالوك الا يستفي في ينصن أمام أكثر من مستبن المتبقى معا المصال على طاهرها (¹¹⁾

و بدرى زمر أن مدة الرضاع تلاثة أحوال. وذات الأمه لامه المصدي عن مدة يتقود فها عداء آخر عبر المهن، المستقطع الإسات باللبن، وذلك بر ياده مده بشمود فيها الصبى تعبر العدام، والحول حس الفخول من حال إلى حالى لاشتماله على العصول الأربعة، فقد إلىلا ثة أحوال.

أجل العدد:

• ٧ - التعدة أحل ضربه النبرع المنطقة أو تلتوفى عنها زوجها أو من ضبغ نكاها. واختمال في كل حاة كر عداية وحربها أو من ضبغ نكاها. واختمال في كل حاة تكل حاملات عدنها أو منة أشهر وعشر، سواء كاست مدخيلا نها أم لا. وانطاعة الدحول بها غير المقامل و لأيت والصعرة تلانة أفراه، على خلاف بر الفقها أو على خلاف بر الفقها أو على خلاف بر الفقها أو على خلاف.

وعدة الصيغيمة الشي لم تحص والآيسة تلاثة أشهر.

وتفصيل دلك أي مصطلح (عدة).

(1) مع الدوع الداء وقد أوض الكائر ما تف إ ارائه على
 أن ابن حسيمه وعلى رأز حرد ورج ح رأن العد حسل
 واجعهن وقال إلا عثر الطلاقات

مدة خيار الشرط : ١١١

٣١ يرى حمهور الصفهاء جواز حيار الشرط (١٠) واختلصو في تحديد هذه المدق قبرى أبو حيفة وزفر والتسافحية أمه بجور خيار الشرط في السع لمائع أو الشنوي أوطها رفلائة أيم أن دورا.

والأصل فيه ما روي أن خال بن سعة بن عمره الأنتصاري رضي الله عمله كان يُعَيِّلُ في البياعات: فقال له النبيي صل الله عليه وسله: «أبر بايعت طل: لا خلابة، وفي احيار ثلاثة أيام "أ⁷⁸ا

ويرى أويوس يحمد والى النفر واطبالة أنه ينهن إذا سنتى مدة معبودة وإلى طالب. وحكى دنك عن الخمس من صالح والى أبي بيل واسعاق وأي أنه أماز البنيع إلى تقريب وأن الحبار حتى معتمد عن الشرط، وحم في تقديره إلى مشترف، كالأجل، ولغوله صلى الذع عليه وسنف. السندمون عند شروعي ينتفع الذي والدائمة أن المحاجة إلى المتروي ينتفع الذي . وقد تناش العامة إلى كثر من الدوي ينتفع الذي . وقد تناش العامة إلى كثر من الدوي البناء إلى النائمي، وقد تناش العامة إلى كثر من الدوي البنائمي، وقد تناش العامة إلى كثر من الدوي البنائمي، عالما للمتضى العند، أو جاز الدواجة إلى العند، أو جاز

أي مضار تراضيا عليه (٥)

و يدي المالكية أن منة اخيار تقطف اختلاف السنع، قان الفصد ما تحتير فيه تلك السلمة، وذلك يحتط بالخلاف السلم مقدر خاصة، و مقبرت من الأجل أعل ما يمكن، تقليلا للقرر، كشهر في دار، وكالاشرق داية (١٤)

ولدا كانت الدة المشترطة بجهولة ، كما إدا شرط الخيبار أحداً أو مشي شاء ، أو تقال أحدهما : ولى الخيبار ، وه يذكر مدت ، أو شرطه إلى مدة بجهولة كندوم زيد ، أو نزول الطر ، أو مشاورة الساب ، ونحو ذلك ، لم يحدج ي الصحيح من حذه الحاطة ، وشعيه الشائعية .

وروي صن آمند آمه بنصخ، وهما على سيارهما أبدا أو يقطعاه، أو تناهي عدته إن كان متروطا إلى مدة. وهو أون ال شرمة، لقول لبني صدى الله عب ومالون الشمعود عند شروطهم ».

وقال مالك : يصنح ، و يضرب لم سة يمتر المبيح في مشمها في الحافق لأن دلك مفرر في العادة».

وقبال أمر حميقة إن أسطة الشرط قبل مقبي الشارت، أو حدف الزائد عليها ولينا مدند. صفي الأبها حمدنا للفسند قبل الصالة بالمدن، توجب أن يعلق كما لولم يشترطه إلا

ووالرامع معطح أأجرارات

وم) يسم الهيدار م 195, ورد افت اله 195 ومعنى صح مراوي والمي الصور مع الخرم الكبرة الكار

ا از این استان میشود به بازد با مجدد ۱۳۰۰ از دو استان این استان این از دو استان از دو استان این از دو استان از دو استان این از دو استان این از دو استان این از در دو از دو از در دو از دو از در دو از دو از در دو

[.] على مند بر عدود الركاية الوقعة حالة الرجع وأن ساده إليه المعمولة وإن منه معطع الرائح العام 1900)

^{\$4)} معينات والمستولاء ما مروطها و المصاد أغرابه (إلى المساد أغرابه (إلى المالية) . المالية ()

ا (۱) مشرع الكوريان أو وقا للعامل (194 هـ النار) .

⁽۱۶ هـ نبيه الدمين عواد رخ الكرم ۱۳ هـ) وتو هـــ الميل المعطان (۲۰۰

[🗘] شيخ دگ السو يو يدي و ۱۸۰ ما دير

مدة اخيض :

19 أقبل مدة الحيض يوم وليلة عند السافعية والحسابطة، واكثرها حسة عشر يوماً بيهانها، ودلك لأف ورد في الشرع مطلماً دول تحديد، ولا حد له في الشغة ولا في الشرع معظماً دول تحديد، ولا حد له في والعادة، كي في الضض والإحرار والنفرق وأشبهها. وقد وجد حيض معتادً يوماً. قال عطاء، رئيس من الشاء من تحيض معتادً يوماً. قال عطاء، رئيس من الشاء من تحيض يوماً وتحيض ضنة عشر ألاً.

و يرى خنفية أن أقل الحييض ثلاثة أيام ولياليا، وما نفس عن ذلك فهو استحاضة، وذلك لقونه عليه الملاة والسلام: «أقلُّ حيض الحارية البكر والثيب ثلاثة أيام، وأكثر ما بكون عشرة أيام، فإذا زاد فهي مستحاضة به أنا ومن أي يوسف أنه يومان والأكثر من التالت، إدمة للأكثر منام الكل، وأكثر الحديثض عنشسرة أيسام ونبائها، والمزائد استحاضة (")

و برى المالكية أنه لا حد لأكل الخبض بالرمال. وأكشره لمبيت التغير حامل تسادى بها نصف شهر. وأكشره لمصناده فير حامل سبق لها حيض ولوهرة الملائمة أن م رياده على أكثر عادنها أياما لا وقوعا (17) وفي ذلك تفصيل موطعه مصطلح (حيص).

مدة الطهر :

٣٣ يرى الحنفية والمالكية والشاهية والنوري أن أن الطهر بين الحيفتين صبة عشر يوماً. واستدل المصنية على أن خلية وسالية المصنية على ذا أنبل الحيض ثلاثية , وأكثره عشرة أدم ، وأقل ما يين الحيفتين همه عشر يوماً (المنفول عن إبراهم المنتمي ، وقد قبل : أجمت الصحابة عليه ، ولائه مده المروم ، فكان كيدة الإقامة . (*)

وسنده الشافعية على ذلك بأن الشهر غالما لا يخلوعر حيض وطهر، وإذا كان أكثر الحيض على ويهم حسنة عشر يوماً لزم أن يكون أثل الطهر كذلك.

ولاحد لأكثر الطهر بالإجاع ، فد لا أنيفى المرأة في عبرها إلا برق، وقد لا عيض أصلا .

و يرى الحشائلة أن أقل الطهر بن الحيفتين ثلاثة عشر، قا ووي من مين : «أن الراة جاءته، وقد طقتها روجها، فزعمت أنها حافف في شهر قلات حبيس، طهرت عبد كن فره وميث، وقال على بشريعة : إن جاءت بيسته من بطانه أعلها، عن يرضى دينه وأمانه، في يرضى دينه وأمانه، في يرضى دينه وأمانه، في يرضى دينه وأمانه، في يحد، بدلك، وإلا فهي كاذبة، فقال على المنام أحمد قالون، أي جبيد، بالرومية، رواه الاسام أحمد

^{. (}۱) مستني المشاخ ۱۸۰۸ ، وللمستي و شرح الكار ۱۹۵۶. والرومي الربع ۱۸۱۸

 ⁽⁷⁾ ودة الداره فأسي عن أي أسامة وهذا المدر، إن إلى عملي ودال البيري في الطلي المحكوم المحكوم البيري في الطلي المستقيمة وتمي والمقدسة إلى درجه الحسن (م) (ضع العميم (18))

⁽²⁾ اخرشي (1977). وحاشية الدسمين من الشرح الركسير (1977)

 ⁽a) حديث: «أقل الحيض قبلات وأكثره عنره وأقل عاس الحيمستين حسنة عثر بوف ». أمرضه أن الجوى في الطل بالتناهية وقيم أو داوه المضي وهو أولي.

ورون أولد سيسيفن استيلاف العبراني واسارقيلي وإسادة خسيف، وروى غوراني هدي بإستاد ولد. (الدراية (ز. بدر. وعهم ترواله (ز. د))

وجيم جروبيد دو-۱۰۰۸ (۱) فتح المدير ۱۱۹۰۸

مامستناده آ¹⁷ وهذا لا يتفوله إلا تنوقيماً. ولأب فول صحابي انتسى اوق يمل حلاقي

س الإباس : ٢٠١

٣٤ - اخسلف العمها، وانشار من الإياس العلاقاً كيل.

قيرى بعضهم أنه لا تقدير لس الإياس ، وإيس البرأة على هذا أن أيالج هان الس ما لا ينيض فيه متسهال فإذا ينف هذا السع ، ومقطع الدو , سكم بإياسها . . . وفكى أن يرد جدها في ذكر المائذة في سركيب البندال، والسمس ، والقرال ، وهورأي في صفي الخيف .

ويدي بعص المعهاء تشايره محمسان سدة وهو قول لذا اله مدة، وروايلة عن الإساء أحيد. وقال إسحال بن راهر به الايكود سيش بعد الخمسان. و يكون حكها في تراد من الداحك المستحاصة. شاروي عن عائلة رضي القاصها أن دال ما وارد بشخص الرأة حميم سنة عربات من حد احوص ما أ وروي عهد أنها قالمان «الرازي المرأة في عشها وقدا

(۱) بعد الخمسين (٥)

و يبري بعض الشافعية ، وهورواية عن الإمام أحد، أنها لا تيأس من الحيض بغينا بن ستبن سنة . و يبرى شافعية حرعي أشهر الأتوان حراق من الإياس افتتان وستون منة .

و يرى النائكية أنه يتعلق في من السعين، ومثله عن يسمى الشاف يقي وأنها بعد الخاصة واختصير مشكونا في يأمها، فيرجع في تراء ال النباء لموقة فل هوجيفن، أو نيس عيشي، أنا من بلمياس السعيل فلا يبائي فيها 114

مدة النفاس ي⁽⁻⁾

العمل الفعها دعلي أمه لاحة وأقل العماس.
 فأن وقب زأت المرأة العلهر اعتسلب، وهي طاهر.
 وحظوا في أكثرو.

فيماري جمع من النطق وأن أكثر المقاس أو يعول يا وها. قال أو عيسس الترمذي أجمع الأهل العلم من أصحاب رمول الفاصل الله عليه وسلم ومن معاهم

¹⁹³ فور عند (195 ز. برقان میں بند ما عبدی۔ الاقوام وقت ناماون بداموں کے عرب

وم فيض أنك ، واقوم ، ليومين بكيل ينصال والووط. الاوم المنطيب السيوي عن السي الاوم و ما ويومي العلاج معاليات الماكات الادوليين عموم عالين العداد و الو

ا وی راهی معیشج در استی بی رویو نکسی است. اما ایرانیای روی ادامیمان این بیان بی بی بیداری ارضا بی اهمی راومین این بازد در در در

ه و المنطقة على حرد عدا الأصلح حاكر الواسطي وعدًا والراوة وما مذا وجعال والتاري والشائعي القهد - المواد الد

⁽۱۹۵ کوه این مدمه و انتهای انتهای می آن برای فیرد ۱۳۰۹ می ۱۹۵۰ دانسرچندی ایمی ۱۹۱۸ کارد استهایی ۱۹۹۱ و ۱۹۹۱ ۱۹۱۱ می دادمی از ۱۳۹۰

 ⁽¹⁾ رحم المستعمل في الن إدر دارا مدا سود و دو الإستاخ المسترجي أدو الدي الديارة وقعال الديارة المعلم العقد المقداد الإستاخ المعلم المعتمد الديارة الإستاخ المعتمد المعتمد المعتم المعتمد المعتمد

۱۹۱۶ فود مانشگاه (۱۹ منفاد صدر مساخر مدارم ۱۸۰۰) الخدمان (شرومان) العمد المهرم با تصفور الاداب التاریخات عبد الرایخات

س ائبلوغ :

البلوغ مقامم

على أن النفساء ندع الصلاة أرسين يوملُ إلا أن ترى الطبهر قبل ذلك، فتقتمل وتصلى، وقال أبو عبيد : وعلى هذا جماعية الناس، وروى هذا هن عمر وابن عبياس وعشمان من أي العناص وعبدالله بن عمر وأنس وأم مسلمية رضي الله منهيا، وابه قال الثيري وإمحاق والجنعية والحابلة

واستدلواعا ووي أموسهن كتيرس ريادهن الحَمَّة الأَرْدِية عن أم سلية قالت: « كَانَتِ النَّصَاء تحنس على عنهند النبي صلى الله عليه ومنه أرامعين يوماً، وأرجعين ابعة. ال^{الا)}

وروى الحكوس عنبية عن تشة الأردية من أم سلمة الها سألت السيحلي للاعليه وسفوزك أفيلس المرأة إذًا ولدت؟ فيال: أو ينعن سوماً، إلا أنا نرى الطهر قبل ذلك: روه الدارقطني، فإن ابن قدامةً : ولأت قول من مبيب من الصحابات ولإنعرف هو مخالفا في عصرهم فكان إجاهاء وقد سكام الترمذي إجاعاء وعواحكي أبرعييد

و بنوى طالكيه والنافعية أنا أكثره منتون يومأ. وحكو ابن عديق عن أها ال حنيق رواية طل فوهها، لأنه روى عن الأوزاعي أنه قال: عندنا اعرأه شری الشفاس شهر بن، وروی مثل ذلك من عطاه ألبه وجدد والمرجع في ذلك إلى الموجود. وقال

إبع خسر حشرةً منه أي السكلنة. ويرامع من العلام والوح مضية الألبنعاب سياحوه

وقد اختلف في من البلوغ:

الشافية) إنا قاليه أريعون يوماً .⁽¹⁾

٣٩ ـــ الف جمعل الشارع الثوغ أمارة على تكامل

العمل، لأن الاطلاع على تكامل النفل متعلى وأثم

فيري الشاهمية واحمالة (^{ح)}وأبو يوسف ومحمد من الخشمية، وبرأيها بغتى في الدهب، والأوزاعي، أن المنفوغ ماللمن يكوذ بتماوخس عشرة سنافر بة اللذكر والأنسى (تمديدية كيا صرح الشافعية). خر الى هيمر: «عرضت على التي صلى الله عليه وسلم ينوم أحد وأنبا ابن أرابع محشرة سنة، فليو يجرني ولم بربي طغت وعرصت عليه يوم الخندق وأبا الس فسن حشرة صمة، فأجازي، وركل ملف م، رواه ال احسان، وأصله في الصحيحين^(ج) قال الشائعي؛ رد النسني فنلي الأدعلية وملم مبعة عشر من الصحادة وهمو أمشاه أربع عشوة المنة، لأنه لربرهم للغواء تم عرضوا عليه وهم أبثاء حمى عسرة وأحارهم ومهم

⁽۱) هسته النبوس (1997) والغرسي (1997) وملاسمة المعوي على مسترح الكنج ٢ (١٩٠٠ ومني الخدم ١٩٠٥) والعلى والمدح الكنبر ١٩٥٣٠ إمرا لعاسبة المرماوي الاوهال والعش والسرح الكلم الأفافا

⁽١) عروة أعيد كانت ل موال سنة ثلاث من العجراء والخدق كالست في بدون منه عسل من المعرف، وقد مسرعوله يعمي الله مسه وأنا الن او مع عشرة مسة بـ أي طعب هيا بـ و بعوله وأما

 ⁽¹⁾ صدیت سف رواه آبردارد ۱۳۳۰، وافرهای ۲۰۰۹، راس صابحه واردوون والسيمي واروارض ورواد اطاكم في المعتدرك ورفعون ومستحم هوأوالمغلى وقال الترمان الاعوله إلا من جهايك في سهل وموتمة ، وقاد اخطابي الأثني عبد بن المساميل على هذه احديث.

زيدمن قابت، ورافع بن حديج، والن عمر، (⁴⁷⁸ وروى عن أيل أن اللي صلى الله عليه ومنه الله: «إذا المنكل المؤلود على عباره سه كلب مائه وما عليه، وأحذت بنه العدود». (⁴⁸

و برى الشاكية أن البياع يكون سيام نباي عشرة سيام نباي عشرة سيام وقيل بدلد شون ديار أو الحد أي الإنزال، كواه طبي الدخون ديار «وق الفلد عن المال عن المعلمي عن عند أن أن أو الحسل ليعاده من أن عديه وحد لن «الايس ماليه مناه أو الإنبات الماليس المالية أو الإنبات الماليس المالية أو الإنبات الماليس المالية أو الأنبات المالية عن والإن المناتة عنو وقو صنة أو الأقل الدينية والإنبات الدينية والإنبات الدينية أو الإنبات الدينية والإنبات الدينية والرادة المناتة عنو وقو صنة عنوا

(۱) منی اماح ۱۳۹۱

ing the entropy of the property of the second of the secon

(۱) مدالت الديل با صدر ما تشال الدراء أما المدال مدال الدراء أما المدال ما يتبال مردا و حاكما و حاكما و مدال مدال موينا المدالت و المدال ما يتبال مدال و المدال ما يتبال المدال و المدال و أما مراكب المدال مدال مدال المدال المدال مدال المدال المدال

وووجاب ميول فلي شرع الكبراج عادي

وراه بعض شراح الرسالة سنة عشر، وتسعة عشر، وروى ابن وهب خسة عشر لحديث اس عسر ⁴¹⁸ ما بادى أن حديدة أن بلده الفلام والسراحة بشعه

مدة المسح على اخف (^(۲)

٣٧ - يرى الحدور حواز السح عن الخف مدة يرم ولينة للمنهم، وثلاثة أرام وكالها النسافي وهررأي الخنفية والشرق والأرزعي والأرزعي والحسوب بن هساكم سن على واسحافيات الموية وعسدس جرير الطرق الأقل ان سيد النس ي شرح المردةي: وقيم النوليد عرام عمران اخطاب ومن بن أبي طالب، وأمن مسعود، وأن عاس وحديمة، والمدر، وأن رائد الأصال علام من

⁽۱) مرابعة أصبي لا ياف

إذا أن أحساء بأواحد عساراتي مساراة محود وتعيد من أصر تشويق رووه والآنة بن حود الإسرار الهو أدار حج معسح داسح عاسام عواجد .

⁽⁴⁾ فتح الشياها (۱۹ م و ۱۷ سيد الموسق ۱۹ م اولهم الفتح ۱۹ م (۱۹ ماسية ۱۸ مولك ۱۹ م و لغال و السخ الكنام ۱۹ م (۱۹ ماسية ۱۸ مولك ۱۹ ماس و ۱۱ شاكليمية ۱۹ مولك و ويتال الاوسار ۱۹ مود المالمنسطة الطلقيدية الموادية ۱۹ مود الهادية الاوسار ۱۹ مود المالمنسطة الطلقيدية الموادية الموادية

الصحابة، وروي عن هاعا من التامعين مبهر شريع الصاخعي، وعمد دين أي رباح ، والتحيي، وعمرين عبد الغزالي، قال أنو عمر لن عبد الجر: وأكثر لتامعي والقمهاء على ذلك.

واستدانوا بأجاديت والتركيرة، حيا مروى حيفوان بي عقال، ذال: «أمرنا سيعي الذي صلى الله عقال، ذال: «أمرنا سيعي الذي صلى الدعائم أن عليه على خدين إذا خبل أدعائه أن الدائم إذا ساقرنا، ويوداً ويله إذا القيار، ولا تخلفها من شائط ولا يون ولا يوم، ولا تخلفها إلا من جناية رواه أحد وابن حزية وقال الاشتجابي على الخيس والدائم صلى الله عليه وسند أمر بالمسافر، ويوداً وليه للمقيد وواد أحد، وقال: هو السبح على الخيس في مزود تبوك ثلاثة أيام وليالين المحدد حديث في مزود تبوك للاثة أيام وليالين المحدد حديث في المنبع على الحيار، واد أحد، وقال: هو المحدد حديث في المنبع على الحيار، لأنه في غزوة تبوك وهو أخر نطاء .

، وسلم ، وهو آخر فعله .
و يعرى المالكية (۱) أن المسيح على الحقين هير مؤقف ، وأن لايس حمين وهو طاهر يسح عليها ما ما ما بدا له ، والمساهر والمقير في ذلك سواه ، ما م بنزعها ، أو نصح جنابة . إلا أم يند الزعم كل بوي بسمة ، و يستحب كل أسوع ايضا . وقد استدل قعا الرأي عا روي على أبتي بن همارة ، أنه قال لرسول ، من صل الذ هميه وسلم : أمدة على الغنيا ؟ قال:

معم قال: يوماً، قال: ويومي ؟ قال: وثلاثة أنام ؟ قال: ، مو وماشاكسد وقي رواية حتى بغ مبعاً، قال رسول عد مني الله عليه وساين نمو، ومايد الله، أأزواء أبود ود. وروي ذلك عن عسريس التعطاب، وعقية من عامر، وعند الذين عبر، والحسن للعري، والليث من سعد، كل أنه قاموه عل مسح الرأس والحيرة، فكا أن السع سيها لا يتوقت، فكذك السع على الخين. (1)

مدة السفر :

۳۸ - السمر لغة فعام السافة, وليس كل سفر تنخير به الأحكام. من جواز الإفطال وقصر الحسلاة الرجاعية, وصبح الحلف، وإفا معر خاص. حدده المعهام وإذ احتلفوه في هذا التحديد)

فيبرى المائكية والشاقعية والخياطة أن طويل السعر عوالجير لفعر العبيلاة، وقيالوا: إنّ السغر الطويل عواريعة برد فأكثرير أو يحواً.

وقد استدل أصحاب هذا الرأى به روى أن ان عسر و من عباس كار يقصران و يغطران في أربعة برد ف فوقها، ولا بعرف شما مخالف، وأسنده البهقي بسند صحيح، قال الحطابي: ومثل هذا لا يكون إلا عن توقيف، (٣)

 ⁽۱) قال دو داود محد ستنف في إساده و بير با هيز، وقت سيحتاري حود وقت الاحو احد رحد لا برعوان و خرجه بدارشقي قال عدا إساده لا تبت از راجع من لاوجاد (۱۹۹/۱) خاصيلي اطبي.

⁽٣) إذا أنه براس في معالمة المعبوس المتجمعة.

و ۱۹ مه ی اهداره ۱۹۳۶ ط احداسی و وایند ی می انشاع ۱۹۵۰ مه ی اهداره وفته القدم ۱۸۲

 ⁽³⁾ سو سب خبیل محطاب ۲۰۵۱ - ۱۳۲۹ و څرکی ۱۹۳۷ - ۲۰۰۰ الولید الاونی وساست شرح الکیم شامون ۱۹۹۷ - ۱۹۹۷

إحضار الكميل. أو تأحيل المصر إلى ميسرف

٣٠ ــ إن الأحل لدي يضربه العاصي خصور

المتحاصمين موكول ري تعديره وطبيعة موضوع

السراف وللعهاء تقصيلات كتبره ي هداء هي من

قبيل لأوصاع الزمنية التي تنعير. ومصيلها و أبواب

الأثاب يدي الحسفية والشافعية أنه للماضي أن عهل

المدعس ثلاثة أبام لاحصار المبية ربيها بري غاكبة

العصل الثالب

الأجل الانعافي

الأثاب بعصاء له الدة السطه التي يسجم اللتي لمنوف والنزامه وسواء أكان هذا الإنتزام بعالمه النزام من آخر أو لا بظائم، أو محددها لإبء هذا الانتزام.

و ينفسم هذا النوع من الأمن إلى فسمس أجل

والحنابلة أن ذلك موكول لاحتياد القائسي (**)

الدنوي والعضاء من كتب العمد. ⁽¹¹⁾

الحصور للتفاضي :

إحضار البينة :

وروي عنز جماعة من السنف ما بدل على جوار العصر في قبل من بود. فعال الاوراعي: كان أس يغصرها وساء ومين هسة فراسعي وراوي عراهي رفسي الله عند أنه حرام من قصره بالكون حتى التي الشخلة فعيل بها كلا من الطهر والعمر ركمتين. ﴿ رجيع مين بومه ، قطال: «أودب أنه أعاب كاب متک 🖪

ويوى احتضبة أباالسفر لدي تتعربه الأحكام أنا بمعند الإسباق مندره اللاتة أبام وقبيالها والمبر لإمار والمشي الأقدام العوماعليه المسلام: ﴿ يُصِمِّحُ اللَّهُمُ كَسَالُ مَوْمُ وَيُمَّالُ وَالسَّافُرُ ثلاثة أيام وبباليها^{ل إ}أع الجنس. ومن ضرورته عموم الشقدير، ولأم التلانة الأدام منعو عليها، ولبس فيما دونها توفييف ولا تغاق. وندره أو بوسف رحم ان مبلومين وأكثر الشالث، والمدير الدكور هو الوسط، و بحفو في الحيس ما باليس ماء وفي البحر الهندان المريكام. في نظر كم يسير أن مثله للإنه أبام فيجس

العصل الثاني فلأجل القصائي

٣٩ ــ المرد بالأجل الغضائي، الأجل الذي

موقيت. وفيا بل أراء الفقيد، ي حكم، (۱) لكندة فنتح المدير (۱۹۹۶ والمقالان المدوا ۱۳۳۹،۳ والاحتليان (19)، ومعلى الفاح 19)، 194 و19)، والعن مع المصيح المكتبر 1979هم وأنوان ٢٠١٢ م. واحترمني

إفسافة , وعل بيان أحكامه مصطبع (إفيافة) وأحل

(۱۹۱۶) و السول ۱۹۵۶ (۱) مكتبه فتح التقير (۱۶ مار وفضي الانام ۱۱ (۱۹۱۹) والعدوس عن الخارسي ١١٥٥، وماشية الشموي ٢٣١١، والمسي مع سرو الكير 1907000

بفيريه الماضي حصور الحصوب أو إحصار البهاء أو

⁽۱) معالمه الديسج المع كمات معارية المعاصمة ما للمفشى وهوالفطان أوالمساهر تنازك أيدو وبالربيء ومسترابها ولهله في الهبيع على المعدل الربية أحمد والداء والمسيرين والمبراهم مي مو مربود . وكوالمسان ١٠٠١)

ووازوسيرس محراسيمون والأدمامين

اتستراط تأجيل تسليم العين في النصرقات النافلة للملكية :

اختلف اتفقها، ق صحه اشتراط تأخیل اسلم (العین) إلى استفرال إليه طاكینها ۱۵، مسلمة اللانفاع بها على رأین :

لأولى: يبرى المالكية واغتابية (أوهو وأي مرجع إي مذهب الشافعية: أنه بجور أنه يشرط تأجيل تسليم العين إلى الدة التي يحددها التعاقبات، وأن يكون النفع بها هو الماق المملكة، وعدا الرأى مدخول عن الأوراعي ، وابن شعرمة، واسحاق، وأي ثور،

ومن أمثلته . إذ ناع دارة على أن يمكنها البالغ شهراً، ثم يسلمها إليه ، أو أرضاً على أن يروعها سه ، أو داية على أن يتركها شهراً ، أو نوبا على أن يلسم أسبوعاً.

واستندل خدة الدرّي بدأن عسوم الآبات والأساديث تأمر بالواء بالعمود. قال الله تعالى: *إيا ألمها الدّين آشكوا أوفوا بأنكون... * "وقال تصالى: «وأوفوا بالدّ قد إنّ النّهة كانْ تسنؤلاً * "ك وقال عديد العسلاة والسلام: الالمستصول على شروطهم إلا شرطً حرم حلال، أو أحل حراماً الأنا

ره و مداست المدسون من المصرح الكنام (1946 و موفق من المعادل 1976 مريخ وكساف المسرح الإداء أن وأمل. (ع) أبن مود الأنادي

(۷) سود الإسرات ۲۹

(ع) رواه الشرودي ومييسته رواكرو علما لأحاض رواه كتر المن عبد المالي عمروني موقع بطوستيني، وقد المديد الا طرق كندري وقد معجود أن جداد از الحارث أن عربود الراجع مني العلاد 17-4 أن منذ العام ا

فالآيات والأساديت نأمر بالوفاء بكل عند وشرط لا يحاليف كيشاب الحد، ولا مستنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

الشاني : يوى الخنفية، وهو الراجع عند الشافعية، عدم صعدة شراط تأجيل سلم الدر. واستدلوا ما ووي عن التي صي الله عليه وسم أنه النبي عن ميح وشرط^(۲)) يوروي أن عبد الله من مسعود الشري جارية من الرأته زيند التغيية. وشرطات عليه أناه إن يعنها فهي في بالخرر فاستفتى عدر رضي الله عنه ، فقال الالا تغيها وفها شرط لأحداد وروى أن سيدافيس مسعود اشتري جاد وفه

(١٥) كساعة المناح الإجهادة الراماس

لاه اصطبيعه الآلهي عبر تشع وسيره الأصار أن حضر، يبعل له المرافق في الأستاء والسعرة التووي ولد را الأسرة في المرافق الأميرة الأولية الوالماكي والمستوي والمستوية المرافقة المستوية المستوية المرافق في المرافقة حضوا المستوية المرافقة في المرافقة المستوية الم

وائسترط بخشمتها، وبديل قاه عشر ۱۸۱۱ نفري وفيها مشورية:(۱)

وأما إذا حمل تأميل تسمير العبل لصلمه أسهى عمل المحمد كار إذا بناء سرط أنا ينتقع بها والال والأحشى عن العمدة شهرأ، فادار صحة عدا أحد من الفقية، غو إخبارة (٢٠)

فأجيل الدين

النديس: هو مال حكمي بمدّث في الدمة بيهم أو. حقيدال أو قبرهم. ¹⁸1

مشروعية تأجيل الدبول :

. 44 من الشد منزع حواز تأخيل الديون بالكات والمنة والإحام.

أما الكنف به يوه اعالى: «با أبها البال المرا أشرا إذا قد أيشائم منزل إلى أجل تستلى فاكلوش الأا أ عهده الآياد وأنا كانت لا مأن على جور ناصل سائر المعمود إلا أنها مدل على أن من المدود ما يكور مؤجلان وهو ما معمده هذا من الاستدلاك بها على مشروسة الأعلى

وأحا السنة أداروي من السيدة هانشة رضي المدا

علها: فأن رسول الله صلى الله هليه وسلم اشترى من يهلودى طعاماً إلى أسىء ولوهمه درعا له من حديد. به رواه مسلم واللفظ له ، فهو يدل على مشروعية تأجيل الأثرية:

وقد أحمد الأمة على ذلك (١٠)

حكمة قبول الدبن النأجيل دون المنن:

67 من نص الضعهاء عن أن العرف بن الأعيان والديود من حيث حيار الشاجيل في الثانية دون الأرد: أن الأعياد مهية ومشاهدة, والمعي داهل وموجود، والخاصل وللوجود ليس هناك مدعة قموار ورود الأحل عيه.

أما الديون " فهي دار حكمي رشت في الدهة . فهي دير صاصدة ولا موجودة . ومن قاشرع جوار تأجيلهها ، وفق بالدين . وتسكينا له من اكتسابها وتحصيمه في نامة المفروبة ، حتى إن الشتري لو على المعود التي الشتري بها في يصع تأجيلها .

الميون من حيث حواز التأجيل وعدمه: ٣٦ ـ أوضح الفقهاء أن الديون تكون حالف وأمه يجور تأجيلها إدا قبل الفائل، واستشى همهور المنها، من هذا الأصل عمد ديون:

أب وأس عالم السلم :

۳۷ ــ وديث لأن حقيقة شرء أبل، وهو السب قيمة (وقع السمة)، يعاجى، وهو رأس لمان (وهو الشن) قرأس مان تستم لابدس كود مالان مد المقية والشاهية والحائذ، لأن من شرط صعة عد.

⁽٥) نفر صفح د سوم.

 ⁽⁴⁾ فتح أنسار (1988) (1985) إلى عشار في الله عبر (1984) قام الأنساريان وحسوم بدم الهداء (1985) (1992) المنظم (1998) والله الحنج (1998) المنسى حسم المناس علم

زود کند در انساخ ۱۹۸۸ هٔ او پاهي (۱۳ مارو اهيانج در ۱۹۸

¹ العجبة بعدد 1975 و حامع وأمكاه الموائد للرضي عدويت العمار كالمستخدد وأمكاه المرز للمصامي و العهد

الده قد فسض رأس المال قبل انهاء على العقد (1) ولأنه لو تأخر لكان في معنى بيع الدين بالدين ، (إن كان رأس المال في الدّمة) ومومني عند ، قا روي أن رسون فه صلى الله عليه وسلم ه نهى على بيع المكاني بالكالش المأمني السيئة بالسنة ، ولأن في السلم غرراً علا يصم إليه غرر تأخير نسيم رأس المال ، فلا بنة من حول رأس المال ، كالصرف ، فلونترة فيل قض رأس المال معلى المعد (2)

و بدى المالكية أن من شروط صحة عقد العلم قسم رأس المنال كله في بجلس المقد، وبجوز أحبر قسمت سحد الحفد لذة لا ترايد عنى ثلاثة أباد، وثو بالشرط ذلك في العمد، لأن ما فارسا المني ، معلى حك ، وهذا إذا لم يكن أحق السلم فرابا كيومين، وذلك في شرط فيحد، في بلد أخير، وإلا فلا يحوز تأخيره هذه الدة بلأه عين الكالى بالكالى بالكالي، فيجب أن بصنعي رأس المال بالمحلس أو ما يقوب

وفي فــــاد المسلمية بـــالـز بادة على الملاك (ملا شرط إن تم نكثر جداً ـــ مألا يعل أحل السلم ف ــــــ) وعدم مساده فولان الماك ⁽¹⁾

ب _ بدل الصرف :

49. من شروط صحة المعرف التفايض الفين في بحسل العقد أي قبل اعتراق المتعافدين بابدا بها القراق المتعافدين بابدا بها القرض في يتحقق شرط صحته. وهذا ما صحيح مه الحد في الحد في المحال في عقد وطاء والمتعافدية (المحل المحال في عقد وصلم المنافعية بالدهب و المقدفة بالتفيذ والبر بالبرا والشعير منافعي والمعرفة بالمعرفة والمر بالبرا والشعير منافعي والمعرفة بالمعرفة بها إبدا المعرفة بها إلى مقاطفة. قال كيان بدأ بهذا المعاطفة والمنافعة . قال كيان بدأ بهذا المعرفة . قال المنافعة . قال المنافعة

وق ل أبين الشفر: أجمع كل من عفظ عنه من أهل الدائم على أن الشعدارين إذا افترة قبل أن يتفايص أن العموف قامد، لقول النبي صلى أنه عليه ومدائم والمدهب بالورق رادا إلا هام وها () الموهولة هذا م اتصلاه والسلام «حيموا الذهب بالفضة كيف شائم بدأ بدائه () ()

⁽۱) را الخشار بارده و دول أن المسائح فرواء المسلمة أأمل المهدة المحاصد (1915ء والعلى الخدم 1915)

⁽⁴⁹⁾ حدوث باليو حراسخ الكاني والكان ما رواه الحاكم والمعرفضين وشال الإساء أحد من الحداث معاد وقال الإمام الشافيين أقل العديث بوهودهم الحديث المراجع والإهامة الحديث المعرب عدرا الإهامة الحديث المعرب الإهامة الإهامة المعرب الإهامة المعرب الإهامة المعرب الإهامة المعرب الإهامة المعرب الإهامة الإهامة المعرب الإهامة المعرب المعرب الإهامة المعرب الإهامة المعرب الإهامة المعرب المعرب المعرب الإهامة المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب الإهامة المعرب المع

⁽٣) المصر الروص شرح ١٥٩٥٠ وكالناف العالج ١٥٠٠هـ

ر بخی ۱۹۱۱ آمرشی ۱۹۶۱ را رسانیه املوق ۱۹۹۲ ر

⁽١) العراميطيع مردان وهوجع غزاء تني

وفهام الخسكسارا في السام الخسطسة عاموه

وام ومينية السنول على الشرح الكنام ١٩٢٥ لا الكنية التصورية . (1) المهاند الاستحادية السناء .. الارواء أعما ومطع وأنوازي

واین ماهدی) منع اکبر ۱۹۴۹) (م) میم انجاع (۱۹۴

 ⁽۶) او آندهای براوری را براز هاه وهاه در رواده لله والشیمان د سرمای وأو داود و السائی (حامر ۱۶ صول ۱۹۵۵)

 ⁽⁴⁾ تبديل والشرح الكابر (1926) وكفتان العاج جرووج، وحدوث أن إن شهر أخس من العمل وقائما عن العرب جادر

وعدیت ۱۰ بهتو دشت دراهیمهٔ کرف ششر بدانند با رو دستم واکشرمینی وآنو داده و ساتی در حدیث مادفور را هنامت مرجود (دخانو اوآمون ۱۰ ۱۹۹۳).

ج ــ التّن بعد الإفالة : ١١١

٣٩ - الإفعالية جيائزة في البيع على الله الأول. عليه (ماع السينمين) تقوله صلى أنه عنيه وسما دمن أنان داوما بيعته أقال الدعنية بور العبارة من أخرجه أنو داود وابس ماحه من الأعسم عن أن يحسانح عن أن عمد وال : كان يحت بحوث الدعني المناعجة : من أقال مسلم بيعته أقال أن عنه به أن أن ماجه : الديم البياعة الدعنية عنه المناخ عنه أن ماجه : الديم البياعة الدعنية والماجة المناجة الم

والإقالة منه الجمهور هود التعادين إلى ألحال الرافعات فيها إلى الحال الأولى الحال المولى الحال المولى الحرب المولى الحرب المولى الحرب المولى ا

وذهب المالكية إلى أن الإقالة بيع فتحري عميه . أحكامه من التأجيل وغيره (18

د ـ شل القرض:

١٥ احتفاف العاماء في حوار انستراط تأخيل القرص:

فينوى حمهور الفتهاء أنه يخور للمشيض للطائية فينف في الخال، وإنه للواسشرة فيما التأجيل في بضاحل، وكان خالاً، وبها فال الحبه والسائمة

والحمايلة والحابرت اتعكني والأوزاعي واس لمتسررا أأ

ودلت لأح سبب أبوجب رد ألك في المتلبات. فأوجبه حالاً، كالإنلاف، ولو أقرصه لنفار بي. تم طالبيه بها جملة فنه ذلك، لأن الحبيع حال، وأشه ما لو باعد يوفأ حالة، لإطاله شهرا جملة.

ولأن الحق بنسبة حالاً، والمأجيل تدرّ مه روعه، فلا نوم ألواه بدركز لوأدار سنل، وهذا الابعم عليه صد السرط، ولوسكي سرط، فلا يدحل في حديث (١/ الونتون صد سروطه، ١/١)

هـــ نص المنفوع فيه :

11 - احتف الفقهاء في كون ثمن الشفيع فيه هل يحب طألًا، أو يُعِزف النائيس، قبري احتفية والشافعية أن يجي حالاً ولو كان اثنى مؤجلاً على المشتري، و برى المالكية والحديثة أنه إداميع العمار مؤجلاً أخده الشهير إن أجله.⁽⁷⁾

الديون انؤجلة بحكم الشرع

أ ــ الغية : ⁽¹⁾

 لا كانت الدية قد أنجب في العنل العدد (إيدا صفي عن العائل وظليماً أولياء المتنول كم عورأن

الأداري ميشي والهارو

⁽۱) انتج التعليم ورحوا روانسي والنوج الكم و(100,000) (۲) المنجعيد السنج أنه المتعدد كان والشاب المحرور

¹⁰⁰⁰

 $^{(\}mathbf{x}_{i} + \mathbf{x}_{i}) \in (\mathbf{x}_{i} + \mathbf{x}_{i}) \times (\mathbf{x}_{i} + \mathbf{x}_{i})$

ا المنصور والمدين فقاهد ما والروائي الإرجاع الما والراث المراج الما والراث المراجع الما والراث المراجع المراجع الما المراجع ا المراجع المراجع

ه که او معمود و امراهیم اینده شام در کار کارگرفته (۱۹) کارمنست کار کار معمد ایند کار کار کار دارین کار ده داکستان مردم این در سال کار

⁽۱۵) نصر مصنفح و دیدآ دون در نصد در در این ایس. حدیدهٔ می الایمرد تو مراض مید

السافعية والمناطقة أروض الإلاه الده ورضى القائل بدهمها كرا هورأن الفدية والملكة)، ول نهية السدن في الفائل، ولا كان المتهاء قد احتمار في كييفية أفائها في كل ويتامل أموع المس لدن وجب فيه، كان لا يذمل بناد آرائهم فها يكون مها حالاً أو مؤيلاً:

الديد في القش العمد :

٣ _ برى جيهور الفقهاء (الذاكية ، والشافية . والمشايفة) أي توب في مال العائل حالة بر مؤجلة ولا مشجمة ، وذلك لأن ما وجب بالقبل العبد كان حالاً ، كالقصاص ، فإنه يجب حالاً.

و برى الحديث النفرين من الدية التي نحب بالهشيخ، فيحطوب حالم في مان الفائق، و من الني عند يسموط الفصائل سنها، كارارة أقس لأب به عنديداً، فينها نهيد في مال المائل في تلات سني. ردان قبادياً على الفس خلاةً 19

الدية في الفتل شبه العمد :

\$ \$ _ أغيب الدينة في هذا النابع من استن على السنافية في ثلاث سني، ومورأى اختفة والشافية والشافية والشافية والشافية والشافية وضيي الدعيم، ويده قال الشمي والمخمي وفنادة وسد الله بين عدر وإسحاق وأنو أور والرا الدول. وسندلوا ما روى أن عدر وطية فضا والمدة على وسندلوا ما روى أن عدر وطية فضا والمدة على وسندلوا ما روى أن عدر وطية فضا والمدة على وسندلوا ما روى أن عدر وطية فضا والمدة على المدة على ا

العافلة في لنزور كالم أوا طالف لحيا في عسرها فكان إماعا، ولأن الروى عليه كالمروي عن النبي حن المدعث وسلو لأنه لما لا يعرف مالرأي (14

الدبة في القنل الخطأ :

48 ـ يرى هيهر المهاء أن لدية في القتل الحلة تركون مؤجة لدة ثلاث صوات ، يؤخذ ي كل منة في لل منة الليث الدينة وهور أي حصورتي الحيث والخالفة ، واستدلوا به روي هن همريس الخطاب أنه قضي بالدية عن الدينة لمنة في في حدالة في فيات مسين ، وقد قبل هذا أيضا عي وعد دافة بين عباس ، وقد عزاه الإمام الشاهي في خضر إلى فضاء وسول الله على الله عليه وسلم ، وقد عمل الله عمل ا

المالية الميلم فيه (⁽⁽⁾⁾

١٤ ما كان السلم هو سراه حال حاجل.
 والأحل هو العلم فيه، فقد الشيع احقية والداكمة

و در مور اصداره رو ده روسه وسالته المديد من سرح الطار ا و را و در در روسهای صاح افراد ۱۹ (۱۸ د روس آدامی) اماره های روس

 ⁽٠) رول أد حيس وهما ريسي لد حياة «فقيا بدوة على العاقب ق الدول درس و فقياه عدر دواه أبي أي فهيه وهم الرواف و المست الرواية (١٠٥٠) روزه السيس (١٠٥٠) راساء الرواية (١٠٠٠)

^{() ()} ح النصر الإووان وتقمي والنوح الكني () () الحساسع - ما معتد أن الكنية بريدة أنها أصابة بمنا معد أو اعتزاز الاناساء

وجاهي الإصار درده والنعس والساح الكسر (1986) والنصاق (1985) وساية المتناع 1968 والراساسان

ورون (۱۱) جع معتلج » (۱۱)

والحساسة والأوزاعي لهجة أنسف أن يكون السبب فيه مؤجلا إن أجل معلوم, ولا يصبح أسلم الحال لحقول النبي عليه الصلاة والسلام: ادمن أسلف في شيء قليبسلف في كيل معلوم، أو ورن معلوم، إلى أجل معلوم أاء فأمر بالأجل، وأمره يفتضي الوحوب: بدوجا، وكخفال لايصح إذا النفى الكيل والوزن، فكذلك الأجل، ولأن السلم إنما والم وتحقيل الرقق إلا بالأحس، فإذا النفى الأمل والوزن، أولا بالرقق، فلا يصح، كالكتابة، ولأن الخلول المتضى الرقق، فلا يصح، كالكتابة، ولأن الخلول بحرجه عن اسعه ومعناه. (1)

و بدى النسافية وأبو ثير وابن اكدر أنه بجوز أن يكون السلم في لحال، لأنه عقد بصح مؤجلا قصح حالا، كبيع الأعيان، ولأنه إذا جاز مؤجلا، فحالا أجوز، ومن الغرر أبعد (٩٠)

ج ــ مال الكتابة :

فيمري الشنصية ، والن رشد من الالكية ، وابن . عبيد السلام والرو باتي من الشاهية ، أنه لا يشترط .

(۳) رو انفسار (۱۳۵۹ و کشتاط النساح ۱۹۵۳) واندسولی ۱۹۰۹ / رالسی والترج (فکیج ۳۹۸۴) (۳) منبی انفتاح ۱۹۰۷

لألكء مل تعمج عال مؤجل وعال حال.

و برى الناسكية بدعم الراهم عندهما والشافعية والحنامة: أنها لا تكون إلا بال مؤجل منج تبصراً على الكانب في الخيلة (١٠)

د ــ نوقبت الفرض :

1A مد صين بيان آراء الفقهاء ي جوار تأجيل بدل الفرض وعدمه.

أما عبد المقرض فيوعفد لا بصدر إلا مؤقا، وذلك لأنه عقد برح ابتداء، ومعاوضة انهاى أو دم مال لأنه عقد برح ابتداء، ومعاوضة انهاى، أو دم مال اوفاقا من منتبعع به و برد بدله، والانتماع به يكون عمسي فترة بنظع فيها الفترض بمال القرض، ودلت بدامتها لا عينه، لأنه أو كان الانفاع به مع بعاء عينه كان إعارة لا قرضاً، ثم برد مثله إذا كان فيميا، مثل وقيمته إذا كان فيميا،

وقد الدناف الفنهاء في الدن التي يلزم فها هذا العقد:

فيدى المالكية أنه مقد لاره في حق الطرفين طوال تمدة المشترطة في العقد، فإن لم مكن التتراط فالمدة التي المتبد التراض مثله لها .

و برى اطنائلة أن عقد الشرض مقد لارم بالقسض في حق الغرض، جائز في حق القنرض، ويشبت العوض عن الغرص في ذمة المقترض حالا، وإن أجله، لأمه مقد مسع فيه من التفاضل، فتع الأج في فيه، كالعسرف، إد الحالة الا بشأجس

⁽¹⁾ فکینا هم معمور ۱۹۹۸، وانسیول پایازی، وکندی الاسم. ۱۱ ۱۳۰۷، وطنی مطاح ۱۹۱۱،

مالتناأجيل ، وهوجيدة تبرع لا يرم الوقاء به . قال أحدث الغرض حال ، و يتبغي أنّ يفي يوعد ، ويحرم الإلز م تناخيل القرض ، لأم إنزاج تا لا يلزم . ⁽¹⁾

وأيرى الحائفية والنائمية أنَّ القرض عقد إرفاق جائز في حق الطروس، وذلك لأنَّ اللك في العرض غير تسام، لأنَّ عجيز أنكل واحد منها أنَّ بسفرة بالفسخ (⁷³)

أحل النوفت

43 ــ يضعد بأجل الترقيق : الزمن الذي يترب على استضاف زوال التصوف أو النهاء الحق الدي كنيس خلال هذه المنظ المنفي عليه .

والمفود والتصرفات من هيث قوة التوقيب غيم إلى:

المستم إن. أن عقود لا تصبح إلا تمندة لأجل (وَوَقَدَ).

ب ــ عفود بصع حالَّهُ ومؤقتهُ .

كم أن هذه المقبرة مها منا لا يصح إلا بأجل معلوم، ومها منا لا يصبح إلا بأحل مجهول، ومها ما يصح بأجل معلوم أو جهول.

وقيا بل بهاد فاك.

المبحث الأول

عقود لا تصح إلا تمندة لأجل (مؤقنة) وهذا النفسم بشمل عفود : الإجارة، والكتابة والقراض .

أ ـ عقد الإحارة:

وأن الإجارة مؤقفة إما يدن وإما بديل مدن.
 والحمل يتم في زمن عادق ويدنهاء العمل بنتهي عقد الإجارة:
 الإجبارة، فهمو عفد مؤقمت. ومثل عقد الإجارة:
 السافاة والزارعة (3)

عقيد السافاة :

 إلى من يرى الحنفية والانكية والشاهية أن السافاة تكون مؤفسة، فإن لم يسيننا حدة وقع على أول تعر يخ ين.

و برى الحنابلة أنها يصبح نوعيتها : لأنّه لا خبرو في تقدير مدنها : ولا يشترت كوفيتها . ⁽¹⁾

تأفيت المرارعة ;

٣ ـ النزارعة لا عيزها إذمام أبو حبفة ، وبجرها الصاحبان أبو يوسف وعسد . و بعوها يفتى قي المذهب . كما لا يجيزها الشافعية إلا إذا كان بين السحن أو العسب بياض (أي أرض لا زرم فيها)

⁽م) کریس اعلی ۱۳۳۸ م ۱۳۹۸ و مستقد کنید که اگریت کلیت بند کنید تول من الشن انتیج ۱۳۹۸ م ۱۹۹۹ م ۱۳۹۸ ۱۳۹۶ و

[﴿] وَإِنَّ الْعَنْارِ مِنْ أَمِنْ عَمَالِ وَإِذْ وَأَوْ يَحْسَيْ أَخْتُ مِ أَوْ 19 * وَ

 ⁽⁴⁾ المعلس ويسمح الكبير ١٥٠ و والأسياد والمعاذر المبيوش من ١٥٠ ولاس فيم من ٢٠٠٠ وقتم المهر ١٨٠٥
 (4) المصدر ١٩٥٥ والمدح مهدر ١٩٥٥ ١٩٥٠ والمدي

⁽۲) به اعتشار ۱۹۹۵، وانتدح احتجر ۱۹۳۱، ۱۹۷۰ وصبي. اعتباع ۱۹۹۷، وکلاک انساع ۱۳۸۲

صبحت الذرعة عليه مع المساقاة على النخل أو الدنب تبعا لمساقاة .

و يرى المالكية وعمدين اخس والحنالة أن مقد الرارعة يجوز بلا بال مدة. وتقع ملي أول زرج يحرج . و يرى همهير الحقية أو أل من شروط صبحة عقد المرارعة ، كر مدة مصارفة ، فتنسد دا لا يتمكن فها من الرارعة ، ودا لا يميش إلية أحدهم غالباً . ب ـ عقد الكتابة :

٣٠ مد هر عالمه بين السيا ومملوكه على مال بوحب تحر براياد الديدون (أي نصرف) في الحال ورفيته في الآ

طأل وهو من محاسن الإسلام، إذ فيه فتم بات طرية للأراد).

وعقد الكتابة بوحد تأميل الموض الكاتب به إلى أحل معيز عند ههير المفهاف بود أداه للكاتب مش وتحكول هذا المعد مؤفنا بنافيت الموض هيه (أ¹¹ فيز أولى ما النزمة التي عقد الكتابة ، وعش . وإن لم ينوف أو عجر نفسه ، التي عقد الكتابة ومد يزفية ما من تعميل إلى داك .

- . البحث الثاني

عقود نميح مطلقه ومقيدة تأقيت عقد العاربة لأحل :

الله عند الله الله الله الله المحدثقة عين

(1) المعلمية عرف ورده (دوم مرد الدي السرد المعلم المرد الدي السرد المعلم المرد المعلم المرد المعلم المرد الم المرد المعلم المرد ال

(۱) میش کارم (۱ ۱۹۹۱) و دامت و بلدن سینامی می ۱۹۹۰ وزارگذاره و سعناند زارس موسی ۱۹۹۱ و ۱۳۱۱ میل به روم و و در میازیون باز صار او ۱۹۹۹ میلی ۱ ۱۹۳۳

يمل الانتفاع بها مع بقاء العين، ليردها على مالكها م المدلك لم يُعينك العقهاء في أن هذه الإدامة موقوقة . خبر أن حد الوصت مد يكون عدداً. وتسمى عاراته حيدة ... وقد لا يكون ونسمى العاراية للطائقة .

و يدي هيهور المقهاء أن العاربة عقد ميرلارم فلكل و عد من التماقدي الرحرم مني شاء، علاما اللماشكية في العيدة، وفي الطلقة إلى ساة ينظم فيها عالم، هارة (١٤)

تأفيت الوكالة لأحل:

العد يحير تأثيث الركاة بأجر عد جميع الفقهاء. كفوله الركاء لل شهراً، فينا مضى الشهر البتع الوكين عن التصرف الأعادلو الله وكلفك في شراء كما في وقت كدا صع بلا حلاف العمال أعمالاً نوكين قا بعض الرحم المدي أراءه، وفي الزمن و لمكان الدي حين الرحم المدي أراءه، وفي الزمن و لمكان الدي حين الرحم المدي أراءه، وفي الزمن و لمكان الدي حين الرحم المدي أراءه، وفي الزمن و لمكان الدي

، والأصل في الموكانة أنها مقد حائز من الطروب. الكوّر و حد دبها فلسحها عنها شاه، إلا إذا تعلق ب حق السعير، لأنه إداد في السعوف، فكان الكن واحد

 ⁽⁴⁾ العملي المطبوع المشرع الكليمة (2000) و واحد واحد . (2000) واخر شي (2004) ومعلي الحداج (2004) وفي محمد والهدي (2004).

⁽ح) مدي الفراح الرحاد (ح) مدي المدير من أكبرج الكبراها (10 وحرباي) (ركام) (ف) المدينات محمل (20

منها إيطاله، كالإدن في أكل طعام (6% وهذا ما صرح بدحهور العشها، في الحملة، والمالكية العصييل في هذا مما الموض وعدم، ترجع بدوني التفصيلات الأخرى إلى الوكاله. (8)

توفيت الصارية (العراص) :

عند العند الفهها، في جوار تأفيت الفهارية :
 فيري العنفي، والحاطة أنه محيز توفيت الفهارية .

عبرى الجنيب والحافظ الله كان الدراه سنة الجارات المحاورة المعالم المن المواد في الدراه سنة الجاد المخصصة فلا المخصصة فلا تشرر فإن الجناء في المحاورة المحاو

و بري نالكية . والنافع ، أحالا بجور توليت

(۱) الشاع النكومع الذي مر14. والهدب (۲۰۱۰، ونكم عنو القابر (۲۲/۰

 (ح) شاح والاكتبر أمداق عادل مإهب أحدل المطاب «زد» بدار الشمة ورب

(م) وه اغتيار على المراغنيان بارده وقد معني قب على الما المساورة وقد معني قب على الما المساورة وهو المساورة المساورة الما المساورة الما المساورة الما المساورة الما المساورة الما المساورة الما المساورة المساورة

(1) رد انجنار على الدرافينز ۱۹/۱، والاستيار ۱۹/۱۸

رە) المى 1979 -

الشارية.[11]

مَأْفِيتِ الكِفَالَةِ مُأْحِلُ :

۷۵ مد احتطف الفقها، في جواز تأميد الكمالة.
 كما لوضال: «أنا كفيل بريد إلى شهر و سده أنا

يرى دهمية والدافعية (على الصحيح عدده) واختياطية أنه يجور توقيقها وكذلك الدالكة بشروط تخصينها في باب الصحال من كتيم، لأنه قد تكون له غرض في التفيد بهذه المدنى وقد أورد الحنفية معفى صدر الدواب، واحتلف المذهب في صحة التوقيت فها يرجع إليها في الكفائة (٢٠)

وبدى الشافعية (حل الأصع عندهم) أنه لا مين توبت الكفائل (¹⁷)

تأفيت الوقف بأجل ;

٨٥ يـ إدا صدر الرفض مؤقتاء وذلك بأن عنى فسخه عنى عمى ترمن دمين ه كما و قال: ١٩ مري وقت إلى سنة الوال أن يقدم الحاج ٨٠ فقد اختلف المنطقة والشافية والشافية والشافية والخابلة أبد لا يصح ، لأن المؤف مقتضاء المأيد. أناً

⁽١) القرشي (٢/٧) ، ونفس اقساح ٢٩٢/٢

و 17 رد أفرنار 1779، ومضي تحذج 1777، والنسي الطبيخ مع نشرح الكبر داره او اللموق 1777 177

⁽م) مقدر أغشاع ١/١٠٥٠ والهداب للشيولول ٢٩١/١ عاط. الغني.

ووي رد عميار مل الدر فضار ۱۹۶۳ و الفقاوی دهندید ۱۹۶۳ وصائلينهٔ ارد - اي على الستار الكيم دارد»، ومفني اهمام ۱۹۹۲، وكشاف انساح ۱۹۰۹

و يرى المالكية ، وهو قول المعتاباة ، أنه لا يشترط في صعة الوقف التأييد ، فيضع مدة معينة ، ثم يرجع ملكاً كن كان . [1]

تأفيت البيع :""

• 44 - لما كان الدين هو مبادلة المال بالمال بالمال بالمراضي، وكان حكم هو أبوت المك فسترى و المبيع ، وكان حكم هو أبوت المك فسترى و المبيعة ، وكان هذا الملك يشت له على النابية، فأنه لا يمسل الدأفية (الأجاء في الأنساء والسطائر السوطي: «أن ينا لا يشل المستأفية على أن يسال ، وصلى أفت بطل ، السبع بأثنواهم ... » (أوذلك كها قال الكاماني: «لاك عفود نميك الأعيان لا نصح مؤفة ». (17)

وقد أبطق الضفهاء كل شرط يؤدي إلى تأتيت البيسع، أي إلى حودة البيمع الى باتمه الأولى حواء كان هذا التساقيت ذاتها عن الصيغة، كيمنك هذا صنة ، أو عمل شرط نؤدي إلى توفيت البيع ، كيمنك هذا بشرط أن ترةه لي بعد مدة كذا.

٩٠ _ وهي بعيوم دخل فيها الأجل، والمحدث فيها المسلمة , واتحد فيها التعاقدان, وقد أبرزها صهاء اللكية , ويتبوا أن هده البيوم ظهرها الجواز، لكها قد تؤدي إلى عضوم , وذكات لأنها عد تؤدي إلى يح وسلف, أو سلف حراعافدة , وكلاهما فنوم .

ببسوع الآجال عند المالكية :

كما وضعوا ضابطا لما يسم من هذه البيوع، فمالوا: منبع من هذه السيوع ما لشمل على يبع وسده، ومالوا: منبع من هذه السيوع ما لشمل على يبع مها منا كثر قصد الناماس وليه الشيمش إلى الراء المستوع، كبيع وملف، وسنف منعا، ولا ينع ما قبل قصده، كصدان بحمل، أي كبيع جائز أوى إلى ضدان بحمل.

صوربوع الآجال:

۱۹ مد وصورها كها دكرها المالكية متعددة، وتشمل العمور التالية:

إذا بناع شبينًا لأجل، ثم اشتراء بجنس ثمنه فهذا إما أن يكوك:

- (۱) نقدا .
- (٢) أو لأجل أقل .
- (٣) أو لأجل أكثر.
- (1) أو لأجل مساو للأحل لأول.
 - وكل ذلك إما أن بكون :
 - (١) مثل الحمر الأول.
 - (1) أو أقل من النَّن الأول.
 - (٣) أو أكثر من النمل لأول.

^{. (}۱) و عائد به العمل من السرح الأكبر (1910) والشي العملج مع الساح الأكبر 1910ه

⁽۱) اخرمنطح (بنع)

erria di di (ri)

⁽ع) معلى العالم الأم وقد عاد هداء مرفى بعيديد الحالات بالدامن المعاوضة عالم يهيد حال على أو سلمة في الأقيدي فد من الع العلى السير وغيرة راوطر حيث الأطارة بمع فشائيل في باليسب الأمام وقد الأنجيد للطة.

ومادمي المعا

والمرابع المرابع والمسروع الشرح الكبراة المعاق الاحاد

فمشكلون هذه الصبور اثنتي عشرة صورة، بمع من هذه المسور تبلاث فشط وهي ما تعجل فيه الأثري،

(١) منا إذا بناع مسلمة لأجل، ثم الشنراها بأض نقدا (يع اللينة).

(٣) وما إدا بباع سلمة لأجل ثم الشتراها لأحل دون الأحل الأولى

(٣) وما إذا بالع سلعة لأجل تم اشتراها لأحن أبعد من الأجل الأول.

وعملة المنح في هذه الصور هي دفع طليل في كتبر، وهو سلطف منفعة، إلا أنه في الصورتين الأوليين من البائع، وفي الأخيرة من المشتري.

وأما المسور التسم البافية فجائزة والضابط أندا إذا تسماوي الأجلان أوالثمنان فاجوزه وإن خطف الأجلان والتمان فيمظر إلى الد الساهة بالعطاء فإن وفعت فليبلا عاد إليها كشيراً فالمع، ولا

٩٣ في صوره يسبوع الأجال ه بيع العبية. ومبع المبينة الذال الرافعي: هو أن ببيع شبئاً من خبره متمن الفين بشمس مقد أقل من ذلك القدر (٢٠) وقال أبر وسلان في شرح السنن؛ وسميت عدم البابعة عيمة حمصول الشقد لصاحب الدينق لأد المن هوالمال

﴿٢) نَا بَلُ الْأَوْمَا لِمُ لِلْمُسْؤِكِيِّانِ وَالْمُحَالِقِ وَهِي أَنَّ الْجُمَيْتُ أَخْرِجِهِ الطبيراني وتدار العطان ومنجحة قال العاصا والنوع الراءة ورعات تدن . (م اكرالفسم في حديث بأنه في لعليس أو الما ميا ما يعين أو أنه موقيقياً من). ﴿ فَأَلَّ * ﴿ وَهُذِهِ ٱلطَّرْقَ يتدمهها بعدان

تصل إليه من قوره، ليصل به إلى مقصوده.

وقيد روي عدم جنواز بيم العينة هن اس عناس ومانيفية ومزاميرين وانشعلي والتغفيء والهاقال الشوري والأوزاعي وأبوحنيفة ومالك ورمعاق وأهيدر وقند استبدلوا بأحادبك ومهالا مأروي عن المن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ﴿إِذَا غمن الناس بالفيتار والمنزهم وتمايعوا بالعينة ، والبعوا أنشاب ليقيء وتركوا الجهاد في سيبل الله ، أنزل الله بهو بلاه . فغز برفعه حشي براحموا دينهم ١١. رواه أحمه وأمو داود ولخيظه: هإذا قيب بعتم بالعبنة، وأنحذتم أَوْنَابِ البَيْرُ، ورضيمُ بِالرَّحِ، وتركمُ الحهاد، سلط الله عنيكم ذلا لا ينزه حتى ترجعوا إلى دمنكم « ⁽¹⁾

واستندن أبن ألغم عل عدم جواريح العبية بنا

روى عن الأوزاعي عن النمي صلى الله عليه وملم

أنه قال: الإياثي فل الناس ربان بمتحلون الرابا

جاليبغ». قال: وهذا الحديث وإن كال مرسلا فإنه صالح للإعتضاد به بالانفاق، وله من السنمات ما

بك بهد أن وهي الأحاديث الدانة على تمريم العبية، فإنه من العلوم أن العسة حند من يستعملها إنما سسيها مؤجل، ويسلمه إلى المشتريء ثم بشتر يه قبل قبص بيهاء وقد انعظا عل حقيقة الربا السريح قبن العفدر ثم غير اسمها إلى الماماة ، وصورتها إلى التبايع المدى لا فنصيد لها فيمه أسنة، وإنما هو حيلة ومكر الحياضره والمشتري إفا يشترب ليبيعها بعبن حاضرة

⁽١) والشنة الدعوق على الشرح الطابر ١٩٧٧

والغاسييل الاوطال ١٠٧٥- والرار العضائية مصراسنة ١٩٩٧ هاسلا ص الربعي.

وعديمة لله تعالى. ^(١)

وأجاز الشافعة هذا البيع مستدلين على الجوازعة وقع من ألفاظ السعر، ولأنه تسن يجوز رسها ، من غير بماشعها، مجاز من مانعها، كن لوباعها بنسل النقل. وفر بأخذوا بالأحاديث المنقدمة (")

بأفيت المذن

17 - الغفق الفقتها، على أن الفية لا بجوز توفينها لأنها عقد تعليك لعين في الحال، وتعليك الأعبال لا يعصع حوفتها، كالبيع، طوقال: وهمتك هذا مهتة ثم يعود إلي، لم يصح (*)

وقيد استشتى سيقى الفقهاء من دلك العمري والرقبي على خلاف ولقصيل موطنة في مصطلحيها .

تأفيت النكاح :

ا تأفيت النكاح له صور نبيتي وسن آراء الفقهاء في كل صورة منيا:

أ ــ نكاح المنعة :

٩٤ ـ وهو أن بقول الإمراة حالية من الموام : أتمتع بنك معة كذا (¹² وقد دهب إلى حرمته الحنفية والمالكية والشاهمة والمنابئة وكثير من السلف.

وتغصيله في نكاح النعة (١٠].

العالم المكاح المؤف أوالكاح لأحل

9.0 - وهو آن بدرج الدرأة مضهادة شاهدين إلى عشرة أباء مشلا، وهذا الدكاح أبصا باطل عند الخصية (عدائه عنده بعلان الخصية) وعدائه قو معلى الخصوط) والتلكية والضاهية واختابته لأبه في معى الشمط، وتصحيح آخر (ر)

ح ــ الشكاح المؤقف بدة عمره أو عمرها، أوإل حدة لا يعيشان إلها:

٩٦ – انحسلس الفقهاء "أي حكم الكاح الؤفى إلى مدة صر الروح أو الزوجة أو إلى مدة لا يسيمان أو أحدهما إليها:

فيمرى الحنفية فيراخسن من زياد ونكانكية عير أي الحسس والشاعميية غيرانسافيسي واحداثة أنه باطلء لأنه في معنى نكاح النمة.

و بوی اخسان با ریاد آنها (۱ فکرا می اکوفت ها بعملم آنها لا بعیشان (بد، کدنه سنه آو اکش کان السکاح صحیحاً، لاد ی معنی المابید، وهو روایة عن آن حتیفار (۱۹

ا وينزي السلقيمي أنه بسندي مي نصلات النكاح

۱۵) فتح المعليد ۱۳۵۰ و ۱۹۵ وسن (وساره ۱۳۹ وميل) الفقاع ۱۳۶۶ والمس مع التبع ۱۲٫۵٫۵ و ۱۹۵ والواري

⁽۱) فتنع المسجر الأواد ويبي الإطارة (١٩٠٥)، والدسولي الأوادية ١٩٠٩ - ١٠٠ ومستن الفتاع ١٩٢٧)، والروض

ا الرابع 1974 م 1979 - الرابع 1974 م 1979

⁽⁻⁾ كُلَّى براجع تبدية

⁽١) والنص عوا لوليساء (العماية فالسي فتح الصهر ٣٠ ١٩٣٢)

 ⁽⁴⁾ فيور الاطار فاله و و وكشاف عمره جروره و إلى مور.
 والخرج الكبر الخبرة مع الدى وزم الضيعة الدينة مسر.

⁽r) اگروت ۱۹۱۶ و ۱۹۱۹

⁽۵) امانائع ۱۹۸۸ . ومنی اهدام ۱۹۸۶ . و دچون واروی ر ادار امکر و واندی مع اشاع ۱۹۹۸

⁽¹⁾ هنج العير ⁴(1) د.

ما إذا تكحها مدة ممره ، أو مدة عمره ، قال : قإن التكام المطلق لا يعرب على ذلك ، والتصريح مشتضى الإطلاق لا يغر، فينهى أن يصح الكام في هاتين الصورتين ، قال : وفي نص الأم ما يشهد كم وتمه على ذلك بعض التأخرين . [2]

وجاء بي حاشية الدسوق^(ع)أن «ظاهر كلام أب الحسس أن الأجمل السعيد الذي لا بيلنه عمرهما لا يضر يغلاف ماييلمه عمر أحدهما فيضر».

د _ إضمار الزوج تأفيت التكاح :

الإسماع المستفية والشافعية بأنه توتزوج وفي نبيته أن يطلقها بعد معة تواها صحر رواجه الكن الشائعية في المراحة الكاح وأذ كل ماصرح به المتقلل بكون إلى المساوه مكروها عندهم (" كما قال فليقر في العقد وفي بطبها الروح بدلك وإلى المحتدة في نفسه وفهمت المرأة أو ولها المحتدة في الايفر إلا أوهذا هو الراجع وفي والماحة بالفياحة إلى المحتدق في الاستماعة وفي المحتدة في المحتدة في المحتدة المحت

أما الحدايلة فقد سرحوا بأنه لوتروج العرب بنبية طلافها إذا حرج، فإن النكام يطل، لأنه

تكاح متعة ، وهو باطل (12 ولكن جاء في المننى:
ه وان تزويمها بخر شرط إلا أن في نيته طلاقها مد
شهر ، أو إدا انقضت حاجته في هذا البلد، فالتكاح
صميح في قول عامة أهل العلم إلا الأوزاعي، فاند
هو تكاح متعة ، والصحيح أنه لا للس به ، ولا
تصونيه ، وليس عني الرجل أدينوي حسى امرأته ،
وحسه إن وافقته والإطلالها. (12)

هـ احتواء التكاح على وقت بقع فيه الطلاق: ٩٨ ـ إذا تزوج امرأة بشرط أن يطلقها في وقت معين، في يصبغ النكاح، وسواء كان معلوما أو يجهولا، مثل أن يشترط عليه طلاقها إن قدم أبوها أو أنحوها، وقائل أموحنسفة: يصبح التكاح، ويطل الشرط، وهو أظهر قولي الشائمي، قاله في عامة كتب، الآن التكام وتع مطلقا، وإنا شرط على نقسه شرطا، وذلك لا يؤثر فيه، كما لوشرط ألا ينزوج عليا أو لايسافريها.

واستندل الفائلون بالبطلان بأن هذا الشوط ماتع من بستاء السكاح فأشبه مكاح المتمة ، و يفارق ماقاسوا عليها فإنه لم يشترط قطع الشكاح (¹²)

تأفيت الرهن بأجل :

١٩٠ ــ ذهب الفقهاء إلى أنه لا بجرز تأثبت الرهن بأجل، كأن بقرل: رهنتك هذا الشيء شهر أي ي

⁽١) الروص تتوسع ١٩٦٤٠

⁽۱) الفي ۱۹۳۸ (۱)

⁽٣) ممي مطوع نع الشرع الطبع ١٧٤/٧

⁽¹⁾ منی آهنج ۱۹۹۸

⁽r) عاشية الدسول على النام الكبر ١٩٢٠، ١٩٠٠.

⁽۴) منبع القدير ۱۹۳۶، وكمان الطالب ۱۹۳۱ م معيس ا

مين (و) حاشية الدسول على الشبح الكبير ١٩٣/٧

الدين المري الكاطلي. ١٠٠

تقسيم الأجل باعتمار فسطه وتحديده:

الا أن يا منها الأسال من حيث مباطعة وتعليمه في المحل وجهائم المحل مل وحدة صدرة الأحل وجهائم الشروعين وحدة صدرة الدولة الخمهائم من المحلمائم من أكان متعارضاً وديا بل آواد متعارضاً وديا بل آواد الذهب في ذلك.

المبحث الأول الأجل المعلوم

القلق الفقي العلهاء عن صحة الأحل (في بعثر التأخيل) إذا كان الأحل معلوم أأقال كيفيا العلم به فإنه بمتاج فيه إن أنا مان نزمان بعثه با يختلف من ضعمي إن شعمي ومن عامة إلى جاعة وذك إنا يكون إذا كان عدد باليوم والشهر والسهار.

والدابل على استراط معمومية الأحل فابه معالى: «دينا الجهها أشبيس أشو إدا تعاليقك بدني إلى أسب لحسنى فاكتبورون مورة العدة 1877.

ولأن الدار على الله تنايه وسه قال في موسع. شبرط الأجل: الامن أسلف في شاي و مستعل في كيل مطوم وارد معيور بن أحل مطورة

و به سخل امای نوانده امام کرده ۱۹۹۸ داکست ۱۹۳۹ میلاد. امام میلی داخل در درستان امام ۱۹۹۹ که ۱۹۳۹ سال امام میلی در امای

و فالمعلم العدد الأساد أن وراح لأمناه والمعاد الذي العراضي و م. المرتبعين تجرح الانتاز الوالعال التراك الإن الأناد والمراكب

رف العلقة الإقماع على فليحة التأميل إلى أجل حود :

ولأن جهانة الأحل تعصى إلى الدايمة في السلم والدسمين فهاما بطالته في فريد الدار ودانا في مساسمان وكان ما بعض إلى السابطة يوسم إفلان بالعد ولأنه سيؤدي إلى عدم كوفاه بالعمود، وقد أمرا بالوفاء بإلى

 ٧٧ ــ وقد احتسف المشهاء في حضيفة الصا الأجل، أراممومة الأجل

فعسرج معصهم بأد الأخل المثارم هرما يعرف الشام مرما يعرف الشامل كشهور العرب الأكو يعهم بعده الما مكود معلوما للمتدافدين ولوجكان وب الأمم المعلومة المعلومة وقد التأجيل بالمعلومة الدي يعمل في الأباح المعادة كالتأمل الاتهام، الأنها

وراه هاري الاندهس لابه من باد أو داعها، في الشأمين إلى أرسه مطوعه معينه أو حكال أو إلى فصول أو مساحسات، أو إلى فعال بضع في أرسه معادد.

التأجيل إل أزمنة منصوصة

994 - النفس المفهاد عن صحة التأجيل إذا أرضه مستصوصة، كما سوة الناقاة هذا الدوس منها في إرفاد فنح إن أول شهير رحال من هذا الدام، أو استدمنك بعد عشر بي بوطاء (أ^{على}

Marie Committee

بالقواعل للرمع الكمالي ويرابع المستع فالماك التحلي

و لأصل في التأجيس إلى الشهور والسنين عند الإطلاق أن تكون هلالية، قود ضرب أبيلا مدت شهير أو شهيران. أو منتان، مثلا، احترف عند الإطلاق إلى الأشهير والسنين القلاب، وذلك لأن عرف الشيء، قال نعالى: «تشاؤلُونَ عَنِ الأجاة في ترقيفُ يكسي والمنتج الأأول العالى: إنّ جيدًا الشهور وقد الله الله أنها عشر شها أرّبته خرم عالى الله وقد صبح جذا الحنفية والمالكية والشافعية والمالكية والشافعية والمالكية والشافعية والمالكية والشافعية

التأجيل بغير الشهور العربية :

٧٤ إذا جمع الأحل مندر بدر الشهور الملاقة نقالك فسمان:

القسم الاول : ما عرفه السفنون ، وهوبيتم مشهور، ككانون وشباط . فعد جاز ذلك عند جهور الصفهاء (الخنفية والمالكية والشائعية والخناطة) لأمه أجل معلوم لا بخشلف، فصار كالتأجيل بالشهور الهواريق (1)

القبيم الشاق زما قدلا يعرفه المطمود

كالشاجييل إلى النيروز (الوالهرجان) أوغوها فقد ذهب جهر انفقهاء إلى جواز التأجيل إلى (1)

التأجيل بالأشهر بإطلاق:

الله إذا جعل التأجيل بالأشهر، دون النص على أبها هلالية أو رومية أو فارسية، فإن الغفها، (المنفية والناكية والشافعة والحنالة) قد انتعوا على أبه عند الشاجيل بالأشهر بإفلاق تنصرف إلى المناسقة وذلك لأن الشهر في عرف الشرع شهير الأهلاق، دفيل قوله تعالى : وأن يدة الشهر عند أن الشكور عند أن في عرف الشهر عند أن الشكورة عفيل أبية أجره أنا أوارد الملاية أشكورة على المعالية إلى المناسقة الإطلاق يحيل المعتد عليها.

واحتماب عقد لمدة إذا وقع الدقد ي أول الشهر من أوند أما إذا لم يقع في أولد، فإما أن يكود لشهر أو أكار، أو سردة، فإن كان لشهر، فإن وقع المقد في غرة الكهر، يقع على الأهلة بلا خلاف، حتى لو تقمى الشهر يوماً كان عليه كمال الأجره، لأن الشهر الموائل.

وإن والع وعد ما مغلى يعض الشهر، ففي إجارة

 ⁽١) مواؤل يوم أيام الربع غاز فيه النسس برح خطل. وتبرون الصير يبوم أمل ال الخوت (وهنا أول قميس متسام).
 (٦) لهيجان هواول مو من الحريث أمن مه الدس برج.

ا الوقائد. - إنها النعبي النقيض مع النسخ الكربونا إداء الله ورد المعالم الرداء الم - والدسون الإداء الله ومنس الفتاح الإلاء ا

⁽۱) جورة التربة ۲۸/

⁽م) النمسي المحمول مع الشور الكبر (۱۳۸۷)، و دائع العمالع والإدران ومنشية المحرق ۱۳۰۶ / والهاد (۱۳۹۶

الاستناخ الإمامان بي فرايوم والمعني والتسخ الكنير. الهادوم وكنان الساء 1896

^{100/034 000 (1)}

 $[\]pi h^{-1}(y, x, y, (\bullet))$

 ⁽٩) بدائع العاداع (۱۹ م وحالت اللحق ۱۹۴۹) و نهادت التدراول ۱۹۹۹) و العني م السن الكنم ۱۹۹۹

 ⁽¹⁾ المن والرح الكبر و رده من ومعني غطاح عرضه و رده و ورد مه دار و ده وي يعاشية الدين الرد و

الشبهر وقاع عل تلاشي يومأ بالإحاع والبعث اعتبار

وأماش إحارة تلاثة أشهراه تلا والهدقد احتصون وتحاد قاسل الكشل فسهمر من بالفلان، وعنهم الالعاد التلالين ببوماء وهنوارأي متعاهرة والزلكب والشاقعية والحيداندني وفيو تكود النلابة أذلها عددية وأأوهو رأى لأن حسيمة . ورأن سما حساسة . ومتل دلك ي إجارة اللت منجان

بدء اختباب مدة الأحرز

٧٦ _ يب. العنسات منذ الأحل من الوقت الذي للهدوء المتعافدات فراداغ يهددا أكان من وقت المعتمارا

الناجيل أعباد السلمس:

العيبد مجادأ مسجأر كعيد المطي استد لأصحى فهدانسج عاجبا إبرا

التأجيل إلى ها يختمل أحد أمر بن:

٧٨ لــــ إينا وقاع الأعمل ما بجنمل أمرال مسرف إلى

ومرابطها الطبير فوالحاو أجاه كالمرافعين ممي ممي

أولى، كما صرح الشافعية (على الأصم عندهم).

واعتباطة كتأجله بالعلم أمجادي أورجع أو مصر الحنج، فأن النعسة عند النصر ومند الاقدمي،

وهماماي الأول والتالبة , ورايخ الأول والثاني , ومفر

وخبج فان أباء النشر بن وثالتها، فيحمل على الأول

ال والشاية لأن على بتعليمه والشردود من الأول

الأكال احتلف العمهاء في بوراء الأغصاف

واستنفلو لدروي من ابن ساس أنه قائد: ١٦٥ تنسليمو إلى احصاد والدامي، ولا تدامو إلا إلى

ولأن الشأجيل بدنك يختلص وابعرب وابعدر

والمعاملين والجذاب وقدوه الخاج إلى رأبدن ببري الخمصية والشاعبية والخبابية وادر المقراث

من مانك والتحفق الإسمامة .

التأحيل إلى مواسم معتادة : -

لاتجوز افتأحبال إلى هماء الأسباء إ

شهر معلود 🗈

والنان أأ

لأهلق فنعتر ولأبرا

٧٧ ٪ وقع التأجير إلى لأعياد عارب كان

ومواصف الطوروح الماج فضاروا وطاروه الحافراني

وترافعي بالمعيرام تربيح الحرابي ومع حالأمراس مريداس والأشاء أأمرأ أبن وملاء الاسترافلان بعوالا إلى شهر مشرف فكروخ الموافك ورفعة بالعيد يباشيها وعواق الطبيسي فيعاشي فيافلا أأنا أأجحا أجاجا أناسا فالأراب والمنف والمهير ووالما المستريبة والأفرانجور energy of the second second والمصافي عبدا للماحد الرجاة خراط والمحاربة ليب المخرم تعراض الن بالاحارات المناس ووافع معم

وبالواعدون فيعممه بعرض سواه فاقتلاء والمستحدين المحراء مراهوس March 1

فالمسراك مح يدريه يعديه كرف مايديدي $(x,y) = (x,y) \cdot (x,y) \cdot (y,y) \cdot (y,y$ ته اوار سامهن کو در ۱۳۰۰ دمو کوخ THE FORM A PART HOLD IN A

ها لجمعياد والجمعاة يسأحوان أيناماً إن كان البطر مشواتراً، ويشعدمان بحرّ قواء ومدم المطر، وأما العطاء اقد ينفطح جلة.

 ٨٠ وقد الحقطف هؤلاء الفقهاء في أثر انتتراط التأخيل إلى أجل مجهول حهالة متقاربة.

فيهرى الضمية أنه لا يحوز اليم إلى أحل مجهول سواء كانت اجمهات متقارية كالحصاد والدياس مشكان أو متفاوتة، كهبوب الريح وقدوم واحد من منى فإل أبطل المشرى الأجل الحهول التقرب قبل عشد وقبل قسم المقد بالفساد، انقلب الميم حائراً عشد أني حسيمة وأبي يوسف وعمد، وحد زفر لا يتعلب، ولو مصت المدة فيل إيمال الأجل مأكد الاساد، ولا بنقل، جائزاً بإجاع علياء الحمية،

و برى الشائعية فساد المعقد ، وذلك لأنه يشترط عسدهم في المؤجل العلم بالأحل ، بأن يكون معلوماً مصدوطاً ، فيلا جمور بما بحقائق ، كالحصاد وقدوم الخااج ، المحدومة العمن أسلم في شيء فليسطف في كبيل معلوم ووزال معلوم إلى أجل معلوم الا ، (منظ عليه) ولأن ذلك غير معلوم الأنه ينقدم و بشاحر أنا

عيه) وإن ذلك عم صعوم، وله يتقدم و يتحر.
و يرى احسابلة أم يلفو أشاجيل و يصح المعد،
ودلك لأنهم يسترطون أن يكون الأخل عقدراً برض معلوم، فإن شرط حاراً أو أجلا عهولي، بأن باعد بشرط الخيار وأطلى، أو إن اعصاء وعود، أو بشمن مؤخل إن احصاء وغوه عال يصبح الشرط وضع المبيع، وأدني قاب غرضه بعماد السرط من بانح

ومشترك منواء علم بعساد الشرط أو لاسافت أمر بين: فسخ طبيع، لأنه لم يسلم أه ما دخل عليه من الشرط، أو أرض (أي شعو بقي) ما نقص من النمن مإلماء الشرط إن كان المشترط بالمأ، أو ما زاد إن كان مشتاريا . بعني إذا شترى نزيادة على الفن أنا أما في السلم عانه لا يصع المغد إدا وقع الشأجيل بذلك، وذات لغوات شرط صحت، ومو الأجي لعلوم، لاحتلاف هذه الأشياء . [1]

و بدى الخالكية أنه يجوز التأجيل إليه ، و بعد ي الخصاد والدياس وتحوها ميذات معظمه ، أي الوقت الذي يحسس قيمة قالب ما ذكر ، وهو وسط الوقت المحد لذلك ، وسواه وجدت الأفعال في بلد العقد ، أو عدمت _ أي لم تجهد _ فالمراد وجود الوقت الذي يغلب قيه الوقع . "

وعدوه منا ذكره اسن قدامة في رواية أحرى عن الاسام أحمد أنه قال : أرجو ألا يكون به بأسى ، وبه قال أبوئور. وعن إبي عمر أنه كان بينام إلى المطاء ، وبه قال البن أبي يلي ، وقال أحمد : إن كان شيء بعرف فأرحو ، وكذلك إلى قالو) لهي قدوم العزاة ، وهذا عسول علي أنه أراد وقت العطاء ، لأن دلك مصلوم ، فأن نخس المعطاء فهو في بقسه جهول ، يحتلف ، وبنتقدم و بدأخر ، ويحتس أنه أراد نفس العطاء ، تكونه بنفاوت أيضاء فأنبه الحجاد ،

واحتج من أجاز ذلك بأنه أحل ينطق موقب من

والان كياعي المستي م الملاحظ الراسمور.

ومريس برمواء المعارب

رم زاما ہے۔ تعمیل علی بدح الکیرے 198

وه) به المساد من المدر عبد بها شاه درملس مناح الافتاء. الافتاد ما مرازي الافتاء

الومن يعرف في العادة، لا يتفاوت فيه تفاونا كسر . فاتت ما يا ولي إلى العلمة ا

الأجل انجهول

النَّاحِبل إلى فعل عبر منصبط الوقوع:

٨٨ ــ انساس المديدة أنا على ندم حرار التأخيس إلى ما لا المللم وقت وقومه لل حديثة أو حكماً للولا يتقبط و وهو الأجل إعهول.

وذلك كرا لو ناعه شمل مؤسل إن قدوم ريد من مسقوم أو نرول مطن أو هيوب يرجع . وكد إذا ناعم إن ميسوة.

وقد احدادا على عام حواز هذا النوح من الأجل بالآثار الذي استنفال بها على عدد حور التأخيل بالقصل الذي يضع في زمان معماد باكا فصاد والدرائس بالراهفا النابع أول، لأد الجهالة هاك حفار نان وهذا الجهالة فهاحفارية

ولاق الشائجيين مثل داك غيرمميوس وأن ران الغشليس: بمصرت و بسعد، بتقدم و بتأخر (آولاً) جمهاف نقضي إلى المازمة في النسليم والسائل فهما

يطالمه في فرائب أماني والذي العراب الرأب الأجوز الفهوان لا يعيد الأمايات إلى العرار

أثر التأجيل إن أجل عهول جهالة مطلقة :

الإلا سبيق مبنان العالى العنها على عده حوار السلمين إلى أبن عهل جهالة مقتمة واحتلفوا الم أو هذا التأخير على المصرف برى الحقفة ما ملكم والشافعينة وهوراى محتابة أما لا نصع العمد إلان أحل قامد فاصد العمد إلان المنا أدامة في الأن الحام والمنا إلى هما الأجل وإذا م يعيم الأحل و فقول بصحته حالا يما هما رادنها وما المائين عليه حالا يما هما رادنها وما المؤلف عليه والمبيع موتحوم على المناس، والمبيع موتحوم على الواضي، فاصد العقد إلى المبيع موتحوم على الواضي.

غير أن خمية برود أنه إن أيطل الشتري الأجل الفيهول الدخاوت في الفرى، وعد الفي، العب جائزاً، وعند رفر لا يستلب حائزاً، ولونفرقا في الإسطال تأكد العبدد، ولا يستلب جائزاً إياهاج الحيفية (٢٠)

و يون اطماعات أن الأجار أم يهود في اسع يعين ، و يجمع السيع ، وق العند يقط لأجل والتند .

وقاء استندلو على منجة البيع وانطلام الأجل

 $x_1 \in \operatorname{grad}_{\mathcal{F}} = \{x\} \qquad \text{if } f \in \mathcal{F}$

و (۱) ما می استان در ۱۳۰۰ و روز اعداد و ۱۳۰۱ و و میده المحوور ۱۳ مدر و حریت و ۱۳۰۱ و المهمات بسیری در ۱۳۳۵ ۱۳۰۵ و میشن اعلاج ۱۳۰۱ و ارتیاض عام ۱۳۹۲ و ۱۳۰۱ ۱۳۰۱ و ۱۳۰۱ و اس و درج انکار و ۱۳۴۲ و ۱۳۳۲

 $^{(\}mathcal{E}(x_{i+1}, x_{i+1}), (x_i))$

¹⁹¹ نفير بهومع المردات (100)

⁽۱۳) المهمد (۱۳) أوكدورأهاي ۱۳ (۱۳) وليس عشق. الع التي كان (۱۳) ۲۰

القبهول منا روي عن عائشة أب فالت - حاءتني مر يدور فضالت: كانت أهلي عل تسم أوادر ي كن عام أوفية، فأعيبني، تعلت. إن أحب أعنت أن أعدها لهم عدة واحدة، وينكون ولاؤك روء فحلات فأهمت برابرة إلى أهلها وعبائب هجاء فأبوا عليهار فجامت من عندهم ورسول القاصبي القاعلية وما لمبورة السرار فقالت: فإن عوصت عليهم فأبوا إلا أنا سكون الولاء ضور فنستمع النبي صني القاعليه وسالمين فأخبرت عائشة البس صلى تدعليه وسلم فغان؛ خذيها واشترطي هو الولاء، فيه الولاء لمن أمينين فيعطت عانشغه فعام رسول القاصي القاعلية وسنمول الماس قعمت به وأنهى عليه، تر فال: «أما ليعد فية بال رجان بشترطون شروطاً ليمت في كنات القائماني؟ ما كان من شرط نيس في كتاب الدامهو باطري وإن كان مائة شرط وفشاء ألمة أحق وشرط غُهُ أَوْتُـقَ. وَكَ اللَّوْلَاءَ مِنْ أَعْمِقَى». مَنْغُنِ عَلَيْهِ. والمعتل تشرط ولم ينظل العصر قانداس شعرز حبر مراداة كالبات ولا تعلم حبر بعارضه والغوارية

الإعباص عن الأجل بالمالي:

يرد الاعتبياض عن الأجل بانال في صورم. مايل:

العمورة الأولى:

١٨٠ ـ صدور إيجاب مشتمين على صدة دي.

إحاد هما بالمقدر والأخرى بالمستقار على أنا يقول بمكار هذا بقدار يطوري و بالتميلة بحصة عشر.

سرى جيهور العالية الآن هذا الليخ إدا صدر بذه الصيفة لا يصح الآن اللي صل الدعليه وسلم عي عن سيعتبر أن سيحة (آنجاء أن النشرح التكرير الا كذبك فمره حالك والثيري، واسحاق، وعقد قول أكثر أهل النسلم، لأنه م يتزم به سيح واحد، أشبه من لوجال بمثلة أحد هدين، ولأن الآن يجهول مم يصبح كالربع بارق الهيول . «

وه داروي عن طاوس والحكم وحاد أليد قالوا: لا سأس أن يصول: أبيمك ماتشد مكدا، وما تسمية يكدا، ميدها، إلى أحدها، يسخيس أنه جرى بيها حد ما يجرى في المقد، فكأن الشترى قال: أنا أحده بالمسيئة لكذا، فقال: أحدا، أو قال: قد رضيت، وتحو ذلك، فكوب عقدا كاليا، فيكود فوضم كمول

ضعلي هذا : إن لم يجيد له يدن على الإنجاب أو سا ينصح مشاهه لم نصح ، لأن ما مصلي من التنول لا مصلح أن مكون إجابًا .

فهدا الللاف الواردان صحاحقة البع مصره

⁽۱) الفرع الكير بصور مع مدي 1/18

وزية الشرح الكريز الصوم مع الشي (1945 في الدين ولكي الأشير - فراده في وليم الفير الدينة ولما السراك اليفلال في إذا - فلك المستكم الأنفي الحالات والدين إلى سنة فليها لا القي الدين - ولمني الفات الراحة

 ⁽ع) حديث الراس حديث إلى يهده ورداه الموهدي و سد قي من حديث الراس مرام مرفوا، وقال الأوماق حيل صحيح.
 (رام) حييت أنصر وارزاه الصفقة واحدث وقيض الشهر المديرة المديرة

الصياحة انسادرة مشتملة على صيدتين في أن واحد، فقيم يجرم البائم بينع واحد، ولأن الأن يجهول عن هو عشرة أو حملة عشر ، وإذا كان الايجاب غير حازم لا ينصبح ، ويكون حرضا ، فإذا قبل الوجه إليه العرض إحداد الصنفقتين كان إيجاباً موجهاً إلى الطرف الأولى فإن قبل تم المقد ، وإلا أم يتم.

الصورة الثانية :

الصررة الثالثة :

وهي تأجيل الديل خال في مقابل فر بادة :

ه ه _ وهذه المصورة تدخيل في باب الريائة او المريد الفريد الفريد الفريد الفريد المناسان و بدا المنسان و ودا التقاصل وقاب ما كانت العرب تعلمه من قولها المشرع : تحقيضي أم تدريبي؟ فكان الغرير يريد في المان و بعسر الطائف عليه وهذا كله عوم باتفاق

الأهة 11. قال الجمعاص : معلوم أن رما الجاهلية إما كان وضأ مؤجلا نز بادة مشروطة ، فكانت الزيادة سدلا من الأجل، فأبطله الله تعال وحرمه ، وفال الدؤان فيرقي ألمؤانكم ، وفال تعالى: الاؤدّوة الما سفى بين الرأ نا الأخطر أن يؤمد للأجن عوض . ولا تعالى ألمه لوكان عليه ألف درهم عالمة . فقال أن أجنني وأز بقل فيها منة درهم الاجرة ، لأن انانة عوض من الأجل الأبان .

الصورة الرابعة :

وهاي تعجين الدين المؤجل في مقاس السائل عن النظم «ضع وتعجل».

٨٤ ــ يرى جهور لمعهاء أنه إذا كان لرجل على آخر دبن حوجل، فقال المدين لغريم؛ ضع علي بعهم وعجب لل المدين لغريم؛ ضع علي بعهم والخباط لل يجوز هند الخنفية والمالكة والشاهمة واخباطة. وكرهم ريد من ثابت، وابس هممر، والمفخاد، وصحيد بن المسيد، وسائم، واطرب و وهديم، وابن علية، واسحاق أنه

ا فقد روي أن رجالا سأن ابن عسر فها، عن ذلك, ثم سأله، فشان: إن هذا يعربه أن أطسه الرباء ⁽¹¹⁾

⁽١) سررة النفرة (٢٧٨-, ١٧٩

 ⁽⁺⁾ أحكام بقراقا للشرطيي ۱۸۲۰ فا أولى، وأحكام الفراقا للعماس ۱۹۶۸ من واحد فا الطبية بينة به ۱۹۹۵ من درورات درورات المسالم ۱۹۳۱ من المالات المالا

⁽٣) الغي الطبخ مع الشيخ الكبير ١٧٩/١ هو البار.

⁽¹⁾ المنامة يوسش لكلة فنع الهدير ١/١٩٦٧ البيسية.

⁽۱) پراچه **صمح** ۱۱ بنج ۱۱

⁽۲) ميل (أوسار شوكان ۱۹۹۸ ط اول سه ۱۳۹۷هـ (۲) مورد الغرو (۱۷۹۸

⁽⁾⁾ نيل الأوطار ١٠٣٠٠

⁽۵) براجع نصفتح ، ر ۱ ۵

اوروي عن زايد بن ٿائي، آيفيا اليي هن ڏلڪ انه

وروی آب الشداد فالی لرهمین ۱۹۸۰ داران. کلاگها درآدی خوب می اندورسود.

واستدن جههر اغمها، على بطلاء دلك نشيش: أمريهن تسمية الل عمر إيادر بال ومثل داك لا بطال بالرأيل وأمراه الشرع توقيف.

وال الله الده مصلوه أنا رابا الجاهية عاكنا فرصاً بإدار الده مسروطة الكتاب الراباد الدلا المسلومة الكتاب الراباد الدلا من الأبل وأطف الدوال الوالد الإلا المناب الكتاب الكتاب الإلا الدائم في الكتاب المناب الوالد الألا المناب ال

. ويورفة وبد السناه ليست إلا تعبية مباداه الثال والأخرار وذا كانت سهية النوب موجية للحرمة

فيحميدة أولى مدلات، الرأيضا لأمالا وكان عن هذا على إسداط الدائر المعلى مقدر لأن المعمل لم يكن مستحقا بالعمد، حتى يكون السيمالية السيقاء أيمض حمد.

والمسعل خبر من المؤخل لا تنافى ويكون (فها لو كانت أنه عالمية ألماء مؤخلة فهما فه مثل هسمانة اله ذلية) هسسما شقى معاطي مشه من الدين، وصفة المشعميل في معامة المال ساوهو الخمسمانة مداوداتك المسافي عن الأعلى، وهو حرام

وأبطية لأن لأجل صفع كالحودم، والاعتباض حي الموده ("يجزل فكدا عن الأس يا")

و بصول ام هامة (""ترمايع احلول، فقد مجزه كها سور ده نقدي له الديل ، أدار عام أعطبك مسره دراهم وتعمل ل الدنة التي عليات.

وأبدول فيناحب الكفاية (والأهل فيه أن الإستان منى وقد من الطويل لكول همولا على الداوس أن كلهذه المسألات وإن الدائل أحفظ من الدامة مستقالة والمدود أساهد حدد في الأحل في المستقالة الرائية ويكول معاولة بحلاف ما إدا هيالج من ألف على حسالة والإد يكول محدولاً على إيضاط بعض الحق، دول الماوسة والأن الإحساد في يوسد إذا من طرف ردن الماوسة والأن الإحساد في يوسد إذا من طرف رب الدين . "

الوروي هن النواعباس ألماه يرياما لهذا أأصع

وه رقم كذا داخران ليميز امل ودولهم ورامع الهواة والعوان وميسي الحساح وبراه العاصلي وكشاء المنزع جراوه العام بالعن

AARI PALLETANING

ووأمكت لديانا للجماحي فروقاف

۱۹۱۶ لغماره فاحس بالله ديج (م. 1949) ۱۳۶۶ فاتس الكناء هم الفقار (۲۰۱۸)

⁽۱۳ العي ۲۰۱۱)

وزاومني المدو فالمادة

ع من ومعمل أن وروى ذلك عن المحمى، وأبي ثور، لأنه آمدة للمصفى حقق، ثارك تمهيم، فيمثر كما لو كان القور مالان

واستشنى من دخه الحقية والمناطة (وهو تولى الحيل من عضمائهم) "أنه نجور أن بصابح الولى مكات على معالم الولى الكان على معالم المقل منهي ودلك لأن معنى الإرضاق في سبها أشهر من منهي المعاوضة ، قبلا مكون هذا في عددة الأجل منصل الذل، وليكس إرضاق من المال عنظ معمل الذل، وليكس إرضاق من المكاتب فيا يني قبل حلود الأجل بتومو إل مرض المرابة

ولأن الماملة هذا هي مدمنة الكانب مع سيدو. وهديديع تعلق مائه بمغلى، فدخلك الساعة فيد. بخلاف شرد.

اختلاف امتعاقدين في الأحل

الاختلاف في أصل الأجل في البيع:

(19 به انجاز 1909) و والعني الطبيع مع العرب الكبر (1994). و انجاف العدم 1997ه في الواجع

فيبرى الخدفية والخساسة أن القواد كل سفي لأجيل، وهم السائع، مع بيت، وذلك لأن الأسل الحقول، أنا والدينة على المسترى، لأنه بثبت خلاف لقاهر، والسائد الإثباري،

و بری شالکیة أنه بعش با هرف بالیمی، سواه آگذافت التسلمة فافقا أو دائم، فإن م یکر عرف أضاعا وتعاسجا إنا کامت فافق، درد البطبة لم لعها، وإنا لم تكر فاقة صدق كنشرى سمين إنا ادمى أحملا غربنا لا ياند فرد، وإلا فالعول البالغ إنا حفق (الا

و برى التنافية ، وهو واية في فقص المتالة ، أبها بتحافات عوله صل القاطلة سلوم الريعطى السيس بدعواهم لافني تالي دماد رجال وأمواشي . ولكن العن عن البدعي عليه الدواء بستى وكل مبها مدهى عليه ، كما أنه طوع الأولاية المبينا في هيمه المستد ، فيصب أن يشجد لها ، فيت عل الاحتلام في الهي ."

الاحتلاف في مقدار الأحل:

۸۹ به را استثنام التعافدات می مندار الأسول کی ردا دارل البالع استکه بشدر مؤسور الی شهر رو مدعی الشماری آکارمن ذلک وابر العمها، استثمار بیا *

ة - رق أخ معيسة والحتاية أن الحسول قول. مقامي لأقرن، لإنكاره الزايادة، والب المشتوي.

۱۹۱ بر اعضار في الدراهان بادوان وكناف النبي ۱۹۶۰ هـ الروان و مني الطبق مع البين الكروان ۱۹۰ هـ النا ۱۹) مديمة الدين في الشرع الكي الإداء ۱۹ مني العالى عادم هـ المنين (۱) المن الصبغ مع الشرع الكروان ۱۹۰ هـ الذار

لأن يثبت خلاف الطاهر، والبينات لإلبات علاف الظاهران

و يرى المالكية واشافية والحابلة (ي رواية أحرى) أنها بتحالفان، للحديث المنقدم، ولأن كلا مني مدعى قبد أنها بتحالفان، للحديث المنقدم، ولأن كلا المالكية أنسخ الحديث كانت السلمة قافة حعل الشهور إن حكم بالفسع حاكم، أو تراضيا عبد، وتسود السلمة على ملت البائع حقيقة ، ظانا أو مظلوما، وقبيل يحصل الخاج عجرة التحالف، كالملاوما، ولا توفق على حكم، وحلف الشعري إن كالمعال، ولا توفق على حكم، وحلف الشعري إن ذات البحل الكار حكم،

و يرى الشافعية أبيا إذا تجالة فالصحيح أن العقد لا ينضخ بنض التحاض، وأن ابيئة أتوى من الجرى، وقبر أقام كل مها بيئة أم يسمسخ قبالتحالف أول.

بـل بن ترفعها عن ما قال أحدها أفر العقد وان تم يشرافها بأن ستمر فرعها فيفسحات أو أحدها، أو الحاكم لقطع النزاع، وحق العسخ المدالعات الهمام على الفور، للولم بعدة في الحال كان في بعد دلك بـقاء الفرر المحرج للفسح.

وقبل:إنما يضحه الحاكم ، لأنه فسخ بجنيد فيه فلا يفسخ أحدهما .

ومقابل الصحيح أنه ينصبح بالتحالف ونعود. الخال إلى ماكانت عليه قبل العقد ا¹⁷⁹

الاعتلاف في انهاء الأجل:

إذا اختياف التعاقدات في مفني الأجن، مع مثني الأجن، مع مثنا فيها على استأجيل — كما إذا قال البائع بعدكه بشمس مؤخف الإلى ومضائه وقد المنطقي، ويشول المشترى بيل أزقه نصف ومضائه عالياء إلى على اعتلف الفقهاء في حكه:

قيارى الحقية أن القول والبينة المشتري والأنها لما انصفا على وأجل و فالأصل يقاؤه و فكات القول المستنري في عدم مضيد، ولأنه متكرّ تؤجّه الطالبة . وأما نقدم بينه على بينة البائم فلكونها أكثر إلبانا إ⁽¹⁾

و يرى الفائكية ("ألل الشول منكر التفضي يبعينه الأن الأصل بقاء الأحل وهأي أن القبل أن أرمى بقاء الأجل والكر القعاده سواء كان بالغا أو مشتر ماء كان مكر با أو مكثر بال إداء وجد سيسة ، فإن كان لأحدهما بينة عمل مال ... وهذا إن ألب قوله عادة الناس أن الأحل أنه أنه الآخر أم لا ه فإن لم يشهها معا عادة الذاس حمقاء وضح إن كانت السلمة قائة ، وإلا فالقيمة ، و يقضى للحاحم على الداكل ... ».

مسقطات الأجل

91 ـــ الأجل إذا أن يكون أجل بضافة وهوم جنرت على تحفف شرشت أحكام التصرف, أو بنرت عل

⁽۱۰) رد حسار (۱۱) در ۱۹۵ د والانستينار ۱۹۱۷ طارم صحاری اداده

 ⁽٣) مباشية الدسول على الشوح الكنير ١٩١٢ - والخوشين (١٨١٥ - وبينة السائد الأوب العادل العادي ١٨١٥)

 ⁽¹⁾ رد الهائر على الدرائخير (1/2) به وكشاف الفياع (1/2/2)
 (2) حالمة الديارل على الشرع الكبر (1/4/2) خاطعطى تحيد

⁽۳) سس افتاح ۱۹/۹

تمديق حدول الدين أو حلول العين فيا بصح إضافه من الأعيان إلى أجل ، أو يكون أحل توفيت وهو المدي يشزف على تحققه النهاء الحق الذي كان له . والمسقطات _ يوجه دام_ إما عظر بق الإسقاط، والما بطر بق السقوط .

وفيا بل بيان ذاك :

أولا: إسقاط الأجل

أ_ إسفاط الأجل من فيل المدين :

٣٠ الكان الأحل قد شرع رفقاً بالدين وتمكينا له مي وقاء الدين في الوقت المناسب له ووعادة الحالة المحدم الدين يتعرض لها ، كان من حقه أن يسقط أحل الدين و ويصبح الدين حالاً ، وعلى الدائن قبض الدين. وهذا هو رأي جهور الققهاء: (الحبدية عبض الدين. وهذا هو رأي جهور الققهاء: (الحبدية حدث إلى الإضرار بالدائن كأن كان كان لأداه في مكان عضوف ، أو كان به صل ومؤونة أو كان في وقت كساد) على نفصيل في هذه المذاهب الثلاثة يرجع إليه في مواحد . (19)

ب. إسفاط الأجل من قبل الدائن:

٩٣ حد تبين مما نقدم أن الأجل حق عن عليه الدين ،
 وإذا كمان حشا فه وإنه يستبد بإسهاطه ، طائلا أنه لا

(+) منح القدر (۱۹۹۹ ورد الحار (۱۹۷۱) و والشد العملي
 عن الشرح الكابو (۱۹۹۹) والمهدات (۱۹۰۰) و كشاف الشرع الكابر (۱۹۹۱) والشهدات (۱۳۵۸) للشراع (۱۹۷۱) والشرح الكابر (۱۹۹۱) طالقال

يؤدى هذا الإسفاط إن ضرر باندائن. أما الدائن فإن إسفاطه الأجل بجب أن يغرق فيه بين أجل أجئ المعقد وقت صدوره - كما لو باع بشين مؤجل - في هذه الحياقة بكون الأجل لازما لمد أن لأنه التحق بحسلب المفقد مانفاق الفقهاء، و بين أجل أراده المد ثن والمدين بعد صدور المقد شمن حال، وهذ المنج تد اضتف الفقهاء في ازومه للدائن، أي أنه لا يكته أن يستد بإسقاطه دود الرجوم إلى المدين.

فذهب الحنية (غير زفر) والمالكية إلى أن من باع شمن حالى، ثم أجله إلى أجل معلوم أن الثن يعير مؤجل إبتداء ويصبح الأجل كرما لمدائن لا يصبح رجوعه عنه دون رضا المدائن لا يصبح رجوعه عنه دون رضا المدين أنها التأجيل فإن التن حقم، فله أن يؤخره موقت إلى حلول الأجل، ولأن التأجيل إثمات براهة مؤقت إلى حلول الأجل، وهر يمك البرعة المطلقة بالإبراء عن التي فلان جلك البرعة المطلقة كونه لازما له فذلك لأن الشرع أثبت عن إسقاطه بالسرافة المطلقة السعوط، والتأجيل التزام الإسقاطة المعوط، والتأجيل التزام الإسقاطة إلى وقت معين فينسبت شرعنا المسقوم إلى ذلك الوقت ما المقوطة إلى فالله الوقت مطافة المعوط، والتأجيل التزام الإسقاطة الوقت المعاطة إلى وقت معين فينسبت شرعنا المسقوم إلى ذلك الوقت معين فينسبت شرعنا المسقوم إلى ذلك الوقت عالمة المقاطة المعاطة المعاطة العقولة إلى فالله المناطقة المعاطة المعاطة المعاطة المعاطة المعاطة العالمة المعاطة المعاطة

وقال زفر (من حملاء احتفية) والشنفية واطستابلغ: إن كل دين حال لا يصير مؤجلا بالتأجيل، لأنه بعد أن كان حالاً ليس إلا وهدا بالأحرر، وحيثة يكون له الحق في الرجوع عنه.

وكذلك الحطفوا في لزوم شرط تأجيل القرض . وقد مسنق أن جمهور الفقهاء لا يرون تأجيله . حتى لو

⁽١) فتح الغدير ١٥هـ ١٥ ط الميسية ، ورد المتار ٢١/٤

ويطلان اللا

الشارط فيه التأجيل. حلاقا للمالكية والعبت الذين برون أرومه علمت التقصيل الذي مسل بهاه. [1]

ج _ إسفاط الأحل بتراضى الدائن والمدس: 3 \$ _ لا تحلاف بين الشفيه، في أنه إذا تراضى الدائن والمدين على إسعاء شرط التأخيل أن ذلك جائز وصحيح.

النانية وسقوط الأجل

شناول النفقها، عدة أساب إذا وقفت أدت إلى منفوظ شرط استأجيل ، ومها اللوت والتفليس والإعبار، والجنول والأمر .

أل مقوط الأجل بالموت":

ه 4 ـــ احتماعت القصيماء في سعوة الأجل بوت. الدين أو اندائل:

قيرى الحديثة واسافية أن الأحل يطل بيوت المديس حراب دت ، ولا يبطل قود الدائل ، سواء كان موتا حديثها ، أم حكما ، ودلك لأن فائدة التأجيس أن يشجر فيؤدى المن من غاء الله ، وإذا مات من له الأحل تعن المتروك لفضاء الدين ، فلا يضيد أشاجيل ، الولان الأحل من الدين ، لا حق حدسه الديس ، فتحتير حياله ومؤده لي الأجل

وسئل الوت الحديثي الموت الحكي ، وذلك كي توخق مرتدا بدار معرب آب كراصيح الحظيف أو كالمردد السطيسة برلوب أو استوفاق احربي _ كيا صح السافيد . !!!

و يدى النائكيسة ذلت ، إلا أنهم بستنود للجث حالات. جاء في شرح الحرشي النابل الدين للجث حالات. جاء في شرح الحرشي النابل المدورة الله المدورة الله المدورة الله المدورة في المالين قد عرس، والشرح قد سكم يحلوك ، ولأنه أو في يحل لنزم إما تسكين الوادث من العسم، أو عدب و كلاهما باطل، لهوله تعالى: المعسم، أو عدب في وكلاهما باطل، لهوله تعالى: المعسم، أو عدب في وكلاهما باطل، المولة تعالى: المعسم، أو عدب في وكلاهما باطل، المولة تعالى: المعلمة باطله المعلمة المعل

وعلى المشهور : الوطليب يعظى العرف بعاه مؤيلا متع من ذاى . الوأما لوطليب لكل لكال فم ذات الله و بستاني من ذاوت من قس طب (عبدا) هرد ديت المؤجل لا يعلى ، فسطه على ستعجل منا أحقى وأسا المدين الذي له الا يحل بفسه ولا عنوال الدين المؤجل بالموت أو انفس ما لم يشرف من عليه أنه لا على عليه الدي بذاك ، ولا عس بشرفه.

والنامد فع العسائع للكاسان ١٩٨٣/١

١٠١) كأشباء والمعاسر لأس عيم عن ١٠٥٠ ط العالمي .

^{. (}۱۳ الهيف (۱۳۵۷) ولاقتناه ويتنعائز لتسوطي ۳۹۹ ط خيري، ومني الادع ۱۹۷۱ د. (۱۰۸

^{. (1)} العركي (6) 10 (وعاشمة المحوي عن المتدح الكلم المدودة

 ⁽٩) وي عبر الشهير أم المؤمل إلا بحل به تعلم ولا بالنوت .

^{17 (} e au l'épubl 1)

 ⁽⁴⁾ الدسني ١٩٥٤ (١/١٥ م) الأول ماكان، و بقس ١٩٩٤ (١/١٩٠٥) إلى الماول.
 (4) الدسني ١٩٥٤ (١/١٩٥٥) (١٩٥٩)

⁽۱۹) رامع مسطلح ۱۰ موت ۱

⁽۳) وه آهندار على المار العشار ۱۳۹۶، ۱۳۵۸ و سالنغ العادات الإنجاب

وويد وكو ونبال الل خندي في الموتار وأما الدخوط من له أمه يمل بوقه على الدين فهل يعمل مشرطان أو الا؟ والمضاهر الأول (أي أمه معمل مشرطه) حيث كان المشرط أمير وأنع في صلب عمد السيع، فإن وقع في صلب عصد السيع فالظاهر فساد السيع، لأم آل أمره إلى لمبع بأمن مجهول.

و يدى احتاب أنه لاعلى الدين الوحل عيم. اله أن وأما ميم الدين فلهم أوض:

ا أحدد قبل إلى أمام يمن عوب المدنى كما عمو رأى من ... فأكبر من العقهام.

والنشقي . أنه لا يحل سود إدا من الوراد، فقد من الوراد، فقد مناه في كشناف العملغ (الله أنه إدا مات سخفي وغيب دير والمحل الورقة على الوقة والوقة الورقة الورقة الورقة والمؤتل المراقة الورقة الأمواس. من قسمة التركة أو الدير له. وهوفول بن الأمواس. ويونه الله من المسب، فينت عبد كسائر جعوف وكان الأحل الديرة الذي لا يترت عبد كسائر جعوف الديرة المثالة بالله والمقاسمية المحاف المحاف الديرة المحاف الديرة المحاف ال

قبال تنصل التولق العام والربان بأن مات عن عابر والرث و حال و ويوضيات الإسام. أو فالله را المؤقى الا المغير مده و دري رأن غيب و راة الكنه لم يولق عال المدنى المعاشلة المشاري فالحدة راية كله إن السعاد

 (1) كنساف المسلح ۱۳۹۹ قا الرياض ، «كامل الفسح أج. القراء «كان وراهما طامعية أشار

السراكة أو يدهيها به الغرماء، ولا يسقط مع شيء في مشايلة الأجار، ون فسميه ضامن وحل على أحدها لإيض على الآجر،

وقعا استدن الحشاملة على قوقها الأناطاس المؤجل لا بحس ماسجت إذا وفي الوالة • فعالو . إن الأعيار حيل تمديل فلا يسقط عوته وكسائل حدوقه ولأنا الموب بالحفل بيفلا المعدوي وإدا هواميدات للمغلافة وعلامة عني البرانة. ولا قال السي صلى عنه فعليه ومعنور الامر ترقة سفا الوامالا فميرت لأأوما فيل مستموضه باللوث عرجكو ويتي على بصبحة ولا جشهه هاساها اشرر باعدان ولايلاق فاحاد هرماء فيحل هذا بنص الدين في رحم النبث كها كالت وابتمين بعنز ماله كتعين حقوق الغرماء دائها المطلس عبيه العبجير هاار موافيت أحب الورنة أداء الابيء والتراهم للعرم ، على أنا يتصيفوا في حال ، لم يكن للم ذلت إلا أنا برقتي الجراء أو تولفوا احق عينان مليء وأمارهن يمس بمانوفاء حمدو والهوافدلا بكوبود أطلب في ولم يرفق بهير الغربي فيودي إلى ووات الحَقِي "

و برى طاوس وأنونكو بن عمد، والزهرو. وسعد اس بنزاهيم أنز النميين لملؤجل لا يحق بوت النمين، و بنغى إلى أحله، وحكي ذلك من الحمس. أن

ا و با حضومید را می فرک حفظ گو دانا طورمیدان و گومیدامین الحسینی چید الفیط فرا مرامه و انتخاب مؤجود میشد در وارد استخد در می برای میان میرید می رین کاره فیشد را بینجایی وستشر بازم و ما ادامهای (منامها الاصور ایندامه)

(ه) العلمي الخلوج مواشيخ الحسور (١٨٥

(ع) شعبی عمره به اعرف آخیر (۱۹۵۰) وسیل با با از آب المارکیدیشن مواهد ۱۹۱۵ و

48 سے إذا حكم الحاكم بالشخع على الدين الاعلامي فهم نحو ديود الفقع الجملة؟

يدي مضيعة والحدادة والمداهدة في الأطهر، وهو قد المالكية الأله الاعلى دود الفلس براها، فأن الأحق حتى المعلس والايساط مقلمة كالماق حقوقة ولأه الانوجي حتول ماله، ولا توجي حتى منا عليه ماكالجيدة والاعهام ولأنه مال موحل عي حتى، فلد يمل على أجاء، كمار القلس، والدي بال المعلس والنوب أن دفية البيت تحرال والطفات

والسمهور عند الذكها "أورأي الشاهية" الدار المواد الذكه الأولى الشاهية الذار الدحق الدار المواد الدار حكم أحاكم إلى المواد الموا

أما حسوق للشائس التؤجية قال المرافعات التعليمية المبنى على خاص الأو الأعلى عن للغراء فيس تغرضاجه الحق في إسلامًا.

ح ــ سقوط الأجل بالحمود :

94 هـ إذا جن من عشهه المدين الومن أو من ته الدين، وهل يستدر الأجل محود إلى

لدين، فهل يستدد الأجل محرد الا درى الحقة والساصة والحابة أن سبون المدين لا يتوجب حسول الدين عليه لإمكان التحسين عند حيال الأحل وصعة وليد، فالأحل باللي، الساحت المسي عسد صبول الأحلي مطالة وليد مائد، ولأد لأحل حل المحتود فلا سفط عجود كمائل جنوفير ولأ مالا يوج ب حديل ماله قبل الخير، فلا يتجب حيال ماعتد.

وأما الذاك فقد نصوا عوا أن الدين المؤسى بقل بالعمس والمود، ها إيشهرها الدين عام حلول بهما وما لم يقسس الدائس تسديل عمداً، ولم ينصوا على الحمود منهما تما عا، على أن الجنود عنده، لا يحل الدين الفاجل الأ

ومدمقوط الأجل بالأمر أو الفقد : ""

۹۸ سارار فنها، احديد وانساعيد والسابقة أن الأسير في أرض الداد وإدا هدم مدرو ودكاند، كان حكم كانالها المدان تشي ديود عن داهي عليد من

⁽۱۹۱۰ هرمومنغ دانستن ۱۹۱۹ محرات

وه) الأمار أفروح أومونية أن يوسد وقيد الفي من الدمان، وتعلي أما أخ ما يواد وقلس والسام لكم أورمون (كناف شام Thaila

و المدينة الدين مو الشرح الكنام (19) والمجري (19) و و إدينة المداك الأطبر عاد الدينة أن المود أوجاد (1 حراء ما المدينة أن المود أوجاد (1 حراء ما المدينة أن المدينة الأدام والمدينة المدينة الأدام المدينة ال

⁽¹⁾ الإساء والطائر لاما الموافق ١٩٥٠

ا (۱۳۶ مختلی افساع ۱۹۷۶) آرومه ایمن سا اما تا افغ بی آمس امرومه تم استان سؤمان من نامود و مس من داده بات

أما وفع فيها منهور

راجه كالشَّاف المديِّع (١٩٠٠) و مدين النسيِّع مع السرح الكرِّ العربية (١٩٠١)

وووالمين جاماده ميس شيي

والإنزاجع مصطفح أأرميزه والمع اهتفاح الأواشيات

وأحبل أوحمون سواء أكرنوادات أممدينا

أما إذا لم يصف حرة ولا مكانه، فيزي الحفظ ولك فيه واحداله أن حكام الدياة الأحسى في حق مصفو ميك في حق قدرت أ

و باري الدائكاية أنا ديوه تنفي على حامة من تنافيل أو خشول م كتالغائلات والأداعة مكم المعمود لأله قد عرف أنه من الأدارة كاماء أمواء المعمود لرائع كل على عمو أول بدا المكارات

أما إذا تقليد مود الأسور فأن و أعدد كمها الهودي وكذرك عشرونه بأحد مكم الزند وجو موت حكم كم سول لاسره إن دك من أن الأجال ته قط موك الدين مؤنا حديد أو حكم .

هـــ مقوط الأجل بانبياء هدئه : ""

النوسي لا كان هذا النوع من وأجل بعدد ثنا الدى النوسي لاستيماء احتى، قامقد أو التصرف المعترف بأجل التوسيد أو النفسي أجله النهي بدلك أماد وهاد لحق إلى صاحب كركان أولاً. ويبكون عن المتحاف ود العن إلى ما كما إذا كان المحتفود عليه على و بكون عليه عدم الحسوف إذا كان المحتفود عليه على عليه عدم الحسوف إذ كان المحتفود عليه على الشخص تصرفا ما من العمرفات إذا المحتفود عليه للشخص تصرفا ما من العمرفات إذا المحتفود عليه للشخص تصرفا ما من العمرفات إذا المحتفود عليه المحتودات إذا المحتفودات إذا المحتفودات إذا المحتفودات إذا المحتودات إذا ال

والعدد الؤون من إدالة بكن مناها وإدامه من هو دعيد مدامر إدارتيك آثاره عيد من وقت صداره اللدة الفسدة له سواد أو الدافل وإذا أسيس إلى رس مناوكتان من المنصرهات التي تمن الإقارة قاعده الوؤن تما أمن وقت حول أجن الأصاف واكداف إذا على عن موالد وكان من المصرفات التي شار

أن لإصالة إن دلك إن الأحل بعصي بخضاء العدد الداء الذي الدراء الأحل الأخال الأخالة وما من الأحالة الأحل وما عن الداء عد وسرط الاعتسارة سرعاً، فإذا النهي الوصوف النبي الوصد .

الشعقيوب قده التوبيد تبدأ من وقب وحاد المرط

العندرعتية المتدانات

امشمر والعمل بجوحب العقد المنقضي أحله دفعة للضرو:

٩٠٠ ساف سنه صبى المعمد الوقاء وحساسها المستفح ود العمل إن صاحبها. ولكن قد يؤدى ملك إلى صدر عبها. ولكن قد يؤدى ملك إلى صرر، ومن أم أجرا العمهاء تأخير الرد إلى الوقت إلى ضرر، مع صمال حمول الطرف وأخر. ولذلك تصبقات إلى أخراء إلا المراة والإعارة الطرف إلى الإسارة والإعارة الطرف إلى أله إلى الإسارة والإعارة الطرف إلى إلى المراة الإعارة الطرف إلى الإعارة الإعارة الإعارة الإعارة الإعارة الإعارة الإعارة الإعارة الطرف إلى الإعارة الإعار

⁽۱۱) رسي حفظج د معود د .

روز الانجاب والمراجع في الحرب المراجع ا المراجع المراجع

و موادن به الكين الإخراء والمدار و الاطاعة الساء سفا المعهد في أيد والقاب القاسق المستدر و رفعه السمة الادن السنة و معاشق

^() والجراحج علا تفايه الطباعية في تبويّ العقود .. وتبيت حمية البوعة

أها الأحدثار للمعيض الرافان برراحه والادم والعالمين

روات دا در درستینی اصاح از دو و و دستان و کشان اشداخ از ۱۹۱۱ قراران باخی و فاهها ب از ۱۹۱۹ و فاهنی انفیاد مع انتیخ انگرود (۱۸۰۱ و فاهرینی و ۱۹۸۱)

الأمان المدائح والأخذاء ومعي القدام حراده والواقع للا الشيارة و الداء وحدة الحديل الطلوم مع الشاخ الكثير خالفان والمعلق العادفة

May Say

إجتكاع

التعريف:

إلى الإجماع في اللغة براد مه تنادة العرم بقال: أجمع ضعول كذاء أو أجمع عل كماء إذ عزم عليه. وشارة براد به الاتفاف، فيعال: أجمع للخوم على كفاء أي العشوا صليه. وعن النزال أنه مشترك لعطي. "" وفسيل:إل أحسب الأصلي لمه تلام، والاتفاق لادم ضروري إذ وقع من حاصة.

والإجماع في اصطلاح الأصولين. أنفاق جميع الجنهدين من أمة عمد صلى أنه عليه وسلم في عصر ما بعد عصره صلى أنه عبه وسلم على أمر شرعي .

والمراد بالأمر الشرعي: ما لا يدرك ليلا خصاب المشارع، صوء أكبان قولاً أم فحلا أم اعتصاداً أم تفريرا.

بيان من ينعقد بهم الإجماع:

٣ جهور أهل أسنة على أن الإجاع بعضه بالدان الجندين من الأدة ، ولا عبرة بالنفاق غيرهم مهما كان مقدار أشاعتهم . ولا بد من الدان الجنيدين ولو كانو أصحاب بدهة إن لم كفروا بيدهنهم ، فإن كدروا بها كافرادضية الفاقي فيلا بعند بهم . وقدا المدمة عبر الكفرة أو الفسيق فإن الإهنداد بخلافهم أو عدم

الإعتباداد فيم شلاف وتعمليل بن الغفهاء والأمولين موضعه اللحن الأصولي.

وذهب قوم إلى أن العبدة بالتفاق المنطاء الراشدين قفط، لما ورد عن النبي صلى الدعليه وسلم أنه قال: « عليك بسمتي وسنة الضاء السراشدين المهدين من بمدي، عضو عليه بالتواجذ » الوهذا خر آماد لا يفيد اليفن، وعلى قرض التصليم فإنه بذيد وجمان الإفتداء بم لا إيباء.

وقار قوم إن الإجاع هواجاع أهل ندينة دون خبرهم. وهذا ظاهر مذهب مالك فإ كان سبيه استعل والنواتر، كيغض أنعالا صن الشاعب وسلم، كالأدان والإعامة وتسديد الأوقات وتعدير الصاع وللذ وغير ذقال بما يمشمه على انظل وحده لا على الإجتهاد، وما سبيقه الإجتهاد قالا يمشه عنده

إمكان الإجاع:

انتخال الأصوارون على أن الإجاع تمكن عفلا.
 وذهب جهورهم إلى أن تمكن عادة. وشالف أن دلك التطاع وقبره أناً!

⁽۱) المتعمل ۱۹۳۸ طالولال .

⁽١) حديث (١٥ حسك يحسني وبنة اختفاء (١١ حرا من المرام من المسكد يحد وبنا المرام من المسكد يوديات وقد قيد وعد ورايات المدت مروي رأ لعني بعده ورايات المداع والمداع المداع والمداع والم

⁽ع) الرشاد الصحيل للشوكاني ص ٧٢ ق مصطمي الحمين

وحائف البعض في إمكان نقله ر

حجية الإجاع :

 إلى الإجماع حية قطعية على الصحيح ، وإنا بكون قطعيًا حيث اتفن العتبرون على أنه إهاع ، إلا حيث المتطفرة، كما في الإجماع السكوني وما نفرًا عائد . (1)

ما بحنج عليه بالإجماع :

 يرتبع بالإجاع على الأسور الديسية التي لا شعوفف حجية الإجاع علياء حواء أكانت اعتقادية كنفي الشريك عن الهاتمائي، أوحدية كانمادات و المعاملات، وقبل لا أثر للإجاع في العقابات، فإن المعتبر فيها الأدلة القاطنة، فإذا انتصبت لم يعارضها شقاق ولم بتضدها وقاق.

أما ما تشوقف عليه سبية الإحاع، كوبود البياري تسالى، ورمالة عبد عبل أله عليه وسني، فعل يحتج عليه بالإجرع، ثلا يغزم الدور.

مستند الإجاع :

٣ ــ الابد اللزجاع من مستند، قطى أو قباس ، وقد يكون النص أو القباس حفياً . فإذ أأجع على مقتضاه مسقيط السنعث هذا ، وحرمت فالفته مع عدم العف به . و يفطع بحكه وإن كان ظبياً . (٢)

(۱) على جمع القوائع ، وحالية السائي 1917 ط مصفق اطالي 1949 هـ

انكار الاجاء

٧ - قبيل : يكفر صنكر حكم الإحام الفطمي. وفصل يعفى الأصور دات دن أرسلام، وهوما يعرف خواص والدوام، ما عبر فسول المشتكيك ، كوجوب الصلاة والعبرم، وحرمة الزنا والخسر، ميكفر منكره، وبين ما ميى دلك، فلا يكفر منكره، كالإجام على عفى دفائق عنم الدوام. (*)

وفرق فغر الإسلام بين الإجاع الصلعي من إجاع التضحاية نصاء كرجاعهم على قبال ما نعي الركان أو مع سكوت معضهم، فيكفر منكوم، وبين إجاع غيرهم فيصال.

الإجماع انسكوني:

A - بنحقق الإحماع المسكوتي إذا أفني دمفي الجشدين في ممالة اجتلابة، أو ففني، والشوذات بين أهل عصره، وعرف حميع من سواه من الحتدين، ولم يخالفون واستمرت الحال على هذا إلى مضي عدة التأمل.

وقد ذهب أكثر الحنفية وبعض السافنية إلى أبه إذا تحقق ذتت فنهو إجماع فطمي. وإما بكون إحرماً عندهم حيت لا يحسل سكوتهم على النّبيّة عوفل

وموضع اعتبار سكونهم إجاعا إنما هو قس استقرار الكفاهسية، وأما سعد استقرارها فلا يعتبر المسكوت إجماعاء لأنه لا وجه للإنكار على صاحب بفصيه في

⁽٣) شرح مع القوامع وبقر بر الشربيسي (٩٥١)

 ⁽¹⁾ فيميز النحو بر ۱۹۹۹ ما مصحى العلي، وترح هم اللوائع ۱۹۱۲ و.

العمل عل موجب مقطيه .

ودهب أبو هاشم الجُبّائي إلى أنه حجة وليس. اعاً:

وذهب الشافعي إلى أنه ليس عجة فضلا أن بكون إجاماً. ومه قال ابن أبان والباقلاني و بعض المعترلة وأكثر المالكية وأبوز بد الديوسي من الحنفية. والراضي والدودي من الشافعية. (17

التعارض بين الاجاع وغيره :

 ٩- الإجماع لا ينسبخ ولا ينسخ به عند الجمهور،
 لأن الإجماع لا يكون إلا يسد وفاة النبي صل الد عليه وصلم، والنسخ لا يكون بعد مؤته.

ولا ينسج الإجاع الإجاع.

ولة جاء الإجاع عماية أكتيء من التصوص استدلك على أن ذلك النص متموج . فيكون الإجاع دليل لنمخ وليس هو المامخ (⁶³)

ولمة الإجماع بين الأدلة :

• 1 - بسى بعض الأصولين عنى السألة السافة المنافة المتحدم الإجاع على فيره. قال الغزال: «وبب على المهتدة في كل مسألة أن برد نظره إلى المي الأصلي قسل ورود الشرع. ثم يبعث عن الأدك السمية، فيسنظر أول شيء في الإجاع، فإن وحد في المسألة إجاعاً ، رك النظر في الكتاب والساء، فإلها يشلان ما بها يشلان عالما على نطلاف ما المستح، والإجاع لا يقسه ، فلإجاع عني نطلاف ما

في الكشاب والسمئة دليل قاطع عل السيخ ، إذ لا . تجتمع الأمة على المشطأ _{العرا}فة

وقد حور ذلك ابن تيمية قفال: "كل من عارض خطا براجاح، واذعى نسخه، من غير نص يعارض ذلك النعلي، فإنه غطى، في ذلك، فإن النصوص لم يسخ منها شيء إلا بنص باق عفوظ لدى الأمة. "" كان دليلا على أنه منسوخ، فإن الأمة لا غيسم على خيلانة، ويكن لا يعرف بجاع على ترك نعلي إلا وقد غيرف أنهم بالنعلية له. وقال كان أكثر من يدعي غيرف أنهم والنعلي با يدعي من لا يعرف النعلي الا تعرف الأمة لا غيسة النصوص به يدهيه من لا يعام إذا حقق الأم عليه، لم يكن لا يعرف الذي ادعاء صحيحا، بل غايت الده إدعاء وحدف بال غايت

ولي لإجاع تضميس وخلاف أوسع تما ذكر. موطنه اللحق الأصولي.

إجسكال

التعريف:

الإجال مصدر أحل. ومن معانيه في اللغة:
 جع الشيء من غيرتفصيل.

وللأصوليين في الإجمال اصطلاحات، تيماً لاختلافهم في تعريف الجمل:

⁽ ۱) المنصلي مع مثلم الدوت ۲۹۲/۶

⁽۲) مجموع عناوی ۱۱۹/۲۳

⁽ب) جُسِيعٌ القدوى ١٩٢/٢٨

⁽۱) شرح مسلم الدوت ۲۳۲/۳ (۵) پرشاد الفصیل می ۱۹۳

الأول: اصطلاح الأصوليين فير الحمقية. (لمشكفيس)، وهو أنا أغين نام نتقح دلاله 1¹¹! وكودعاماً في كل ما ذا تنقيع دلات (¹¹!

وما خدم الريان شرح من الإجال بالإنعاق (ر). بيان)

وكها بكول الإجال عدهم و الأقوال، بكون و الأصدل، وقد مشل له بعض الأصولي بها ورد أل السمي صلى الدعشية وسلم «الله في صلام راعية من السمي »، فدار فعله من أن يكون سلم سهوا. وبيل أن الكول السلام قد قصرت، فاستعمر منه ذو الهدري، فيش غمر أنه سها (الم)

الشاري: اصطلاح الأصوبين من الحقية ، وهو أن الحصل ما لا يعرف الراد ماه إلا بيناد برجي من حية الحقيل .

ومعنى فدن أن حفاءه لا يعرف معرد التأمل. ومشعولات الأمر بالصلاة والركاة وعوها، في بيان مراد انسارة مثيا.

الألفاط داب الصلة :

أ ـ النكل :

 إن كان المدني عا بدراة التأمل فابس عند الحميمية المسلاد بل يسمى المشكلات، ومثوا الد

معقول علم معالى: « فأقوا قوتائل أثى ثبتك « (۱۹۹ فعال » أنسى » دائمة من معمنى « أيرن» ومعمنى « كباعد د ، و بالنائم يعهر أن المراد الناني ، بقر بنه الحرال، وتحريم الأون . (الأ

ب بد المشتابة :

 (أما إن كان لا يرجى معرفة معناه في الديا فهو عسدهم المنسانه أن وهوما استأثر أنه تعالى يعلمه كنا مروف المقطعة في أوائل السور.

حر_ الحفتي :

قام وهوما كان حماؤه ق الطبائة على يعفى أفراده لمارض هو تسبية دنك المرد بالمم آخري كنافط داخري مقومة الشرعي، ولا مارض والكنام حقى ق الطال والسائل (٢٠).

حكم اعمل:

ه ب دهد، أما والرو الحديثة إلى أنا حكم العس السوقيع، فيه إلى أنا يسان الراداعة، بالإستصارين صدرمة الجس

وذهب غيرهم إن أن حكم الجمن التوقف فيه إن أنه بنسمن من حبهة الحسن، أو بدالمرائن، أو «العرف، أو بالإجهاد، (1)

. وفي ذلك تفصيل موطنه اللعن الأصوبي.

والمراجع الحرام سنح الحن فالده

⁽¹⁾ تسم النجرير ١٠٥٠

⁽⁷⁾ أنفس سنبير أنها هو (۲۰ د) ما الحديث مثير عبيا م مستبيب أن عبر بيراء والإ مسالك النواء إذ والقيم بينا بالسائل ، وها مع طرف اطاعت منائج أمار العائل و وكلم بالد الألام بالالان عرد عمراء (بالمنطق أعمد أباس المائح الأمول عال 40 والمنطق)

¹¹⁷ مور لمرة 148

 $^{(\}mathbf{v}_{t} = (\mathbf{v}_{t}), \mathbf{v}_{t} \neq (\mathbf{v}_{t} + \mathbf{v}_{t})$

[.] ۱۳۱) العموان هو من مأمو الآمام اليمطال في عمدة منه. والدين العراق - في العراق الحداد لكني العدة

الها يرجم المعول بسوكاي مرادانا طامهطني بطنيء

آجنڪجي

لعربف

الح الأجيسي في المعة العرب ، وبعد الدخور المصا طلات والإستان على معالية حكومة . والمستاخ الله المستاخ المستاخ المستاخ المستاخ المستاخ المستاخ على المستاخ المستاخ على المستاخ المستاخ على المستاخ المستاخ

أ من الأحسى المجدعات في المرام، وهو الدور لا تصاله بات راسطة المساب الدول التي في من دياح المطالبان (الأحال الأحلق الذيخ عن البات حجم الإسلام المدارات اللها عمره في ماشيام والداء المالاحي مع الوارث، فانه غيجان وفياس الصورات والا الدورات، ال

ب والأستسى الفريد عن الأمرض عمد أو عبدي كموفهم (الوائف المبع أصبي عل قف

(۱) استان شدن خاشیه صبیره خزا ۱۸ ونسیعه ۱۲ ۱۰ و قبل ۱۳/۱۰ -

وور برائيو مسروح ومراجا حليون

فيند التقديم أي شخص عرايب عن العقد، ليس عوا النبائح ولا المستنزي، وكقوفتم، «قبل عصح شرط الخيبار لأجنسي»، ويستني الأحدى إذا تصرف في: ليس لدة «قضوليا»

جنات والأجنسي: العراب من الوطن، ودار لإسلام كلها وطن للمسلم، فالأحسر عما من ليس مسلم ولا ذمن.

 والأحسى على برأة من لا يكن عرفا ها .
 و تحرج من يحرج عليه لكاحها على التأويد بسب أو مستنب مبيان وقيين يطلق مسب، ووكان قرايدا كاين علها واين حافة .

القلاب الأحسي إلى دي علاقة ، وعكسه :

بسبب الأحسين إلى ذي علاقة في أحوال.
 مهاد

أب بالمصدر كمعمد الكاح و فإنه العلم م المائة الأحسيمة إلى روج، والمغد الشركة، وعقد الوكال وحوص وتعصيل ذات في أنواء من الفاء .

 الأدن والتقويض وعوضاً أأكتفو بعن النظامات إن اللياة أو إن فيبرها و وكالتقوكييل والإيضاء.

حديد بالإضطرال والأأمد من شند حوضه ما في بد غيره من انقداء فالضاعي صرورته بغير بضاه ألكا د الدكار العقباء واكسب الأحسى وسياً أو

131 ليندر مان فالمدين 1969 وقار 196 وفيترفت و^{الا}طوق العرار 166 وليمن 1964 و

(دو حو هر الإكليل (دو دو د چې ۱۹۶۵ م. ولحم ۱۹۹۸). روه خوف

بالغراعي الوقف

🕏 ــ و بالدهائة دو العلاقة بن أجلبي في أحوال

أب المماع السبب لدي محار الأحس ف علاقق كلطلاق الترأف وقسخ عفد البيلي وبمولالك المالم فيهام المائع المذي يعور ووي كوب السب مؤثلو ، ودلت كرزه أحما البروجين, بصبح له كل

خ لـ حافت الشعمية واك شعوعتي المعيد و العبن تعبرذي البس

فالمساردا الجندم دوعلاقة وأحدي هدوالدلافة هو الأول (١٠٠ كو يول.

خسمين احكم الإخال ليلأم معالب الأسمال

أولا ؛ الأجنبي الدي هو حلاف العربب :

🤻 🕳 الله مار باب حاموق ومينزات بسمارد بها على

19 ووقا آخا او بوداود والعاكم من حابث بمروان شمال من البه من حدة (العرض الحيم) (١٠)

الأحمسي، ومن ذلك أنه أولي من لأجيبي بردامه

المسحص عشام إلى الرهابه والنظراكيا والأمهلة

أبيرأن العرابية لعاجي الولاية تني غيس الصعير

ب ب وأن أنه حيق الحضانة للصعير واعتبون . ون

وادا تروجت الخاصنة من أجنبي من الحصود

ومعصيال فلنثاق أبوات الخصاءة مراكت

جدال وأنه العبريت أول من الأجنبي بتعسق

البيب، والملامامة في الصلاء عليه. عن تقصيل

لاحد المراد بالأحسسي هنا من ثب بالدما يزحرنا

أشعرف والذيء صلافية الصرف هوط عال الحق والوصلي والوكيل وتحوهما فمل سواهما أجميلي

فراد لعمرت الإمسان إلى حق هو فيه أجشي وعلى

فاتمان الأجسى في النصرهات والعقود :

أنا تعبونه لنعسم فتصرفه باطاري

سطط حمها و الحصائق لفول البي سي القاعب وملم للأم: وأنت أحق بدما فرنتكم ورانا

الأحنسي، و بعدد أول الأفارب ي استحفاق

والمجمون ونوو بح الرأة دون الأجسى.

الخصابه حسب ترتيب معنى

يعرف في أبوان الحنائر _(¹⁸)

(ع) اس ساعدن الزموق، (۵ مرواشهشاب (۱۹۹۰) و المهوم خاراتك والمناز والمشوق والاتات والمي فرعوا

منها أحنيه عن الأحر، فلا عسره ولا فيرات.

والتنفير بأن لين التلؤل وروجته عبداتمام الدواهد احممهمي والشعرابق للصرارة والحكم لاستحلاق

احتماع دي العلاقة والأجيى ;

احكم الإهال :

(1) ميانسية الطعيطور عن مراز الملاح من ١٩٠٧م العام المدائرة المندالة بإدعاد وماشه المحوري أأرعه فأمال ميعوف وواحق والتمسي فردوه والإيامة وما يعاد علامة مستروعاتهم العيراس الزاء ومعاه أفاته وي أراده

بعضى أحذاح الأراجة

أما إن تعدرك عن صيرة من غير أن تكون له ولاية أو تيابة فهو الذي يسمى عند الفقهاء الفضول. واحتلفوا في تصرفه ذلك فيم من أبطنه، ومهم من جمعه موقوة عني الإحازة (الأورز) إجازه. فضول).

الأجنسي والعبادة ز

٨١. لأ يحتمد حكم الأحتى عن حكم الول في شافز أدء التعميدات السدنية عن الفن فلا تصح المعملاة والمعملاة والسدية عن الفن المعملاة والمعملاة والمولية في الولي أو غيره الفضاء عن الميسلان في أجراته عن الميسان في إجرائه عن الميساخات. وإن تسمع مه الوفي أو الأحمي في إجرائه عن الميساخات.

أباً العبادات المالية الفضة كالركاة وبعض الكفتارات وهية الصوم، أو المالية البدتية كالخير، فلا بصبح كا تك فعلها عن الغير نفر إدمه بال كان سبأ فادوأ. وأما فعلها عن البت فيحب على الولي أو الوصلي إذا أوصلي من هو عليه قبل وقائه بدلك: لل حدود ثبلت الشركة، عن مذهب المتغية، وعد عبرهم تشفقه من كل المالية سواء أوصلي ما أم أب بوصي، كسائر الدون، ولي المسألة حلاف ونعصيل يرجع تسومت إلى أبوات الزكاة والحج والصور والكمارات. (1)

و الدانس ماندوس ۱۹۵۶ و موامد الإكسان ۱۹۹۹ ۱۹۹۹ و ۱۹۳۰ و تصفیق ۱۹۷۶ و وانسمی ۱۹۹۱ و ۱۹۹۱ تا دو مواند الاش رصینه ۱۹۹۱ و ۱۹۹۹

نبرع الأجتبي بأداء الحقوق :

السيرع الأجمعين بناداء ما ترتب على الغير من الحقوق جائل وذلك كوفاء دنه، ودفع مهر تروحته وسمنها ودفع أو لاده، ولا حق الرجوع إلى كان فعل ذلك بباذل حاكب، أو نبول الرحوع به، ولي ذلك نفصيل وخلاف يرجع شرفته إلى الأمواب اخاصة يطك الحقوق من كتب القعم، (1)

نافقة : الأجنسي بمعنى من أم يكن من أمل. الوطن :

١٩ - الأجتبي عن دار الإسلام هوالحربي، وهو من لإيكن مسلسة ولا ذميا، ولا يحق لمن لم يكن كذلك دخور دار الإسلام إلا بأعان، وأذا دحل دار الإسلام بالأهاد مستمي مستأمنا، ولمرفة أحكام الأجتبي بهذا المعنى (ر: أمان، مستأمور، أهل الحرب).

راها : الأجنبي عن المرأة :

 ⁽¹⁾ النظر مثلاً ، الروح الإس الفهر و المسألة ١٩٥ وجمس تختاج ۱۹۹۶ و ۱۹۹۷ واس حار دول ۱۳۷۶ ، ۱۹۹۵ و ۱۹۹۹ و ۱۹۹۹ و وجوهر الإكسل ۱۹۹۳ والسمي ۱۹۳۳

⁽١) انظر مثلا , معني اعتباج ١٩٩٥، والنعني ١٧٠/٠

في العمادة من الرأة ومحرمها لأن ما يعود الصهها من شودة والاحترام بمحب برانج الرعاء ، ونكل تتمكن المرأة وأقاربه الاتراءود من العيش هما السرومهوال. والمروح والعرام في دلك الأطال للأجلس ، فيصحب الشراعة حدوداً للعلامة من المرأة ويستاء التمخص في بل

أدانيفراز

٩٢ - فينحرو على الأجلسي التظريل والله الرأه والدنها، كلمه على وأن لعطل العقياء، أو ما فدا الوجه والكامن و أند منز عمد المعلى الاخر.

وكدك حدد على البرأة أن تستترعان الأجسى المتعطسة ورالا بحل حرة بدو وطلها أن تعدد عن المتعطسة ورالا بحل المتعطر من بعدد الأحسين بدواعرم طامستولا الن ما مناهد الما تنظره برأة من عرائل

ب اللس:

١٣ ـ فلا يسمل الأحسى بعد الرأة

حرب الخلوفان

14 من فعلا يمعل للمرحل والمرأة إذا أدما أجسيس أف يغلسو أحداثهما مالآخر بالما ورد في حديث المحاوي مرموعا الاإباكم والمدخول على التساءا، وحديث الآخر الالإعنون وحل أمرأة إلا مع ذي محرم الأ

د ــ صوت الرأو :

19 — يستجرم استماع الأجسى لصبت الرأة على الهول الونجوع عند الحبعية لأبه عورة.

وال كنير 21 ذكراء حلاف بين العمياء وتفصيل واستشاءات رجع لعرفته إلى باب احظر والإبادة من كتب الحمية، وإن أوائل أنوات التكام وراب مع السعيرة من شروط الفصيلاة في كشب سائم التعاهل (17)

أجنكبكة

اعفر ؛ أحنبي

اجهكاز

النعريف:

البند من معاني واجهازي اللمه : الإسراع) فالإحهاز على احرابح : إنسام قتله أ⁴⁰و بنتما الفقهام 14 لإجهاز 4 يقا العن أ⁴⁰

⁽۱) مع باري کار ۱۳۰۰ تا السيره

ناء) النظر مثلا (الن مالدس ١٧٤٧٠ و١/١٥٥ ــ ٢٠٠٥ والينتي ١٩٩٥ - ١٩٠١ ما ماها ت

 ⁽⁷⁾ عفر لسائد العرب و والعدل المايد ومعمد من الاحدة (العهر)
 (9) المحار المشائدة الشعبة على مداء والرافطة عا الدائر. ويهم والمداوسة إلى المراز الإمامة المايد المايد المايد على المايد الإمامة المايد ال

كيا يستعملون قبة العشى أبضا كليمة لاتفقى: « ""

الحكم العام :

 لإجهار على الاستان الجريح: الإجهار على جرحى الكمار القاتلان حائق وكدلك جرحى النقاة المباتلان إذا كانت غير مالى فإنا لم تكي غم فئة قلا جور قبل جرعهمي.

أه . الإجهاز على من وحب عب الموت في حد أو أصاص فهو واحب بالالفاق.

 الإجهاز على الحيوان (الحيوان على توعين) وع بجيور ذيمه عال كان ماكول العجاء أو قتمه بأن كان هؤة يا. وشدا المج بجوز الإجهار عليم إن أصب
 مرض أوجرج . الأن بجوز ذيمه أو قتله ابتداء.

وندخ لا يجوز قدله كالحداد وقود في حوار الإجهار عليه إلى أصابه مرص أو جرح ـــ إراحةً لل حال أحداث أو جرح ـــ إراحةً لل ـــ خلاف أحداث أحداث المنطقة والمالكية . ونتمه الشافعية والمالكية . ونتمه كنات المنطقة في كتاب الحطو والإباحة .

(۱) شه کشه می ۵۸

(و) حالت الدائر المناسس خروجه طالأولى، ومشتبة الخس على اللهم ورحالته الخساء الشرات المحراس، والمحلى الرواد المراجعة المحراس المحراسة المح

(م) المناوي السبية (1979 طالولاق) وطوائر الأكسل 1974 والسميرين على الطبيسية (1974 مالانا موقف والسي ولاجعاء وطالبية إلى طالبي الأممة طالولاي، والهامة والإفادة طالعمول الذي أطبي.

إجهكاض

التريف:

السابقة الإجهاض في اللغة عنى صورتين: إلقاء القسل بانص اخلق، أو باقهى المده، سواء من الرأه أو ضيرها. والإطلاق التخوي ينصدق سواء كان الإنفاء بغيل فاعل أم تلتائي ."

إلا يخرج استعمال العقهاء لكلمة إجهاض عن هذا السي. 19

وكشيرا ما يعمرون عن الإجهاص برادفاته كالإمقاط والإلفاء والطرح والإملاص.

صفة الاجهاض (حكمه التكليفي) :

٣- من التفقاء من فرق بن حكم الإجهاض بعد مفخ الروح، وبين حكم قبل دلك و بعد التكون في البرحب والاستقرار. ونا كان حكم الإجهاض بعد نفح الروح موضع العاق كان الأنسب البدء به ثم التمقيب بحكمه قسل نقض الروح، مع بيان آراء الفقهاء وأتحاها تهرفيه.

⁽⁴⁾ استستنست و والعامون واللبيان لا جوش 2. وي الشخص البوسسط: أن هسيع المغفة المراسة أثر إيقلاف كثمة وجهاص في سروج الشي في الشهر البراسع، وكشمية إستقاف عن إلعاقه مثاني الشهر البراسع والسابع، وهذه اصطلاح متأسر بهذا الغرن الناب عرافهون.

⁽٣) البحر الرانق ١٩١٨، وحاشية المجهومي ١٥-٥٠

أ_ حكم الإجهاض بعد نفخ الروم:

4 مد بعج الروح بكول بعد مائة و بشار و ماء كرا شبب في طعيف الصحيح الذي رواه الل صبيح مرة وه از الراء أحد كم خميع خنف في على أم أربعين يوما اطفاء أثر بكول عادة ملى ذلك أثم يكون مشاخة مثل ذلك م يرسل الللك فيسمح فيه الروح الراء الولا بعد جالاف بن العمهاء في تحرم الإجهاش معاد بفح الروح ، فقد أصواعل أم إذ مفاحلة في الجيئن لروح حرم الإجهاس إماعاء.

والدي يؤخد من إطلاق المقعهاء تحريم الإجهاص وحد ناتمح النروح أنه يشمل ها لوكان في مدله حطو عن حيماة الأماوت لوله يمكن كششك. وصرح ابن

ما، فيهن غالماً: فعالى: لوكان الجنمن حيّاً، وغلقى عن مسياة الأمامين عانمه فإنه لا يحق تعظمه، لأن منوت الأم بنه منوهنوم، فبلا يجيؤ فنس آدمني لأمر موهوم الله

ب _ حكم الإجهاض فيل عمج الووج ; _

الد في حكم الإسهامر فين أغلق الراقع ألهامات غشيف وأفنوان متمددة، حتى أن الذهب الوحد، فيهم من قالدهب الوحد، فيهم من قالدهب الموحد، اخترمية، فقد دكرو أنه بباح إلى الخطق في عبارتها ما لمنتجل في عبارتها المنت بعض الروح (الرهواء) الغرواء من كالكيد التحلي في أفل الأربعة إلى الأربعة في الأربعة في الأربعة في الأربعة في الأربعة في الأربعة في المارة بعض أنسا، وقال الرابعي أنسا، وقال وقال وقال.

فرور مستقد ما إنه المساكنون براء الروا المتحاري ومستقد الرائستوليق السيرسات (1909-منو السنايسات البرانغ الروائق مورانة

¹⁹³ ستين الكثير المديع مع دائد المنظيق الأراق الم عليه الكثير المديع مع دائلة الرفوق في سواح الرقوق المنظية الأولى المنظية الأولى والمنظلة المنظلة ال

الان المراوعة بسيد التي ما يستري و بعد في والمرا اليهيد المرافقة على المرافقة المرافقة

وهم من المعدد ۱۹۶۳ كومناسية الراداء برادار به ۱۳۰ ۱۳۵۱ ماشية الرهول عراسي الريان مراداء من الأدر

الرمان لوكانت لطفة مززني فقديمخين جوز قبل نصغ الروع (***وولإباحة قول عند الحنابية في أول مراحل الحملي إذ أجازوا للمرأة شرب الدواء الباح لإنتفاء مطنفة لاعلقة . وعن لبي منياع أن ما لم أمله البروم لا يسعمني فيتؤخذ منه أنه لا بحرم إسفاطهي وفالل صاحب المروع: والكلام ابن فقيل وجد.''' لا ـــــ ومنهم من قال بالإناحة لعدر نفط وهو حميمة مذهب العاء فيرف فقد نقل من عابدين عن كراهة الخانبة أعدم الحل تفرعذون ذانحرم لوكسر بيعي الصيد فدمن لأنه أصل الصيدر فها كالايؤاخد بالخراء فالاأفراس ألاملحقها دمز أجهضت تصهاب إله همارة أستعت بعير عقرد ونغل عن الن وهبيات أنامن الأعذار أنا يسقحم لمها بعدظهن حمل ومبس لأي الصمني ما ياستأحريه الظار (الرضيم) ويدرف هالاكامر وقال الن وهيات) إن إساحة الإسماط محولة على حالة الضرورة إأأومن الفال من الدائكية والشاهية والهبابنة بالإباحة دوب تشبيد بالمفر قابله سيحه هنا بالأولى، وقد نعل الخصيب الشربيس من الزركشي: أن المرأة لودعتها ضرورة الشرب دواء مبناح بترثب عبه الإحهاض فيشعى أنها لا تصمن بسبه .'''

الحسوس من قال بانكراها مطاقا، وهو ما قال به على بن موسى من قديها « حدثية قر فقد على الن عاليات عند أنه بكرة الإنقاء فن مفي زمن تسع فيم الروح ، الأن الناء بعد ما وقع في الرحم مآله الحدث في حكود له حكم الحياء ، كما في بغية صد الحدث أثون عنس عند الشافية ، يقول الربين بيمال في الإجهاض قبل نصح الروح إنه خلاف بالأولى ، بن عنما للتنزيه وانهري ويقوى التحري في أوب عربة ، أنا فرب مر زمن التعريج أنه جربة . أنا

٨ -- ومنهم مان قال بالمنحرم ، وهو العند عنه شائكية ، يقول الدردين الا بحوز إخرج التي المتكون في الدرج ولوقس الأربعل يوما ، وعلق المسوق على دلك نقوله : هذا هو المعتمد ، وقيل يتكون ها ميد أن القصود بعدم الحياز في عبارة العردير التجويم . !!!

كي نفل النورشد أن ماكن قال : كل ما طرحته النوأة إدرايش من مصحة أو فلفقه عديدام أنه وهـ. فعب النفرة أ⁴⁴وقال: واستحسن ماكن الكفارة مع العود

ولهاية العداج ١٩٧٨مو

وام) أنسطة والمنبيسية الازمام والإناشانية الشرواق الأدامات

(۱) المصروع ۱/۱۹۱۸ . و ﴿ لفساف ۱/۱۹۱۸ ، به مهٔ السون ۱۱/۱۸ و بروس تقریح ۱/۲۹۱۸ مسادسهٔ ، و آنشاف

⁽⁴⁾ حرفته الراج على ١٩٨٠

⁽¹⁾ حائبة الأمول ١٩٥٠ تا ١٩٥٥ تا حسى خلى .

^{1887 - 18} gar (*)

^{(1) -} كري الكبر هائلة بمسها (1995 - 1996)

⁽⁴⁾ سيست ب قليد ودهوه و ۱۳۷۵ ما و بعرة أو الي التهيية سينا عبد أو أنه الراسي النبرة النبياس و التهيية النبرة النبياس و ما الدارس وستستمين مسي المند والأمة عبد أو الراسي المناسقية عبارة أن لعمد معرة ماه في شيرات الاستهام المناسقية ال

⁽ز) - لإمام عائرة البحرمي ورفعه فالمدم

والمول بالتحريم مو الأوجه عد التامية الأن الشطعة عد الاستقرار أينة إلى لدختي مهيأة نتخ الروح (أأوهو مذهب الخبابة مطعا كا ذكره الى القوري، وهو وساهر كالام الى عميل، وما نشعر به كلام اللي قدامة وغيره بعد مرجه النطقة إلا ربيا الكفارة والعرة على من فيوب بطن مراة فالتت حسيشا وعلى الخاصل إذا شريب، دواء فالقت خينة (أأ)

يواعت الإجهاص ووسائله :

٩ - موعد الإمهاس كثيرة, منا قصد التحلص من الحمل سوء أكان الهمل متبجة كماح أو سفاح, أو فصد سائمة الأم بدفع خطر عبا من عاد الحمل أو سوفا عنى رضيعها, على ما سبق بياك.

كن أن وسائل الإجهاض كثيرة فدماً وحديثاً. وهي إدا التعالب والله سليبية. قبل الإجهابية: الشخووف أو لإفراع كمأن بطلب السلطان من ذكرت عنده سوء تصهيل وعد، ومنها شهر رائدة. أو تحويم أو تحسب أو مون عدد. شمة عاد مؤلاً أو إما و بالله. ولا أثر لاحتلاف كل عدد.

ومن السنسة العدع الرأة عن العدم، أوعل

دواء موصوف في سنعاء الحييل وصف ما دكوه المحسوبي من أن الرأة و شمست وانتجة فداء من الجيرات مشلاء وغلب على طابا أنها إنام تأكل صه أحيصت فعلها الطاب فإنام اطلب، ولم يطلبا يحسدها وحتى أنعشه و فعلها الفرة التعيرها وتسبيرا الأ

عفوية الإجهاض :

١٠ سـ انص الفقهاء على أن الواجب في الحفاية على حبير الحرة هو غرف النبت عند صلى الله عبد مسلم من حديث أي هر يرة وغيره أن المراتبر من هذيل رسور المناصلي القاعلية وسلم منرة عبد أو وليدة (١١٠ رسور المناصلي الله عليه وسلم منرة عبد أو وليدة (١١٠ كال حديث والمناصلية الكاملة، وأن الموسيد خلك هو نصف عليه الكاملة، وأن الموسيد خلك هو نصف عليها الفصال الجنبين عن أمه المعرة كل جاية ترضه عليها الفصال الجنبين عن أمه المعرة كل جاية ترضه عليها الفصال الجنبين عن أمه المعرف الكاملة، وروضها وعبد اكان أو المعرف الكاملة عبد اكان أو الحديث الكاملة عبد الكان أو المعرف المعرف

 ⁽¹⁾ حساسيده الدراء درس عادوه و وحاشية (عدوق عاد (1) وشرح القرشين (۱۹۹) و ودو هاب مقاسل (۱۹۷) و ولالت (۱۹۱) ردو

 ⁽⁴⁸⁾ درسور الأوضياً بأشد السوكسين دم ده والدواساج السائلة .

⁽م) حياسية على صابعين فإنهائ وبداية فيشه الأنجاء واستي تنظامت ومناسية الربي ((دار الما تنظام الرياضيةي والشارع الكيم فإنهام وماكن (إدامة الإنجاء في مال الكيم الامرومة

المشمود وفار اس اي داهد را يرسي بيسو مسعه مساولاً أمه يجزيه عدادي وادي وادي الأومار وودي معميل الكياه من الدوا دوسه معالد رئي.

وول تحمله له الت جرجاج، ومياشينة الشرولي والدوام. ويور الساح مرودو

⁽١٤) الإحاف ١٩٦٠ع، والمغي ١٩٤٠هـ ﴿ وَمِنْ

م ١ يـ وتعطف العقهاء في وحوب الكفارة ــ وهي المقوية القدرة حفا لله تعانى مع الغرق (والكفارة هـ بهي عنق رقبة مؤسة، فإن لم بجد قصيام شهر بن ت يدين).

فالحدثنية والثانكية برون أبيا مدوابة وليست واحسة . لأق السبي صلى الله عبه وسعم لم يقض إلا أفضل ، وعلى هذا فإب غير واحبة .'''

واسرى اليك معية واحتابلة وحوب الكفارة مه الشُّودَ. لأنِّ إن تُنبِ حَمَّا لَهُ تَمَالُ لا لِحَقَ لآدَمَى؛ ولأن تصبن مضمونة بالديق فوجيت فيه الكفارة. وتبرك ماكمر الكقارة لا ينع وجوبها. فقد ذكر الرسول صل الله عاذبية وسلم في موضع أخر الدبة ، وفي بذكر الكفائق أأأأ

وهذا الضلاف إنها هوق الجسير المحكوم بإبرانه لإمان أمويه أو أحدهما. أو انحكوم له بالذمة.

كالرسص الشاهمية واحدابلة على أمارةا اشترك

أكذ من واحد في جنابة الإجهاض لزم كل شريك

كهارين وهذ الأن الغاية من الكفارة الرجر. أم الغرة

١٣ 🔃 ينطق الفقهاء على وجوب الغرة بوت الجدين

بسبب الاستداءه كيا يتفعون على شتراط انفصاله

مينها يأو انتفصاك البعض آله له على مؤلم. إذ لا

بيذبب حكم المولود إلا مغروجه ، ولأن الحركة بجيل

أن نكون فيريع في البطن سكتك، ومالإلقاء ظهر

تسفه يسبب الصرب والفزع وتعومن غرأن

الشافعية قاتوا: لوعلم حيث الجنبي وإنابة ينفصل منه

شييء فكالمنغصل أأأ والحنفية يعتبرون أنفصال

الأكثر كالمصداق الكل، فإن نزل من قبل الوأس

والأكثر تمروج مسدره، وإن كان من قبل لرجلين

والأكثر بالفصال سرندا؟} واحتفية والالكية عل أنه

لابيد أن يكون ذلك قبل موت أمه معوم بن عابدين:

وان خرج جنين مهم بعد موت الأم فلا شيء فبه،

لأن موت لأم سبب لونه ظاهر ، إذ حياته يحياته ،

فواحدة لأبها للمدلية. (1)

الإجهاض العاقب عليه :

بالمعرق كما أن الكمارة فيا معنى العقومة، لأنها شرعت زاجرة، وفيد معمى العبادة، لأنها تتأدي بالمهبود وقيد عرف وجوبها ال النغوس الطامة فلا يتمداها لأن العقومة لا بحرى فيها الغباس، والجمل يعتبر نعسأ من وجه دون وجه لا مطاغأت وغدا له يجب ف كل المدل، مكفا لا تجب ميه الكفارة لأن الأعضاء لا كفارة فها. وزدا نفرت يها الم الله كان

⁽ر) أنسان النظام ، وماثب الرمل ١٩٥٥ ، والمغمي 10) الرياشينية الني فراء عيس ١٩٧٧/١ وتشيين الخاتولين والهوور وما التسبيب المناصيق بالإداء وتعوج الخبرشي ماروي ، والنساخ والإكا للبيل 147/2، والأقسس ال وماشية الرجيدسي ١٢٩/١ في معقد وأمني العالب، ومسائدية الرمل ١/٥٨ لم المبتعثية، والعنبي ١٠١٨٠

⁽٣٠) . بن هايدين ٢١ ه.٩ هـ والمحر ٢٩ ٩٠٠

⁽١) حيين القشائق وماشية الشليبي ١٩١٧ ، والعالية وليكسنة الغنج ١٠٤٨هـ ٢٠٠٩ ها ١٣١٨ ، وحاشيه الدسول و١٩٨٧ = ٢٩٦ ط عيسي الخلس ، وشوح الغرشي ١٩٧١ ه وبايرين الأرنى والنصاح والإكتليل ومواهب الحشين

⁽۲) الصي ۸۲۹/۷ ما اثر ياشي .

فيت مقتل مرته بويا ، فلا يكون في ممي ما ورد به النبس، إذ الاحتمال فيه أقل، فلا يفسن بالشك، ولأت يحري نجرى أحصالتها ، وينوبها مقط سكم أعضائها . (1)

وقال الحنظات والمؤافي : الغرة واجبة في الجنين بموته عبل موت أمد : "وقال ابن رشد : و يشترط أن يخرج الجنين مبتا ولا تسوت أمد من العمرب .""

أما الشامية والحديثة فيوجيون الغرة سواء أكان النفصال الجنيز مبناً حدث في حياة الأم أو بعد موتها لأنه كها بشول الن تعامة: جدن تلف بمناية، وعلم ذلك بعضروجه، فيجب ضمائه كما الوصقط في حياتها، ولأنه أو مشط حياً ضمه ، فكذلك إذا مصط مبناً كها لو أسقطت في حياتها "أو يقول الفاصي ركو بها الأسصاري: ضرب لأم، فانت، تم ألق ميناً، وحيث الغرق، كها في تعامل ل حياتها، ""

بنغى القفها ، في أصل ترتب ناسقوية إذا استباك مصفى خطق الجنبن، كظفر وشعر، فإنه بكون في سكم أمم الخابي اتفاقا ولا يكون داك كما يقول امن عامدين إلا بعد مائة وعشر بي يودن.

وتوسع الناككية فأوجوا الغرة حتى لولم يستين شيء من علقه ، ولو أقت صفة أي دما بجسما ، وفقل بس رشد عن الإمام مالك قوله : كل ما طرحت من

حضيفة أو ملقة تما يعلم أنه ولا تفيه عرة والأجود أن يعتبر نفخ الروح فيه.

والشافعية يوسود الغرة أيضًا لوألف لحها في صورة أدمى.

ومند خناية إذا ألفت حسنة وشهد ثقات من العواس أنه مبدأ خلق أدمي وجهات أصحها لا شيء فيه في البين فيه صورة أدمي أن المنافي فيا ليس فيه صورة أدمي أن عندل إذ ينفل الدمي أن القيمة غير المنية التي يند هذا الدغات من الطوائل أنها بده حلى آدمي فيها حكومة عدل أدمي فيها حكومة عدل أدمي فيها

تعدد الأحنة في الإجهاض :

⁽۱) حائمة الرعامين دومه

ا (۶) امر هذه الجنبل راساج والإكليل بيات ۲۵۷/۹

iteraal Squar Çalalı (v)

⁽¹⁾ الغني ١٢٥٠٠، ١٠٠ هـ (1)

 ⁽⁴⁾ أسبين اسطالت عباشية الرمل (31) فيا بعدها .
 (4) وحالية الجري (20) المسعار

⁽۱) - اسی مستدین ۱۹۹۹ و معاشدهٔ الفسول ۱۹۸۹ و ۱۹۹۹ و - وأنسی الطائف (۱۹۸۱ و والعنی ۱۹۲۷ ه

⁽ع) حياتية عن مياسبي والدر ۱۹۷۸ و نسب اطفائن، وحياتية الشخص ١٩٠٥ و بدرج الكبو وحائية الدريق ١٩٨٥ و ١٩٥٠ و بدراست وسيل، واساح والإكسيس ١٩٧٥ و ١٩٥٠ و وشرح الروض وطائدة الرول ١٩٨٨ قبل صحيحاً الروشرح الروض وطائدة المرس ١٩٧٥ قبل صحيحاً المشاح ١٩٧٧ ويساشهم الطبيق ١٩٧٥ و ويساشه المشاح ١٩٧٧ ويساشهم الطبيق ١٩٧٥ و الراس والني ١٩٧٧ ما الراس.

تتعدد بتعدد لجدين أبقية 10.

من تلزمه الغرة :

• ٩ ــ العرة نازم العاقلة في سنة بالسبية للحين الحر سيد هفيها، الحنفية، للبذر الذي ووي عن عمه بن الحسين أن المرسول صلى الله عبيه وسلم فضى بالعرة على الحياقلية في سنه. ولا يبرث الحاق. وهذا هو الأصبع عند الشاهية. فقد قالوا: الغرة على طاقة الجالي ولم الخاص فسها، لأن الهذاية على خنين لا عمد عبد حتى بعصد بالجادة، من يحرى حية الخطأ أم وضيه العمد. سواء أكامت الحناية على أمه حطأ أم معد أم شه عمد (1)

وللحسفية تعصيل : فوضوب الرجل بطر المرأت، فأكمت حنينا ميثاً، ففق عاطه الأب الرقر ولا يرث في، و لمرأة إن أجهست نصها منهسة دون إذن النزوج، قال هافلها نصير النوه ولا ثرت فيل وقعا إن أذن الزوج، أو لم نتصد، عين لا عوه لمام التعدى، لأنه هو الواوت والفره حقد، وقد أدن بهالاف حقد، والعنجيج أن النوة واجه على طافله أيصاء لأنه بالنظر إلى أن النوة طعه في يجب عبر به شيء، وليكن لأن الأدمي لا طلك أحد إهدار آدميته وجبيت على المعافلة، فإن لم يكن لها عافلة فقيل في مناها، وفي ظاهر الرواية: في بب المال، وقالوا: إن المروجة ثو أمرت عبرها أن تجهمها، تعدد، لا

تضمن الأمورة إذا كان ذلك بإذن الزوح (1) و يرى المالكية وحوب الغرة في مال الحافى في المصد مطلعا، وكذا في الحطأ، إلا أن يبلع تلك دبته مأكثر فعل عافلت، كما لوضوب مجرسي حرم حيل. مألفت جنبنا، فإن الغرة الوجنة هما كثر من ثلك دية الجابي (1)

و يوافقهم التناهية في قول عبر صحيح عندهم فها إذا كانت الجدية عمدان إذ قالوان وقبر بإن تديد الجناية فصلية الغرة لا على عاقلت، دناه على تصور الحديد فيد والأصح عدم تصوره لتوقف على علم وحوده وحدات ل⁷³

أن المنالة فقد جعلو العرة على العاقلة إذا مات الجنين مع أمه وكالب الجنالة عبها عطأ أوشه عمد، أما إذا كان الفقل عمداً، أو مات الجنين ومدى فتكور في مان الجاني.

وما تحسمله العاقلة عب مؤسلا في تلاث مسم. وقاب ريفن لزت الكفاره فني ماله مطلما على الصحيح على لمذهب إوفيل ماحمله بيت الدل من خطأ الإمام

 ⁽⁴⁾ منظمينة عن حاصين والحر المشار (1997) في معاها د رسيس المائن وجمية مطبي (1997) المحافة

ومها وأن يوية الجائل الخبوسي مستة وستان مساول والمستان. استشها السائل والمساول ميها والبياد في واللبنة السندس. الديا والله أول هستا المستانات والدائر الله كالإهاا المستول ويستارا والدي أكثر من المستادية الجاهل في المستاد المناطقة في المستاد المستاد المناطقة في المستاد المستاد

⁽۱۳) مهاسیب المحنوق بازه ۱۳ و وفعات الجذبیل والشاخ و لا کشتیل بیامینده ۱۹۷۸ و ۱۹۸ و ریب به انجفاح ۱۹۶۷ و

 ⁽¹⁾ خوج الشهيم يعاسب المسئل (100) والتحلي ١٩٦٨
 (1) حوالي ينص .

⁽ع) فيتي المعتاب (١١/١)

والحاكم في بيت المال. 😭

والتعصيل في مصطحات (حافلة, هوه, حدين, دية. كعارف)

الأتار البعبة للإجهاض:

١٩ - بالإجهاص بشفهل الحين عن أمه بيد، و يسمى معطة إلا والسفط هو الوقد تصيم الراله ميناً أو لفر نمام أشهره ولي يسهل إلاً

وقد تكدم الفقهاء عن حكم تسبيته وتعليله وتكفيفه والصلاة عليه ودفقه الاوموضع بهان ذلك وتفصيله مصطلع (معط) .

أثر الإحهاص في الطهارة والعدة والطلاق: ١٧ هـ لا خلاف في أنه لإجهاض بعد نمام الخلق

(4) اللحق ١٩٠٥ - والإعداد (١٩٠٥ - ١٩٠ - ١٩٠ - ١٩٠٥ - ١٩٠٥ - ١٩٠ - ١٩٠٥ -

النوب من معين أب معوطا فهومنعية بالكبر والتشان

المة الخطة (منط). [4] الحي 1976 ، ويدية المناح (الجدور)

ام تلاول ۱۳۷۱ م.

(4) محالح الصنيائع (۲۰۷۱ ويتانيه بي مدد ل ۱۹۹۷ م ۱۹۷۰ و ونسيخ الميماني (۱۹۲۰ و ۱۹۲۰ و الميماني (۱۹۳۰ و الميماني) ۱۹۳۰ فر ۱۹۳۰ و الميماني و ۱۹۳۰ و الميماني الميماني الميماني الميماني الميماني الميماني (۱۹۳۰ و والاستان (۱۹۳۰ و ۱۹۳۰) و ۱۸۳۰ و ۱۹۳۰ و ۱۸۳۰ و الميماني (۱۹۳۰ و ۱۹۳۰ و ۱۸۳۰ و الميماني (۱۹۳۰ و ۱۸۳۰ و ۱۸۳۰ و الميماني (۱۹۳۰ و ۱۸۳۰ و ۱۸۳۰ و الميماني (۱۹۳۰ و ۱۸۳۰ و ۱۸۳ و ۱۸۳ و ۱۸۳۰ و ۱۸۳ و

تشرّب على الأحكام التي يتربّب على الولادة. من حبيث التشهيرة، والتأسياء العدم، ووقوع الطلاق العلق على الولادة، لتبقن براءة الرحم بدك.

ولا خلاف في أن الإجهاس لا أثر له فها يموقف فيمه استخطاف الحيز على تممن الحياه وانعصاله عن أمد حيا كالإرث والوصية والوقف.

أم الإجهاش في مراحل الحمل الأول قبل عنم الروح فضيح الأنهائية والسبة الأروح فضيح الأنهائية الأربة والسبة لاعتساء ومربطله ذات من تطهره برى المناحد عداهم، والشاهمة المبارها نقصه، ولا بالعام مضعة هي أصل آذمي، أو بالعام علقة الأ

و ينزى الحنفية والحاملة أنه إذا لم يطهر شيء من خلفة قال المرأة لا تصيرية نصاء ! أأو يزنى أنو يوسف وتحمد في روايدة عنه أنه لا تحمل طهاء لكن يجب عليها الوصوء، وهو الصحيح .(47)

وبالنسبة لانصفاء العدة ووقع الطلاق العلق على الروادة فإن الحنف والشاهية والمنابلة يرون أن لمنفقة والنشخة التي ليس فيه أي صورة أدمي لا تستصلى بها المعدة، ولا بنشع طلاق المفق على لولادة، لأنه لم بنيت أنه ولد بالشاهدة ولا بالبينة. أن الصلحة الخيافة والتي بها صورة أدمي ولو تفية، وشهدت الشعات الموامل بأنها لو بعيت لتصورت، فإنها تستقني بها العدة ويقع لطلاق، لأن علم به قابها تستقني بها العدة ويقع لطلاق، لأن علم به

ووي العائدية الدموق والهواريط الكاسة التجيئرية إ

روي از عامر وازده منور عموف.

[.] وم) الهيان احتاثق وحافية القلقي ١٣٥٥ ، وكشاف. الماح ١٣١/١

جراءة الرحم هند خفيفية والحتابلة. لكن الشافعية لا يوقمون الطلاق للعل عل الولادة، لأنه لا يسمى ولادق أما المالكية فإنهم يشعبون عل أن العلة تنقضي بانغصان الحمل كله ولوعلقة وال

إجهاض جنين الهيمة :

١٨ ــ ذهب الحديث والمالكية، وهو العبجرج عند الحدايلة ، إلى أن يجب في جنين البيعة إذا أفت

بجيسانية لمنهنا مامقصت لأم، أي حكومة عدل، وهو أرش حاليقص من فيمتها. وإذا تزل حيا تم مات من أثر الجماية فقيمت مع الحكومة . وفي انسان الملفوطة الزئني النفرد بها مبالك ان عليه عشر قيمة أمه ، وهو ماقياق بـه أبـوبكر من الحنابلة أ¹⁷ونم نقف لشافعية مين كبلام في هذا أكثر من قومون الرصالات البيمة وهي عامل على إنسان، فاقعها و قسقط جنينها ، قلا صيدنان وهذا يقيد أن لدنع لوكان عدونا لزمه القيمان (**

التمريف :

الأجيرهو المستأخر، والجمع أجره (١٠)

ولا يخرج استعمال العقهاء له عن غذا العلي. وهو على قسمين :

أجشيز

أجير خياص ; وهو الذي يشم المقد عليه في مدة معاومة يستحق المستأجر منفعته المقود هلبها فراتك المدناء وابتسمي بالأجير الرحداء لأنه لا بعمل لعير مستأجره وكمن استؤجر شهرأ للخدمة إ

وأجر فشفرك : وهومن بمس لعامة الناس كالمعار والطيب أأأأ

الحكم الإجال :

٣ ـــ مستشجش الآدمي جائز شرعا لفور الله تعالى ﴿ قَالَ إِنِّي الَّهِ إِنَّا أَنَّ أَلَكُهُ فَيَ إِعْدَى لَبِّئِنَّ عَالَبُن عَلَى أَنْ تَأْجُرَيْنَ لَشَابِي جِجْجٍ ﴾ ``وْقون النبي صلى شُ عليه

⁽١) باج العروس (أجر)

⁽ع) المعنى مع الشرح الكبر ١٩٥١ شاكرًا الموقى وخدايه ١٩٩/٠ و و ها مصحل احمدي، وباية الحتاج ٢٠٧٠ ك معسطل الحيليء ومراهب الحامل لشرع عنصر حبل 177/4 متراثبتا ، وفتح المل للآلك ٢٠٨/٢ طا مضعل أخلى .

⁽۳) مورة العمص (۲۷

⁽۱) المعاشم المجلساتم ١٩٦٧، ومباشب إبن عالمانين وتردرها ويسابنه المستساج وترهاده والنه سيسول الش البياح و/13. والسنشروي عن السيحاجية 9/4 ط برواق و وكشاف المشاع ٢٥٠/٥ و والشرع المسج ٢/ ٢٧٤ ، والشرح المكبير وسائبية الدسول ١٧٤/٢

⁽٧) العناشامة (. ي حامة بني ١٩٧٩/) ولسيين الحيثاني ۱۷۹۶ ت با در وت**کسالی**هٔ الشبیع ۲۰۱۸ تا ۲۳۰ د وفليشن فككمره وحاشبية الدسوق بالرداء وحدشية البرميق ١٩٩٧ ، ومونعات المتلجل ١٩٧١ ، ١٩٩٠ والمنساح والإكتشبيل ۱۹۹۸ ، والده شي ۱۹۹۸ ط الرياض والإطباف ١٧١/١٠

 ⁽r) ماتیه انتروال ۱۹۰/۱۳

وسلم : ﴿ أَمَطُوا الأَجِعِ أَجِرِهِ قِبَلِ إِنْ يَعْفَ عَرْقَهِ ، ﴿ (*)

ومنى كان الأجو جائز النصرف ، مستوية ليشروط المقد من سلامة الأسباب والآلاب ، قادراً على تسليم النعمة الطلوبة صه حساً وشرعا ، ولم يكن فيل يستأجر علمه معصمة ، فإنه يجب علمه الواه بما نم المقد عليه .

فإن كان أجيرا عاصا وجب عليه تسليم نفسه السنتأسرة: وتسكيه من استيفاء سفنته المقود عليها في هذه الدة، واستناعه من الصنل لمير سنتأجره ديها . إلا أداء الصلاة المصروضة بالتفادي، والسن على علاف.

ولاذا سَلَمَ تَفَسِم في الله قام يستحق الأجرة المشاذ، وإن لويصل شبال

وان كان أجبرا منشركة وجب علم الوفاء بالعمل الطلوب ممه والنسليم للمستأسر، و يستحق الأجوة بالوفاء بقالك .

ومامرٌ محل اتفاق بين العقهاء. (٢٠

(١) حديث ٥ أصفوا الأجو أحرد ١٠٠٠ وردة الراسعة من التي حجر، وأترجي في أي فريد، والعبران كالأوسط في مناسرة والعكر الترسي في أسى . وطرقة الأسواس مديث أو مشارفة الكي محسوطية يعين حسد الأيفي الدير الإحداد (١٩٣٤ فنا التجارية).

(4) مدائع المسالح (1941 - 1944 م. 1944 - 1944 (1944 م. 1944 م. 194

عواطي المعت :

٣- هدا، وللأجير أسكام كتيرة باعباره أحد طري عقد الإجارة، و ماهيار المعمة الطلوعة منه، وبياد مديا، أو وعها وعلها، والأجرة وتعبيها، أو تأجيلها، ومن باحية خياره وعدمه، ومنى تضيخ معه الإحارة ومن لا تنضخ، وغير ذلك، و ينظر ي معطلم (إساره).

إحكالة

انظر : حوالة

أحبكاس؛ اظرارت

احبكال

الظراء حمل

التعريف:

١ ــ الاحتسام في اللغة القعود على مقعدته وضم فحذب إلى بطنه واشتمالها مع ظهره بثوب أو خوه, أو بايدى. ⁽¹⁾

وهوعند الفقهاء كذلك.(١)

الفرق بن الاحتباء والإقعاد :

٣ بيد الإفتاء وضع الألبتان والبدين عل الأرض مع نصب الركسين.^[9]رعلى هذا يكون الفرق بيتها أنه يبر فق الاحتماء ضم الفخذيل إلى البطل. والركبتاب إلى الصندر، والنز مهرا بالبدين أو نتوب بين لا يكون ي الإفعاء ذلك الالتزم.

اخكم العام ومواطن البحث:

🔻 ـــ الاحتساء خارج العبلاء ماع إنه لم وافقه عطور شرعي آخر ككشف العورة مثلاء والأول تركه وفيت الحبطية وعند التظار الصلاق لأنه بكون منهيئا

(١) ﴿ إِنَّ الْعَرِبِ ، وَشَجِ العَرَوْسِ ، وَالْعَالَةُ لَاسَ الْأَلْجُ (عَبُو)

وج المعاية الزوة فالمصطفى الهليب ووحاشة الراعيدين ١٩٣٨ واطا مولاق و ومواهر الإكليل ((١١٥) والطبول ١٩٩٧)

ه معش اخلي.

لمنبوم والبوقوع واستغاص الوضية (^(١)وهو مكروه في النصلاة لمنا وره من النهي عند . ومة فيد من نخائفة الوضع المسوداني الصلاة. (1)

لم ـــ وقد فصل الفعهاء حكم الإحتباء في كتاب الصلاق عند كلامهم على مكروهات الصلاق

احتكباس

التعريف:

١ ــ الحبيس والاستنباس ، ضبه اقتمنية ، أوهو السع من حربة السعى، ولكن الاحتياس ــ كها وذور أعل اللمة الإنعل تابجيم الإنباذ لعمم قال في لسان العرب: احتيست الشيء إذا اختصصته لتقبيك خاصائي

- وكما أحدياني منعدياً فإنه يأنبي لاتوماً، مثل ما في حديث: الاستبس جنراين عن الشي صلى الله عب وملموا وقوضوز احتبس الطرأو المساني أمخأ

الأنفاط ذات الصلة :

أداخيس:

؟ _ الفرق مِن الجيس والاحتياس، أن الجيس لا وكي الاحتداء

وليس كفالك لاحبوس مإنه بأني منعده ولارمأر

⁽٢) چواهر الإكتبان (١٩٦/ سر هساس، ومراهده (معييل وبهموط مكلتة النعاج بديبيان

والإساء علاج والافتار

⁽٧) مربية العشاح ١٩٤٥، والتشاف التقدع ١٩٤٨، والبسوط وروح والعبي ١٠٤٣ و ٢٥٠ وبيع الناري الدارة وها البياقي (٤) المهدمين روأه أنوداوه والبرمدن وحدثه (فيض العدير) والمطر سيامر - (حسر)

ب د الجور:

٣- والعرف من الاحمائي وخمل أن المعراسية منحص من الشهيرف في مهاية ردية لهينيته (١١) والمدلث يكون العرق ليبها أن الاحمائي هولتم الهياج الخشي (لكارات) والمجرامع تماله المجرر ميني.

ح سالحصر:

الحد والدي من الاحدال والفشر، أن العشر هو خسس مع العابين، والتعييس لا يود إلا على ذك روح، والاحتساس برد الل أى الروم وفيره. كما لا للزم أن يكون ي الاحتشم لصيبي.

ديد الاعتفال:

۵ حا و حصری بای الاستساس والاستینان: ان الاستشاب هو اخیلی می حایث و آو هو نخیلی می آداد مناهد می وظیفت و وی ها پدوون: اعصل استاد بدا صدر ومع عی انکلاد (۱۹)

وليس كفائك الاعداس إذالا عصباطه المج من أداء وضفال

الحكم الإحمال ومواطن المعملة إ

قا بجوراً الاحتمال في حاسل .

حال لاول العسمية يتكون من أعتبيل في عنوس هو العالم (^{P) ال}تحييل الرغول بالدين لـــ كرا

المراشد الرواجي المحروب وسوسي الشبيب فراط بهيئة المدمسة (۱۳۸۲) معسسة المحرول في الطور جامع العروب موقة

ه كو دانك العمها، في كتاب الرهن، وهيس الأجو المشتمرة المن التي به فيها أثر حتى بك سو الأجوق وحتساس ممالح مدي ينده من المبع منى يسلم استرق ماهي بده من التي إلا نشرة عالمه.

احداد الشابية الاستما تنظيب الصيود هذا الاحتساس (۱۹ کاحديداني) أن عرمالكا السفيد و كا حكسيات الحجود كا ذكر دالت المعمها، في كسيات الحجود وحساس ما تقدم أموال البداد حتى يشوموا، كل الكراة ثاقت المعنها، في كتاب السائم واحتساس الأرض المعنومة عموه للمسلمين، وعام أي يجها عن الخاريان وتحولات المعالمين وعام

٧ ـــ ويفع الاحتاس في أحوال :

احثال الاول (عندما يكود حق المرهو الحالف، كحو الرس في المر الرحوة في علم اخذا بشبع من الثالث (الراهي) منه الأصل في الاحتاس.

حال الشابية : حانة الهرورة، كاحتاني المسرور راب الإعلام السفر عن الناس، وتفصيل الكلام عن دند موت مصافح (احتكار)،

الخال الشالية (حالة الفاجة (الوذاك كوه

ده د بلد د انفراد و دهو امرایین اهیما مید. پهیمها ه این

والمناسب الماسا فالحياة

⁽⁴⁾ حرافة كناه المنطقية لأن بنواص الإطافقي 1945 وصدة الراعيات الافاق 1945 وياليكام المستطالية المدورات الواقعيس وطواهر الاثام الرافة إذا 195 مراه الراقي.

⁽د) انظار السيار فوله كدار الا ويديون النامور واق شيخ الدينيون وأسكات السرائ يتحقيقان الا ودوالو القيد البيسة المجتور الذه وأسكات السيار والتي الديول (د) (د) دام منتي العين (د) وها

حسيس الأشباء المعدد إعارب عن الفدراد احتاج إليه داله الدين

عن أفار الاحتياس :

وتكره الصداة مع احتياس الربع أو العائظ عاميافية الإحبيض عافق ذكر ذلك القهاء في كاب الصلاة مد كلامهو على مكروهات الصلاق وتسل صلاه الإستسامة عد احتياس الطرء وتابد وعلى ذلك في كتاب العبلاة، فعل صلاة الاستسام مركب الفعد ...

و يعامل عنسان الكلامات أي من اعتقل السامات مدملة الأغرس إدا عال احتمال الكلام عبد أكم منفص ذلك في كلمة «أخرس».

احتجكام

المتعربف ا

. الا مسجام طلب احجامة (^(۲)والحجم ب امدًا:

و و رسط برنید کی دربان ۱۹۸۳ با ۱۸۸۰ و ۱۹۵۸ با ۱۹۸۰ با ۱۹۵۸ با ۱۹۵۸ با ۱۹۸۸ با ۱۹۸۸ با ۱۹۸۸ با ۱۹۸۸ با ۱۹۸۸ با ۱۹۸۱ با ایک را برای دربان ۱۸۱۸ با ۱۸۱۸ با ۱۸۸۲ با ۱۸۲۸ با ۱۸۲۸

للحق، يتفاق حجم الفنيني ثدي أمم أي مقت . ومن هذا مدي حجام مدلك والأنه يض أجرح . وقفر النص وحتراف بنسي الحجامة .

والفرورين لهيم مة والفصد ; أن الفصد هو تنق الدرو لإخراج الدم مع فهو جرالاعتجام.

الفكم الإهاق:

٧ ــ ١٧ مضحام مام الطيب، و يكره ي الوقت النبي بعثام فيه السام للقوة والتشاط الأداء عباده وضوعاً على وقوله من ضحف في الدن، وكسك للمسائم (٢٢) ي نفي الضفها، هي ذلك في كتاب العبوم عبد كلامهم عن ذكروهات العبواء.

ودهب احديث إلى فساد الصيام الخجاء ، وقد دكرو اذلك في كساب المدوم عند كلامهم عن ما بمسد الصور ولا بوسرم لكمارة . (٣)

اللهار و للمجالة الرفة بديت فماذها فالاسترفية السيد بديق و بيرت عليها من كانتر ما يعرف على الفريف الدميشة (1) أينفصيس دلك في مصطلح

^{((} العالم العرب (فيه) والعبولي (١٩٠٥)

⁽⁵⁾ اده نبویر (۱۹۵) وسواهر افزگانق ۱۹۷۱، ۱۹۸۰ شاخشمه

ومراضي مرما ديداتك

رويسان أو دوي أكسان السور دات حائم و بسر اليهي ١٩٤٧ ما أوليل و در ما سين ١٩٧٥ ماسجر الرقي ١٩٠٥ و ما الصياحة النظمان ولسوط ١٩٥٠ ما احسى و ١٩٥٠ ما احسى و المارة ما المسيد الرقي المارة ١٩٠٠ ما المارة ١٩٠٠ و ١٩٠٠ ما المارة الما

ه احتراف، و مذكره الصهاء في الكداءة من راب الفكاح، وفي بالما الإجاري.

الله الحجامة فطيت واليترنب عنها ما يعرقت على الشطسيب من آفار: كجواز طر احاس إن عورة العجوم عند الضروره أأأوهكر اختفية ذلادني كتاب طعر والإباعة في باب النظر، و بفكره عيرهم غامينا واكتناب السكاح استطرادا أولي كتاب التصيلاه عبدا كلامهم على ستر العيرم، وكصمال ما ملف بمعن اخجام، ذكر ذلك جهور الفهاء و كمشاب الجندادات، ودكاره دا الكية ف إجاري ودكوه الن قدامة من الحنابية في النعز برز

🛭 ده الخجامة الهس كعبيرة . ولكن يخزي. انتسخ في نطهير مكان لجرم منه للضرورة. ⁽⁹⁷ ا ويجيب أن سوه المسجد عن الحيوامة في. ^(٢)

احستراف

التعريف :

أأب الاحشراف في اللغة الاكتمام ي أوطلب عارفة للكسب (¹¹والحرفة كل ما تشغل به الإمسان والشنير سم، فيسفونون سرفة فلان كذاء بر يدون وأبه ومادية (٢٠)وهي بيقا الرادف كالمشي بسنعة، وعمل ^{(۱۲۲}م) الامتهان قريم لا فرق بينه واين احتراف الأدمعس البهة يرادب معنى المريق وكن منها براد به حدق العمل ⁽¹⁾

وابوافق المفهاء اللغرابي واعذار فيطلبون الاحتبرف على مزاولة الخروة وعل الاكتساب راد) معسدي (د)

الألفاظ وات الصلق

أب الصناعة :

٣ - الاحتراف بفارق عن ٥ المبناعة ٥ لأب عبد أهار اللمعة سرميس التمنق على مالقدم عليا بال وعا

إخاجه وبالراس الأسهول والأراح أخرفه والمدوا جرف و

إسما مسح المتعمودين ومهدروات المراجب الإنهيلتي والمرازة والمسايم والمرموق المعافي فلانا والمسكري

فالمال لافاق الحميدة بيروب مي الإفاة (ئ) ماد سرمان

لأهار محاديم المعجوب إزاده فأعيسني احتسى والتسعر

114 " [9]

لتكافيف المراز والمستدان برازي والمعاور والريون المرازيان فالمعقط بعضمي بمديني والنبي بالروم أمركات شرعة لإنواسح فالعام فالعراوات

⁽۱) محمول ۱۹۴۳ و د هنداری طباب د موسی از کیس والمسافات كند ويترسكوه وانفس والدوار دري الرابحة ومواه أأقمه وصعفه الأكتليس والمعاوريسي

ان مستر (عداءه معتوم (۱۸ هو د م)

⁽۲) مواهر ۲۷ د او ۱۹۹۱ وانس دریدر ۱۹۱۱ در مواهر الأكليز والمراد

بوصل إن المراد منه (⁽¹⁾وقذا قبل لمنحار سانع ولا يشال للتناجر صابع. فلا يشترطون في الصناعة أن يجعلها الشخس دأبه وديدته

وينيس المفداء كلمه «صناعة» بالحرف التي الستممل فيها الآلة والتعالوان الصماهم ما كان بألة . (*)

ت _ العمل :

٣ ــ بفترق الإحتراف عن العمل و بأن المس ينظلق عي الصعل سواء حذفه الإنسان أو م يحذفه ، الخنف ديديا ليم ولم بشخفه ولذنك فالواز العمل الهنة والقبل. (١٢

وغالب استنمسان الممهاء أطلان العمل على مناهبوأعي مراقلاء شراف والصنعة، كما أله الاحتراف أعوامل العننعة

ح ــ الأكتباب أو الكسب :

أبال يبعترق مشي لاستراف عن معتبي لاكساب أوالكنب ، بأنه أكلا منها أعم من الاحتراف ، لأنها صيد أهلق اللغة ماشجراه الإنسان مقاغيه اجتلاب مقام وأقامليل حنظ أ⁴³ فألا يشتوط به أن يجعله الشيقص وأبه وديديه كماهو الحال في الاستراف.

ويطلن الفقهاء الاكتمات أو الكب على تحصيبل المان بما حل أو حرم من الاسماب⁽¹⁾ سواء أكان بالدوراف أو بعراحتراف وكو يطمعون الكسب على الخاصل بالاكتماب،

الحكم التكليض إجالا:

 الاحتراف فرض كدية على العموم الاحتياج الندس إليه وعدم استغنائهم عنه ومسأتي تفصيل ذلك فها بعد إلا شاء الفي

تصنيف اخرف :

١٠ تمينو الحرف إن صنفان:

المستقى الأول: حوف شريقة ، والصنف الشان:حرف دبيشة. ولأصل في هذا التعنيف ما رواه عجرين خطاب، قال: محمت رسول الله صنى الله عب وسلم يعول: إني وهبت مخالتني علاماً ، وأتما أرحي أن يب رك شا فيه وفقت شا ; لا تسلميه حماماً ، ولا صائفاً ، ولا قصاباً . (١٠)

قال ابن الاثرا: الصائع رف كانامن منده شيء لمرجبال وهو صوام، أو كباب من آب وهي حرام، أما القصاب فلأجل النجاسة العالبة على ثوبه والديه مع قعفر الاحتراز (٣٠

وروي أذ النبيي صلى الله عليه وسلم قالم: والمرب أكفاه معصهم ليمغى إلاحاثكأ أو

⁽١) الشيميط الذيرة عن ١٥١٤٥ ، ومرسية الطالبوي May and comple

ووي رويالره يدسندهممي لاحج لأهواء ١٩٧/١٠)

والهج العامع الأصوف والما الماءة

⁽۱) البروق في الليه من ۱۲۸ ينصر^ي (و) حرثب العلميني (أ) (١

⁽ع) مناب العرب عادة (عيل) (1) مفردات الراحب الإسباق

حج ما ال

الحسن الملاد الأنجاع (الكيمان الأماد الها العديد). وأنب تصحيم قال اللهمل بنايا (⁹⁾

نفاوت الخرف السريعة فإ بيها:

V. فاحسون القفهاء بن الحول الدريعة الأعدارات فاكريف العول الأعدارات فاكريف العول المحدارات فاكريف العول المحدد والمدارية والحكام ومداري الأعدادات العلم في أنها الدين كف المحدد الأميان المحدد على أن أشرف الكسيد الكسيد المحدد المحدد الكسيد المحدد الكسيد المحدد الكسيد المحدد المحدد الكسيد المحدد المحد

هذا وأن العمها، في كتبها⁽¹⁾ كيلام في الدامية .

(۵) وه ماکند صفح البلغ در جوی

The control of the con-

وم المحمد من والان وه المرابط المستحد المستحدد المستحدد المستحد المستحدد ا

- ----- (0)
- (3) المستقدية المجاورة والمناس التي التي المجاورة (4) المستقد المناس الم

رب خرصه النصر معنى من عمر أو نهارة أو مستاعة أو را سغى الخروميان الدهاية المحتمد فها هو أشرف استدلال أما ديت ووجود من المعنور طبية الوريد أو القلافة ومعازي آرائها فلان مرادد المعمر الاعراف واللانب من النمي كانت سائدة في يعالمها.

وحشريء بهده الإسارة على أيبراد الاعداهان. الخطف في هدر البرازة

الحرف الدنبلة :

 الداد عرض المديدة على أيديد المرف الدينة البيعي فالرافظ من العرف من يعال

ا فتعالموا الحرف التديية هي كل برقاوي. ملاسلها عن التطاط الرواه وستوط الندس (١٠)

وقد الس التنهاء على سيارها أعرب الحرمة. كالحد في الري وابع الحد والوفائك سرم ديينة كما سياكي، وقد مست المتنها، وراجريد الخرف المبتقد في عد العربة مراك مستكار

الأف العديدة العالمة، ويدم علي علم - العبيد من أداكل حرب به مايدر عدرة على مرة دينة (٢)

الساق (الحديث بالدين) وهومسان هيو. العنهام، ومهد الشافعية ^(۱۱) <mark>إنفي</mark>ار

وحميموا صاند ادا إلى الأعوال السادال ب

ا در در معنج ۱۵ معمد بعدت الشيوان ۱۳ هم. ۱۹۱۸ - واد الادم ۱۳۵۱ متمان عماج ۱۳ دور در درد

رات المراجع والعجاز أفقار أوليوها فالمح والمنطب المعافد وقالم أوالمحا

عصورهم في تحديد الحرف الدنينة . ٢٠١

هذا و وإن ما جاه في معلى الكتب المفهية من وصف بعض الكتب المفهية من وصف بعض الدواء في معلى الكتب المفهية من الأوضاع زماية قال المائلة المعارض المائلة المعارضة بأنه المعارض الكفاية وإذ يتبغى أن يكود في كل للد حيد العمائلة المحتاج إليها (1)

النحور من حرفة إلى حرفه :

4 _ قال امن مصفح في الآداب الشرعية: أذا الشاخبين (مواجع) الشاخبين (مواجع) إلى بينجب إذا وجد الحبول وعلى المحاوة أن المجاوة في المحاوة أن المجاوة فينم نفسم له فها وزال، عدل إلى غيرة الا روى بن أي المدينا على موسى بن عضة مراوعا: الا إدا وزال أخذ كم في الواء من النجارة فليتزمد الله (م)

وروى لبي أبي شيبة من عبر ما الخطاب ذال: الامن الكرفي شيء ثلان مرات، فلم يصب فيا فليتحول إلى غيره، 1⁴¹⁹

وقال عبد أنه بن عمر : من أتمر في ضيء ثلاث مرات قلم بصب فيم، فليتحول إلى غيره ، (1)

[74] ايشر العالمية المديون ودهو، والهمة من التحقة واردون والمعيي الروض، والأداث السرعية لال علم الرحات الاحراء المستقيلين الإهاب، وينايد أغا الح واروف، وروشته المستقيل الاحد، ومحدي الاشتا الرحاد، والمعتمر البرائين ١٩٢٨، والس حاسلين ودادات بالموم، شن العاري (١٩٤٠).

- (1) الأداب السرعية ١٠٠٠ م .
- وم الإمالية الشيخة «أمالية «أمالية».
- ()) اكبراليمان ۱۸۹۶ تا دمني وه) الأوال البرمية ۱۹۶۶

.

ونكس هل هذا الشجول أثر في الكعامة بين الزوجن في لهرفة؟ (ر: كمامة, كاح)

الحكم التكليفي للاحتراف تفصيلا:

 ٩ - أسابلندب للسرة أن يختار حرفة لكسب روقه، قال عمورين الخطاب: «بق لأرى الرحل مسمجيني، وأقول: قد حرفة؟ قون دالوا: لا رسفط عن عيني، وألكا

ب حريب على الكفاية ب أن يتوفر في بلاد المسلمين أصول الحرف جيعها، احتيج إليها أولا. قال ابن تبدية: قال عام واحد من أصحاب الشافعي وأحد وعيرهم كالقرالي، وابن الجوري ا وغيرهم! إن هذه الله :اعات فرض عنى الكفاية، فإنه لا تتم مصلحة الناس إلا بها. (11)

وقد اختار الى تينية أن احتراف بعض الخرف يصبح فوض كفايه إذا احتاج المنضون إيها، فإن استخنوا عنها به تحليونه أو بخب إليم فنه معط وجوب المترافق أ⁽⁷⁾ فإذا المتح اغترفين عي العبام بهذا المعرف أخبرهم الإمام عليه بعوض المنز، قال الن تبسمية: إن هذه الإعمال التي هي فرض على الكفاية على في يقم به إلا إنسان بعينه فعارت وص عب عليه ، إن كان فعرة عاجزا عها، وإذا كان الناس عناجر إلى فلاحة فرم أو نساجته أو بنائها

إدي كوالمعان برطاقهما

⁽۱۳) اختیاری اسی سنیت ۱۹۵۸ و ۱۹۹۵ تا مطابع الریاش ۱۳۵۳ تا

وي) - فضاوي التي تبلغية (١٩٥/ ١٩٥ و ٣٩ (١٩٥) والأداب الترمية ٢٥ و ٣٠

مسارهة العدل وجبأ يحرهم وي الأمرعب إدا مشتبعوا عمله بنعوص المتاري ولا عكبهم مراجهتانية النالس لزاياته عن سوفس المثل الما

أأأح وبدولما كالأإقامة الصناءت وض كماية كبان تبودر اعترض الدين بعملون في هذه الصباءات فرنساء لأنامالا بتم الواجب إلا بديهو واعبب وهو حافضت إليم الشافعية, فال القيوبي ي حاشيته ما معياده: يحب أن بسلم أثول العمير لذي عرفة يتعلم منه الحرقة إلك ورعم أن خبعية والمالكية واحتباطية مرينصو على وجوب دفع الول الصغير إلى من يعلمه الحرف إلا أنه كلامهم بفتضي والن (١٢

حك اخرف الدينة :

١٩٣ م وصهور العمهاء على أن المكامل غر الهرمة كلها في الإناحة سواء (١١) ولكن هذه الإناحة تكنتفها الكراهة إدا احتاراكي الدسدأو ولاد عرونا واستأغران ويسعم احتراف وتاعو أصنع منهار أماووج هذا فعد قال عمرس الخطاب يصبي المدعب مكارة فيها معنفن الديناه عبرامر مسألة النامي الكارقال الس هشيش: حكوه تعم الصالع توورة مع إمكان ما هو أصلح مني ألا ونص المدنية على زوال هذه

 $\sqrt{1+O(n^2)}\cos^2(n^2) \cdot \sqrt{O(n^2) \cdot O(n^2)}$

(1) المحمدة المسائل وروو

(ع) الخالب عن مناص ووووور وراويوني (ر) من والخرشي فسنهاه

(E) المسوم ، الرواح، وعالية أن ياليها (E)

(م) النصر الأدار السرعية فرواح والصبيق 1948. والسجودة وموا

(15) کے بیٹری میں میں

(١٨) الإدام الدرب م ماء

الكراهة إذا كانب اخرة الدينة هي عرفة أبه إلا ا ونسعى الس منفح الحنطي عني زوان هذه الكراهة إذا حترف المره حرفة دسنة العبام بفرض الكفابة إالثا

الوقيان معض المخددين مرا الحامية زارابوجم إلى المناءة من المكاسب في عرف الناس لا يسم الإفداء هجلب إلا محسد الضروره للموله صني التراعف ومسدر ەلىس ئۇس ئازىدال شىدىل. ⁽⁷⁾

وقوته صبى الله عليه وسنبوز عاإن الله بجنب ممالي الأمور و ينعص مفياتها « (د) ولكن الصحيح عند الشريدة الأونى (١)

ألحرك المحطورة :

١٣ – أند الأصل أنه لا يحوز احتراف بممل عرم مدانيه ومساهدا مشع الانجاريا فسير وحتراف الكهاش

الله كا لا يعن المسراف ما يؤدي إن المراه أو مايكونا فبدرعانة طله كالوشها فالهدمن بهبر عملوا فأوككتاه الوعاء لما ومامل الإعابدعني أكني أموال الباس بالبابق ومحودات

وتنعرص أأع صهاء إلى الجاد مرفة يتكسب مها تحشرف من غاد ألديمقال فها جهدال أو برايدار بادي

⁽۱) ۲۱ میونی ورده (

 $p_{1}(\mathbf{r}_{1}) = (\mathbf{r}_{2} + \mathbf{r}_{2}) + (\mathbf{r}_{3} + \mathbf{r}_{3}) + (\mathbf{r}_{3} + \mathbf{r}_{3})$

⁽۱) • سني لازمان الدوارواء الشرمود المستواد لا إستامان

الأمراء والمواثق خالي فريتها وهمله فيراغزهاي ويرواه أتمسه والسور مساحدة الالطبر أنسيسة الأسيروي الأرجو

⁽۱) رفاد^{ر) ا}لبطن مستارجاته تفادر آ (ميشي الهدر فرووو)

⁽ع) المؤ البسيط و ١٠٠٠ (ع)

ک مرابع شدام انتوب الحيطه بديدارين فيعطيه لمن يغيطه بديدار و بأحد أهري.

فقص المده لها إلى جوز ذلك ، فأن مثل هذه الإجارة كالسع، وميع البيع يجود برأس اللك ومأقل مد وما كان ومأقل المدود كان ومأقل المدود كان وما كان الحقية عجاد الواد إلى أن الحقية عجاد الأحود النائبة من جس وأجود الأول والدالم الما إلا إما يقل جهداً أو راد وياده وإنها تطيب و واعد اجس (19)

أنار الاحتراف:

١٩٤ ما أما يعطني المدير له درف الذي لا طف الآن موجه (١٤) الزال حرفته من الركاه مايسترى به آلة حرفه (١٤) وعصيل دانة في (ركاه).

ب ازد قبل العارف مملا في حدود موقعه والعطأ في ميطأ تيمنس أن يحطى، فيه المجروب فلا مسال عليان كالطنيف أنما من عداء فيمامس أأأ وتفصيل دائد في دائية فسعات.

ح ب بری بخش استهام خور إطار رضاه این چنارف برود تانهٔ رسیاحت اهلیام معهام ولیس بادگری ترکها ای رفتنات ⁶¹⁷

دال لا مامنده لـ ولامج المسرفة لـ احروج في

و دی از پر در در و ها در استیاره ای و مطالب ۱۹۹۹ و اوالیوادی در در در در ساخته کام ایرست ۱۹۹۹ و راهمین ایار در و در داشترین ۱۹۹۹ و ۱۹۹۹

و 19 مدر (میدوسیم میمان (۱۹۹۰) بعض عوم ۱۹۹۳. اوانال پذائر ۱۹۹۶ رومانیه آن قامور ۱۹۹۳

ومهر مدن خشقام ۱۳۰۰ با ۴۰ بازه است. انتشون ۱۳۰۹ م اولسی اهداده (۱۳۶۵ با اصل ۱۳۱۸

(ز) فالمحالي محجي ٢٠١٢

حوالجيها بهارأ سواء أكانت مطلقة أو دول مها وليسي لها اسبيت في فيرينها ولا الحروج لبلارلا الضرورة أأأ وتفعيله في(عدة) و(إسداد).

هی ۱ د بلاختیرات آنوای انگفاهدس لزوجین وتصیه می (مکام).

و _ تلاحشراف كرق تمنيف معنى الأحكام السرعية، كالرغيض للفعاب بالصلاة في تبات مهنته مع دعمها من الده مالم بعض، وغصيله في والماسد مربعين عبه من المحاسات)

احتكاب

التعريف

بالبيد تأتي كليبية « استنساب » في اللغة تعاد عدده مها:

الله الإعتاز والشيء ومن الحسب وهو العقار الدال علما الثواب .

ويد استعمل الفيها، هذا اللفظ بذين العميان كاليها: هي أنه عمد الإصلاق بشصرات إلى العمي الاند التواب ال^{وو}ا

الاحتساب بمعنى الاعتداد أوالاعتبار:

إلى يطلق المعهاء كلمة ((حداثات ((عدامًا يأتي)
 الكفف والهم عن عواجه الكال ((جع ذك فإنه)

⁽¹⁾ العلي مع السرم الكالر (1944)

⁽ج) العدار آسر معد (حسا

الشارع يعتبره صحيحاً مقبولا. ال

فالمستبوق في الصيلاة إذا أورك الركوم مع الإمام احتمادت له ركمة، وإنا لم يأت بالفراكس التي قبله.

ومن دحق السجان قرآن الخيامة فاقة لصلاه الطهر فتوى أنية السحدوميلاء القهر ودعق مهم في صلافت الحشسيت له لك الصلاء أنية مسجد وميلاء ظهر

وتعصل دلادي ۾ الصلام ۾ .

الاحتساب معنى طلب التواب من الله نعال:

€ ما طلب الشواب من الله تعالى بالاحتساب يتعمل في أمور كثيرة مها ا

أ أَذَارُكُ السَّمْرِ عَلَى حَقَّهُ القُرَفُ عَلَى الشرطابُ ا تشواب أنه تشالى، لا هجرًا أا الكميتين الرئيق، العنساباً، ووضع السبد بعض مال الكتابة احتساباً ("" والمعموعن الفضاص دول مدابل، حتساباً، وإرضاع الصعودور عديل، العنساباً،

مُ مَدَّ أَمَّا أَحْسَ مِن طِعَوِقَ أَنَّ تَمَالَى الْحَفَّةُ . كالصلاق والعمام، وأداد الشهادة دون طلس في حي من سعود أنَّ الشهادة دون طلس في حي من سعود أنَّ الخَفِّةِ ، وفي لد يعالى فيه حي

عالب مؤكده أأ أوهو منا لا بشائر برصا الأدمي بــ كطلاق، وعشق، وعلوعن قصاص، وبقاء عالق وانفضائها، وحد، ونسب.

وف فصل الفضهاء القول في ذلك في كتاب الشهادات هند كالإمهم على مايؤدى عمية من الشهادات، وما يشعل بأحكام تحسب بنظر في مصطلع «حمية».

احتثكاش

النعريف ;

 الاحتشاش معاه في اللغة طلب الحديثين
 وصعه والحشيش باس الكلاً. قال الأرهوي: إذ يقال الرطب حديثي (¹⁷⁾

واصطلاحا : قطع الحشيش ، سواء أكان رابسة أم يرطب كوافلاه في الرطب مي قبيل الجاز، ماعشار ما يؤور إليه (**)

الحكم الإحالي:

٢ - الترميعات المقاهدة في الجديلة على إيدونة
 الاحتشاش و وطبية كان الكافة أو جافة، في غير

⁴³⁾ التسلي (15- وفاتله لا ويد مرالإكبي (165) ولا. 15) وفاتلت الن مالديل (15- وروسلية) الديري. 15- ود

⁽۱) اشتی ۱۲۹٫۷

والإراهر أعيون وإلاح

و ۱۹ الصندي ۱۹۷۶ و الدائع ۱۹۵۰ و ۱۹۵۰ ومواهد الحبيل ۱۹۶۱ بيروکته المعناج بدائههات والعن ۱۹۱۱ و ۱۹۵۱

⁽۱۱) اسام العومة (المشتق). (۱۱) امل ماريق (۱۱) (۱

الحيرم. منادم فارتدا وك لأحد أما إداكات علوكاً ولا تحوز احتسف إلا وذن مالكه إلى

أن و الخرم فقد انفسا له الهد، على أنه لا يحل فطح حشيش الخرم عبر المعلوثة الأحدى إلا أنها أدحوا الإذاب ومسهمات والسموات والعبسح، وقد أباح المشاهب واحدالة في وأن وأنو وباسعا في وأي أيضا الإستدائل في الخرم علما الدواب، وتنفصيل دلت يتعار اجدابات في الإحرام (1)

البرقة ق الاحساش :

على قبال شالكية والشامعة، وهورأي للحالة.
 تبيينع اليان في الاستنب اعتبقي إذا أخذ من حول وليف فيمنه تصادل.

وقال الحيفية وهو رأى للحياطة : لا فطع فيعلُّ أ

عابه الكلا من الاحتشاش :

 قال حسمیة و حالیة وهو رأی لمتناصبه یه نیموز الإرام أذ بهتم واحدهای فی مکان میش تبطه

(۱۶۰ میل عن سمیس ۱۹۰ میره مدایلارث و بخشتون وهمسته ۱۹۰۶ و درمنی ۲ ۱۹۱۶ ما آقال

راي صريعة تروية في مسابق المستقى وجهاية المدائج مروية المدائج مروية المدائج (1935 - 1955 من المستقى والمستقى ا المرازية ومستقال السائلة الأقراب المسائلة (1957 - 1958 من المدائع المسائلة (1957 - 1958 من المدائع المدائع (1958 من المدائع المدائع (1958 من المدائع

وامل المستعمليين المجاولة في الأمل والتعصيص 1944 العادل المدائر والكسي الفيالات تسرح وامل العقاليين المادود المستعمل المستعمل 1954 أخذ والمستعمل 1954 العادل إلى المستعمل 1954

حتى ترعني حيين في اهديس، وقد ينشيه ذلك من المبالج البامة , أما المالكية والقامية فهم لا كبيرود. النبر في الاحتشاش .

الشركة في الاحتشاش:

فات الفينعية والشافعية لا يجيزون عضر الشركة في المصيل الساحات الدامة ولا السوكيس فيها ما والاحتضاب من هذا الغيل، أما الكالكية والختاباة بين أماروا ذلك، والمصيل دلك يرجع إلى وإب الشركة والوكالة. ""

احتضكار

النعريف:

 إلى الاحتصار ليمة: الإشراف على أحوث بعدود معاداته وقد يطلق على الإصابة باللّقة أو الجنوب

ولا يمرج منهاه في الأصطلاح عن معنى اللغوي الأولى: "

علامات الاحتصار :

عبر مان المستعمل علامات كثيرة يعرفها المتعمول، 1- أماة ومنتقبار علامات كثيرة يعرفها المتعمول،

⁽م) فُرَّح العربيل ، والفسياح ، وكموات الأجفها، العقرية ا وكفاية الطائب (1977) ، وقعم الأثو (1977)

فكر منها الفقهام: استرخاه التدمير، واعوباج الأشف، وأغساف العسدفين، واستداد جلمة الوجد (¹⁷

ملارمة أهن المنضر له ;

٣- بيت على أقارب الهندر أن يالارموه وإدالم يكن قبل أصحابه، فإن في يكن هلى حيراته و وإن لم يكن همل ضموم السلمين على وجه الكدابة. و يستحي أن يليه من أقاربه أحميم خلقاً وخلفاً ردينا و وأرفقهم به وأعلمهم بسياسته، وأنفاهم للله. وقد أن يحضرو عنده طيأ، وأن يعدوا النباء للله حسرهن، وحدب إطهار التجلد لمن حضر من الرجال (1).

ولا بنأس بحضور الهائض والنصاء والحنب عند المعتشر وقت الموت، إذ أمه قد لا يمكن منهن م المستفعة ، أو للاحتياج إلين . وعن الحسن أنه كان لا يرى بأساً أن تنصر الهائض اليت ("أوالكراها قول الحابقة (11)

وفياليت القالكية ; بناب أنهنب حائفي وبينب وتمطال وآلة غور أ⁶⁶

من تبري عليم حكم الاحتضار: -

لا حــ يحري حكم الاحتضار عنى من قدم للقتل

(۱) حسم در آن نیم (۱۹۷) وکدرهٔ خدید (۱۳۰

حداً وأو تساحاً وأوظلها وأو من أصيب إصابة فائلة الأكما يجرى على من كان عند التحام صفوف المدكة .

ما يقعله المحتضر:

ه _ ال يبيني لسحتفر نحسن الطل بالم تبالى، ويندل ويندل بيندل المحتفر نحسن الطل بالم تبالى، ويندل من حضرة الوقاء أن برجو وحد ربه وينفرك فلاجاء على الحوف (٩) أروي عن جار رضي الله على الحوف البي صلى الله عليه وسلم يقول قبل مية بشلات: لا عول أحد كم إلا وهو نحسن الطل بالمحتفى إلا أخير الشيخين في الحديث المحتملي قال أنه تعالى: ﴿ أَنَّ عَدْ حَسَى ظَلَ عِدْ فِي الله وقديث أسر رضي الله عبه والله وقديث أسر رضي الله عبه والله وقدي المحتفل عن شاب وهو بالمحتفل التي حيى الله عليه والله وقدي قال: والله بالوسول الله بلي أرجو الله والبي أخياف دنوي المحتفل واللي أخياف دنوي المحتفل والله وال

ت بــ وجسوب ﴿بسم لهُ بسأواه الصَّاسِقَ

⁽۱) المنازي المعية (۱۷۹۸ مارض المعير ۱۹۹۹

 ^[7] كشاب الطالب (۲۹۳ ، والله الدلك ۲۹۷/۱ ، وطع القدر (۱۹۹۸)

⁽٣) الصنع ، لاين أي سينة (٣)

⁽¹⁾ كتاف المام ١٩٢٧

 ⁽¹⁾ مائية القصادي على مران المثلاج ١٠٠٠ والغنيي
 (1) مائيون ١٤٠٠

 ⁽٣) حاضة تعموق على البغير (١٩١٨)، ومدشية البغير عواشي المهم (١٣٨٨)
 (٥) أخر مديديد

⁽١١٥ أخرجه الراماجه والنزماي في أسل مستد حسن

لأمستهارا

و __ النوصة الأفريات الذن لا يرتود مده إن في ركان وصى طبع في حدال صبحت ، المعوله تعالى :
الأقييم عمليكم إذا خطر أشد ثم النوك إل ترتف خيرة النوسية في المائزون خفا من المقراب المعد من أي وفاصر بضى المائزون المدى حجد المواع ، فرضت مونيا أشديت مده على الود، معدادل بمدول الله صلى أف عليه و حدو فقد المواسول الله إلى حالا كثيراء ونهي يذمى إلا سياسول الله إلى حكيمة والمدى يشمى إلا الله المائزون الله إلى المعالى الله عليه و حدو شهر المعالى الله عليه و المدى المعالى المهائزون الله الله عليه و المدى المعالى المائزون الله عليه و المدى المعالى المهائزون الله المعالى اللهائزون الله المهائزون اللهائزون اللهائزون المهائزون اللهائزون الله

ماني؟ مالي: لار قلت ؛ فقدت المالي؟ قال: النلت ، والشعب كتبي، إلك ياسهد أن نذخ ورثاث أغنيه، خبر لك من أن تدميم عالماً بتكفيرت الناس ().

التربة إلى الله :

9. بجب على الهنفسر ومان في حكم أن عوب ال الله من دنوياء قابل وصول الروح إلى اخلفون الأف فرات النوات لا عليم من قلبول الشوالة، عوله عليه المسلام والسلام (ام إن الله يصب الوات السد ما لم يعرفونه (17).

وتقصيل ما يتصل بالتوسمر أحكاء في مصطلع التربذان

تصرفات اعتضر ومن في حكمه :

 لا يجري على مصرفات العنصر وصر في حكمه ما يجرى على تصوفات المريض مرض الموسامن أحكام، إذا كان في وعبد.

وعصية في سيعلم «مرض الوت».

ما يسل للحاصر بن أن يفعلوه عند الاحتضار:

أولا : النظيل :

السمعي تعمن الهنمبر (۱۹۷ إله إلا الذاء المول
 البرسول صطبي الله صبيبه ومطب (۱۱ لفعوا موتاكم

والهائيريو أمدار تسماد

⁽م) أمريعه أبي بهار وعفر جالجة الرعاطان ١٤ ١٩٠١ وكساف

 $[\]Omega(\mathcal{F})(\Delta^{*})$

⁽۱۹) الاعتمار فرخد ۱۹۹ و کند ف البساح ۱۹۹۱ ۱۳۹۰ (۱۳۹۰ ومنی عنام ، وسرح الروض ۱۹۷۳

⁽م) أنهر تحلق شدرها مد العسان.

وم) أن آرياءً أي على الشي ترجع فيبونية علما الأحددة. والمترف التي العرق توب.

⁽ع) الغربية أهد والبيهي والراءاءة بسند حس

وهه سورة المرة: ١٨٠

(Park 되면요

هناك المستووي : المراد بالموتى في الحدوث المحاودات المحقودات المحقودات المحقود ما شعّرا مولى المحتود ما المحرد المراد المحتود المحرد ا

وضاهم الحديث بفتضي وجوب الفاهن، وإنها مال الفرطني، والذي عليه الحمهور أنا مندوب، وأنها لا يستن رياده العمم رسول الله فا وهو ما صدحه في الروضة والهموم. [7]

و يكون الطفى في العرفرة ، جهراً وهويسج. لأن السرموء : كاون قرب كاوه اليوم في الحلقوم. وحيثة لا يكن الطن بها (22

والتلمن إما يكون لل حصر عقد وقدر على الكلام وكالشرد اللّب لاعكى تلبيد وأمامر عن الكلام بردد أشهاده في تصدر

أواشراه بره والداعية به الممالاة فانسلام : « عنوا موتاكم و الداللالله » فاكروا اعتصر « لا الداوة الفرة الكي تكون أخر كلامت كي في خديث : « من كان أمر كلامة لا الدارة الفادخل الحدة » (أنا

و برى حامة أنه يعن الشهادتين، وقالوا: صيرة الشلش أن بمال عقد في حالة الترج فين المرعري

جهراً وهو يسمع : « أشهد أن لا الديلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ادولا عدال له : قل، ولا يسخ عليه في فولها : عماقمة أن يضحر فيأني بكلام عبر لاتش. الإذا قالها مرد لا يصدما علم اللمن و إلا أن يتكلم بكلام در هذ

و پستنجس آن پيگون السفى غير مهم بالمبرة عرض كندو أو مسم أو وارث غير ولدم وأن پكود عن يسفد ف حير .

وذا ظهرت من الممنصر كلمات توجب لكمو لا بمكنو يكمره، و بعامل معاملة موي المستمين ⁽¹⁾

فانبا: فراءه الغرآد :

إلى بسدب قراءة سورة (بسر) عند العنفر، لما روى أحمد في حديده عن صفوت، قال: ١١ كات، السحة بقراون: إذا قرائد (بسر) عند الموت حقق عنه به. وأسعده صاحب سند العروس إلى أي السفوداء وأي في قال: قال رسول غد سال الدعفية وسنت الاساحل مبت بوت فقواً عدد (يسر) إلا عود نم عليه ال.

هال من حيات : أراه به من مضرته الكيف لا أن النيف يعوآ عبيه . و م قال النيافعية و ختاسة . (** وزادت ختابلة فراءه الفائفة .

وقال الشعبين: « كان الأصاريمر،ور عند

الورو)، والرحيق والمرازز فالوطني في أن عجم الخاص .

^{. (}۱) ماهند و در مستوید ۱۹۷۸ و او در در ۱۹۹۱ و درگار افزار ۱۹۷۶ و کارد ۱۹۷۶ و کارد ۱۹۷۸ و در در ۱۹۹۱ و ۱

Kind out out a state less

رر) عليه الأعامر الله ما بعاظ

يُرِي رَوْلُو أَنُو وَاوْدُ وَهُمَا يَعْمُ خَاءُ مِنْ مُدَّدُ ابْنِ حَسَ

و دو شهرستان کی آن که در در ۱۳۹۰ می و <u>انتشاع</u>اری اهستانیه در ۱۳۹۰ در روید اختیار ۱۳۱۹

الزور النفسيون الهيفية أدامه دووالداني م ماه والهايد. المناخ مايدانا

الميت بسورة اليقرة».

وعی چاہر ہی راید آلہ کانا پعرآ عند البت سورہ الرعدر(۱۹)

وف لب البائكية : يكره فراءه شيء من الفراك عبد الموت و عده وعلى الفور. لأمه ليس من عمل الملغ ... ¹¹³

لالتان التوجيدي

١٠ - بوجه المستشر للشاة عند تخوص بصره إلى
السهاه، لا فسن دلك، الشلا يتفرعه، و يوجه إليا
مضطحها عن شهه الأبن عثمارا عمال الوضع ال
الفي لأنه أشرف عليه (١٠٠)

وفي ترجيعه المستصر إلى المناة ورد: «(أن النبي صلى أقد عليه وسلم كا قدم المدينة سأل عن البراه بي معرور، فصالوا: توفي وأوضى طالت ماله إن ، وأن بوجه المغيلة كما احتصر، فقال النبي سلى الله عليه سلم: أصاب المعطوم، وقد رددت تلك مائه على وقده، ثم نصب عصل عليه ، وقال: اللهم اعمر له وارحه وأدخاه مندي، وقد فيلت ». (أ)

قال اخاكم ؛ ولا أعلم و توب الحتصر إلى الهلة غرو.

وفي اضطجاع على شف الأبن فيل: يكن الاستملال عليه بحديث النوم دفعن البراء بن عارب رضي أندعته عن الني صل الذعلية وسلم والدواة

«إد أتبت مصححك قترف وضودك للصلاق م اصطبع على شقك الأين، وأن: اللهم إلي أسلمت نصبي البيك... إلى أن قال: فإذ من من على الفطرة (١٠) وليس يم ذكر القباد.

وفريد كو ابن شاهين في باب المتصر من كاب الحسائر له غير أثر عن براهم التحمي قال: «يستقبل بالبيت المسئة ووراد عطاء ابن أبي رياح : «عن شقه الأيمن ما مالمن أحدا شركه من ميت به والأنه غير باب من الوضع في القير، ومن اصطباعه في مرف ، والسنة فيها ذلك ، وكذلك عيا قرب منها.

و پسستهال علیه آبصا بنا روی آخذ ۱۵ آن فاصد رحدی آفته عبا عنه مونیا استقباک افیله دیتم توصدت چیها ۱۰.

ويصح أن يوب المتصر إلى اللهة مستفياعلى طهره، فذلك أسهل لخروج الروح، وأيسر لغسيصه وشه حبيبه، وأمنع من تعوم أعضائه، ثم إذا أثني على العما يرفع رأسه قلبلا أيصير وجهه إلى القبلة دول الساد أنه:

و يقول معصى الققاء : إنه أم يعام حديث في توجيه المتضر إلى العبلة، بل كره معيدين السبب توجيه إليه ، فقد ورد عن ورعة بي عبد الرمن: بمأت شهد سميند بن السبب في مرضه ، وعده أبر ما لما قابل عبد الترحن، معشى على معيد، فأمر أسوسلمة أن بحول فرائد إلى الكنية ، فأقال، فقال: حوالم فرائس ؟ قالوا: تسم، فتطر إلى أبي سلمة حوالم فرائس ؟ قالوا: تسم، فتطر إلى أبي سلمة

⁽١) أمرجه المجاري ومسلور

ا إن ضع حبر 1974، واصلية 1994

٢٠) المبعد لأن أن شدة

⁽۱) الشرح العمل (۱۹۸) (۱) منع العدر (۱۹۸) و بدائع انصائع (۱۹۸۹)

⁽١١) دراه البيعي والحاكم وصعف عن أن فعدة

فقال: أراه بعلمك، فقال: أما أمرتهم، فأمر سعيد أن بعاد مواشده (¹³

رَابِعاً : بَلُّ حلق المحتضر بالماء :

١٩ - يسبن المحاضر بين أنا بتعاهدوا بال حلق العنظر جاء أو شراب، وأن يتعاهدوا ندية تغنيه مطلة لأنه رما ينطق حلقه من شدة ما نزل به تبعين هي الكلام، وتعاهده بدلك يطهيء ما نزل به من الشدق ويسهل عليه النطق بالشهادة.(١٠)

خامساً : ذكر الله تعالى :

١٩ حد يستحب الصافين من يعضرون مد المعتصر أن به كه وا الله تحمل ، وأن يكشروا من الدعاء كه يتسهيل الأمر الذي هوجه، وأن يدعوا اللحاضر بن. إذ هومن صواطن الإبراية لأن الملائكة بؤشتون على قوضم ¹⁹ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الإلا حضرتم للمربعس ، أو المهنت، فقولوا خبراً، فإن الملائكة يؤمنون على ما تغولون » (⁽³⁾).

صادما : تحسيل ظن المحتضر بالله تعالى:

١٣ ــ إذا رأى الحناضرون من اغتضر أمارات البياش والعموط وجب عليم أن يحسوا طنه بربه، وأن يطمئون في وحمه إذ قد يفارق على ذاك فيلك.

فتيعين عليهم ذنك و أنحذا من قناصدة الشعبيعة الواجية رجدًا اخال من أمها و⁽¹⁾

ما يسن للمعاضر بن أن يفعلوه عند موت المحتفر، وعلامة
1 هـ إذا نيستن الحاضرون موت المحتفر، وعلامة
دلك استطاع نضه وانفراج شعبه نول أرفق أهله به
عر يضة تسند في طبيه كلأسفل وتربط فوق رأسه
الأنه لوترك معتمر العيني والنم حتى يرد بني
مفتوحها فستح منظره، ولا يؤمن دخول الموام في
وللاء في وقت غسله، و بلين مغاصله و يرد ذراعيه
إلى عضمه ثم يدما، و بلين مغاصله و يرد ذراعيه
يمدها، و يرد فحديه إن بطنه، وساقيه إلى كفيه في
يرد هرد (*)

ويعون مضعه : ٥ باسم أنّه ، وعلى ملة رسول أنّه صبى أفّه عليه وسلم ، أللهم يسر هليه أمره ، وسهل ملحيه أمره ، مسهد بلفائك ، واجعل ما نحرج مده الأكثر دوي عن أم سلمة أنها قالت : ٥ دخل رسول أنّه صنى أنّه عليه وحد سنى يعره ، فأعنفه ثم قال: إنّ الروح إذا فيض تبعه أيمس ، فميح باس من أهلة فقل : لا تدعوا عن أنسكم إلا ينتبي بإن الكان كم يؤدون على ما نقواون ، ثم قال : اللهم افغو لأي سنمة ، وأرض دويته إن الهدير الملم افغو بأن سنمة ، وأرض دويته إن الهدير اللهم افغو

⁽١) باية العناج إز شرح النهاج ٢٨٨٢

⁽٤) الشنباوي السنجية (١٠٤/ وضاية النبي ١٩٨٩).

وتمتهم الخرقي ١٩٩٧٠

⁽٧) احتاوي المندية ١/١٩٤، وفتصر خليل ١/٧٩

⁽١) أغرجه إبن أبي تبيسة ي العسم، ٢١/٤ بعد صحح،

⁽و) منظماليب أوي الهين في شيرح فيايته السليق 1974/1. والمتني (الرائدات 1/15) فإ النار الثاكثة

⁽٣) حالتُهُ الدَّمَوقِ على الشرح الكيو ١٩٥١٥

⁽٤) رواه أحم ومسلم وأصحاب السن من أم منعه.

فى عضيه في الخامر بهل، وأعفر لنا وله يارب العالمان. وأفسح له في قبره، ومور له في n را الأ

وعى شداد بن أوبى : قال : قال رسول المُدخل الله على مول المُدخل الله على مولاً كم فأغمضوا الله على مولاً كم فأغمضوا السعر وقال الميمر بنسج الروح ، وقولوا حيراً ، فإنه يؤدر على ماقال أهل اللها عالى (1)

كشف وحم اللبب والبكاء عليمان

الله المحدور أمعاصر بن وغيرهم كشف وجه البت والشبيات، واسكاه عليه ثلاثة أمام بكاه حالياً من الشبيات، واسكاه عليه ثلاثة أمام بكاه حالياً من الشبيات قال : «لما قشل أي حملت أكشف النوب عن وحمله ألكي، ويهوني، وانتي عني الفاعلة وسلم وانتي عني الفاعلة الكي، فالله الني صلى الما عليه وسلم : بنيكن أو الاسكان، مارائية اللكاكمة تقله بالمحبه حتى وفضوه الماأ أولاً ورد عن عاشة رضى الدعنيا، «أن أبالكر كسم وجه الني عني أنه عليه وسلم وقيله من عبيه والح كي، وحالاً بأني أنه فليه وسلم وقيله من عبيه والحالات أنه فليه والما وقيله من عبيه والح كي، وحالاً بأنه أنه فليه والم وقيلة من عبيه والح كي، وحالاً بأنه أنه فليه والم منظمون وهوميت، فكشف عب وميمة أنه ألا أنه وأن الني صلى منظمون وهوميت، فكشف عن وصهم والمحالة على عشمان بن منظمون وهوميت، فكشف عن وصهم والمحالة والكي حتى رأيت

الدموع نمين على وجنب » أ¹¹أون عبدالله بي جعم رصبي الله عبيه «أن النبي أمهل آن جعفر ثلاثاً أن يأتيهم، م أناهم، فعنان: لا تمكوا على أحي بعد النورة. (⁷⁷

احتطاب

النبريف:

إلا - الاحتطاب مصدر احتطب ، يقات احتطب
 إماني جع الحطب، والحطب؛ ماأعد من شجر وفوداً
 للنار.

وسعتنى الأصطلامي لا يخرج عن الحتي اللغوي

صفته (حکه النکلفی) :

 لا من المنطقة المذاهب في الجديدة على إداءة الاستنشاب رطاما كان النجر أو حافاً في غيرا فرم ما دام لا مسكم أحد , (ما إذا كان عززاً أثر علوكاً) ولا عير أما دأو الاحتفاب مد إلا ذاذ صاحبه (٢٠)

والهاشرامة الربدي وصبعته في فالكان

⁽ع) روء أنو داود اللسائي.

يام من مأسير ۱۹۰۳ و ۱۹۷۳ و ۱۹۵۰ ما اطاعة ولاق والقول. ومسيسية ۱۹۷۶ فالعلقي والدي ۱۹۵۰ و ۱۹۸۳ السسير ومرادية و طاعم مامي والدين ۱۹۶۰ و ۱۹۸۱ و ۱۹۸۱ وارده طاعل الملكي وقتاح المقاسر وارده والاقيا وأسسى العالمية شرح وقتل الطائب الردوة طالكته الاسلامة و

⁽۱) امریوست

⁽ ۱۹ رو د آمد ولی ما ده می شد د س آوس .

وجه أمرجه السنجاب

⁽ع) اخرجه البخاري.

الحكم الإجالي:

٣ يأخذ الاحتطاب حكم الاحتماش التكليمي
 (ر: احتماش)، غيرأته بنائعه ف أمرين:

الأول : بماح في الاحتشاش في الحرم قطع الإذخر والموسج وملحقاتها ولا يبياح ذلك في الإحطاب

الشاني: أباح بمص الطاء في الاحتثاثي من الحرم علف الدواب منه بخلاف الاحتطاب الذي مُ يبح فيه ذلك .

/ احتتكان

العريف

إلى الاحتقال لغة : مصدر احتفى ، يعنى احقيس ، يعنى احقيس ، يعال : حفن الزجل بوله : حيث وجده ، فهم حافن ومطلوعه : الاحتفال : وحفيه الريض الذا أوصف الدواء الى باطنه بالفض . (18)

و ينطلس في النشر يعة على احتياس البول، كيا يظلمونه على تعاطي الدواء بالبلغة في الدير. (⁽¹⁾

الألفاط ذات الصلة :

 إلى الاحتياس : معدر احتياس، يقال : حيسته فاحتياس بعنى صعنه قامنتع (⁽⁴⁾قالا حتياس أهم .

- (١) لسان العرب ، والعساح مادة (حقي)
- (٣) المعدوي عن الفرشي ١٩٢/٠ ، وسراقي المبارح بياسش الطبطاوي من ٢٩٨ ط المتداية.
 - (٢) نمان العرب ، والعماع ، مادة (حس) .

الحصر : هو الإساطة والتع والحيس, يقال حصره المدوق منزلة : حبسه، وأحصره الرض : متعه من السفر.

و يطلق على الحتياس التحوين ضيق اللوج. فهو كذلك أهم .(١)

الحقمية : حقب بالكبرجة فهوحقيب: تعسر عليه البول، أو أصحله (⁽²⁾وقيل: الجاقب الذي احتبس غائطه، فهوعل العنس الثان مباين للاحتقال.

صفته (حكم التكليفي) ;

٣- بخشلف حكم ألاحتفان تمعا لإطلافاته. فيطلق الاحتفاد على امتناع خروج البول لرض أو غيره، وهذا هو الاحتفاد الطبيعي. و يعتبر أحد الأعذار الشي يستط معها الحكم التكليفي مادامت موجودة.

أما منع الإنسان نفسه مي خروج البول عند السعور باخاجة للتول فهو الحقي. ويسمى الإنسان حينتية حافياً. وحكم التكليفي الكراهة أو للمرة المحافظة عن خلاف سيبائي ذكرات في حالتي المعلان، والفضاء بن الناس.

و يطلق الاحتفانة أيضا عنى تعاطي الدواء أو اشاه عن طريق الشرج، وحكمه المتكليفي تارة الإياحة، وتارة الحظر، على خلاف وتقصيل مبائمي

⁽١) لمان العرب والصماح والهيناج ، مادة (حصر) .

 ⁽²⁾ نسبال السرب و سادة (حقب) و والترشي ۱۹۹۷ ط ولو صادر والفروق في اللغة ص ۱۲- و بنصرف رط دار الآلاق.

ودفيل حكم الحقن في الصلاة أو القضاء من الشاس هو حدث عائشة، رضي الله عنيا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ٧٧ صلاة بحضرة الطعام ولا وهو يعامم الأخيشان » (⁽¹⁾وحديث ۱۷٪ بحل لامري، مسلم أن ينظر في جوف امرئ حتى رستأذن ولايقوم إلى الصائرة وهو حاقن » (٣٠) وحديث رسول الأحيل الله عيليية ومباء الذي رواء أبوبكرة علمته قال: « لا يُعكم أحدكم بين النين وهو غ نسب أن عام (أفراسوا عليه الحاقن. ودليل الاحتفاق اللنداوي هو دليل التداوي نفسه بشروط. (ر: نداري).

أولات احتفان البول

ذهب الحنصية والشافية والخاباة إل أندلا ينشقض ونسوه الحافن لأنهم لعتبروا لانتقاض الوضوء الخروج الضعل من المسبيلين، لا الخروج

وضوء الحافق:

1 في السألة وأيان :

مذهب الحنفية والحنابلة والهررأي للشافعية

النفهاء في حكم صلاة الحافق الجاهات:

الحكمي. والحافل لم يخرج منه شيء من انسبيلين. أما البالكبية قانهم ممتروا الحروج الفعل أو

الغكس تناقضنا للوضوء واعتبروا الخنن الشديد

خروجأ حكيأ بقض الرضوء ولكثهم انقسموا إلى

رأيين في تحديد درجة الاحتفاق التي تنقض الوضوء،

فشال بعضهم: إذا كان الاحتفان شفيداً بحيث يتع

من الإنبان يشيء من أركان الصلاة عفيقة أو

حكماً ، كما لوكان يقدرعني الإنبان بها بعسر، فقد

أبطل الحققُ الوضوء، قليس له أن يغس به ما يتوقف

عل الطهارة، كمس الصحف، واعتبروا عذا

وقبال السمض الآخراز لحقنن الشديد بتقفي

الوضوه، وإذ م يمنع من الإتبان بشيء من أركان

خروجا حكميأ ينفض الوضوء

الصلاق (١)

صلاة الحافن:

وفسال الخسرامسانييون وأبوذ يد المروزي من الشاقعية: إذ كانت مدافعة الأخبثين شديدة لم تصح المسلاة (٢٦) واستدارًا الجميع بحديث عائشة رضي الله عَيَّةً أَنْ رَسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ صَلَّيْتِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ﴿ لا اللَّهُ مِلْكِ مِنْ اللَّهُ

إلى أن صلاة الحائن مكروهة، لما ورد من الأحاديث

⁽٩) مخية النموقي ١٩٠٩ والله فيسي اطلبي.

 ⁽٣) الطبعطاوي على سراقي الصلاح ١٩٧٠ ، والتفتي ١/١٩٠٠. والجموع شروي ١٠٥/١

⁽٥) الدسول (١/١٠٠) والطبطاوي على مراقي الفلاح (١٩٧٧) عا المشمانية، والنغى ١/٩ ١٥٠ ط مكتبة الخاعرة، والموع المحاوط الصاس

^{﴿ • ﴾} رواه البساري ومسلم وأبوداود (فيعي العدير ٢/١٤٤٧).

 ^(†) رواد المشرصة في ومسلسة ، وقال الشبيخ أحد شاكر ال المستبيعين : ومستجيحية السر الخيرمية ودواد أحثاري السبيسي ١٠٩/٠ ي ١٩٧٥ و١٩٠٨ ي وأسو ١٩٥٨ و ١٣٣٧ ه والبيسائي (/ ١٩٧٧) الدرمدل ١٨٨/٣ ط مصطفى

⁽١) روله مسلم والترددي و مسائل (المنح الكبر ٢٢٠/٣)

مسلام محضره الطعام. ولا وهويدافه الأحرثان بهر(١)

وما روى ثوراك من رمول بك صلى له عليه وسلم أنه قال: « لا يمل لا مرى أن و دمر في حوف بيت أمرئ حضي بمستأذف ولا مصور إن الا عدجه وهو حاقى « أ¹⁴ ما غائلية بالكراهة مقا السي ق الأحاديث على الكراهة ، وأحد تقديم الحديث أحداث الرأى الثان مصلودهم القداد.

أما الداكاء فاماه لأهيرا إلى أن الحقي السهار فاقض الوصور، فتكون صلانه باصلق

إعادة أخافن للصلامة

الأحد في يقبل بإعداده صيلاة الخدافي أحد عن قبل بمستحدة الحيلاة مع الكراهم، إلا اخترائة عن رأي ، همد مسرحوة وعادة الحيلاة للحافل لظاهر الفديمين المسايمين. (⁷⁸ وقد نقدم أن الديكية يوول بطلاب صلاة الحافل حيداً شهيداً فلا يراس عادياً).

الحافق وخوف قوب الوفت : -

٧- دهب الحادمية والشاهب والخيائ إلى أنه إرا كدار في الموقب متسبع السائي أن يز بل العارض أولاً في ينشرع في المصلحان والدار في موت الهول فعي السائه وأبان اذهب العنمة والحدادة، وهو رأى المشاهدة في في أنه يصلي وهو حافى، ولا يرك الهول للشاهر بطور في المقاهر في القاهر المقاهر القاهر المقاهر القاهر المعاهدة المقاهر القاهر المقاهر القاهر المعاهدة المقاهر المقاهر القاهر المعاهدة المقاهر المعاهدة المع

(١) بعده أخرهما منظم أنصا النسل الرماجيل المعير

(٣) الحي الرامة

(٢) و". الترمول الحقيب مسر (المس الدامور ، ١٥٠)

وذهب الشافية في رأي آخر سكا، المتولي إلى أن بنز بسل الاحارض أولا و يتوفية والاخراج الوقت. ثم يتفضيها، المظاهم أحديث، ولأن المراد من الصلاة خشوع، تسميمي أن يدات عليه وإن دارة الوقت (*)

الخافن وحوف فوت الحماعة أو الجمعة ز

A... فاهلها الحيفية إلى أنه إنداهاك فوب الجهامة أه الخملة صلى وهولندي.

وفاهم الله الفحية إلى أنا الأولى ترت الفهامة. وإزانة الهارهين

وفعت الحداد ذفران أنه يعتبر عشرة مسيد التربه الجساعة والحمد، عسوم المثل الحديث، معواد مان كل صلام أثناً

أما وأدر الانكية في حفن المون فعد سمي

قضاء الفاصي الحافي :

ه ب الاستثم « الاف بن أهل الدل في أن الذاهبي
 لا يسمى له أن يحكم وهر جافئ و نكلها المنتفر في
 حك فيمانه وغير مركب في رأيس :

الدهب الخانفية والداكية والسافية ، وهورأن المحالفة ، وقول شريع وصران حدالمراين إلى أيه يمكره أنه معشى الدصي وهو بدقي، لأد راك تري

 ⁽٢) لغير ١٩٥١ واحسح ارفاد راو بطو داول على بردر علاج دد.

⁽١) الصول فردان

 ⁽⁷⁾ سميل (۱۹۸۵) و محمول (۱۹۸۸) و (۱۹۸۱) سميل محيي (۱۹۸۸) (۱۹۸۲) و (۱۹۸۸) مشتق و درار

عند ابن أبي موسي للحديث (١٠)

_ ^6 _

شبيئاً من حقنة أو نحوها والترج و انتقض الوضوف

السواء اغتلط به أذى أم لا ، ولكنهم اعتلغوا في تعميل

فقال المتمية : إن هذه الأشباء وإن كانت

وصلن الشاف ميمة ذلك بقوقمون إن الداخل إذا لغبرج يعتبر خروجة من السبيلين وفينتقص الوضوء

سواه خطيط به أم لا، وسواه أخرج كله أو قطعة

وذهب المالكية : إلى أنه لا ينفص الوصوم

وذكروا أناإدحال الخفية في الدير لا يقفى الوضوء ميم احتمال أنا يصعبها تجاسة عند خروجهاء وطلوا

ذاتك بمولهوا إنه تحارج عبر معماد فلا ينعش

وزهان الحندانية إلى التفصيل: فاتعفوا على أنه

إذا كان الدخيل معية أوقطناً أوعيره، فإذخرج وعبليبه بغل نقضى الوضوس لأن البيلل لوحرح متعردا

لتمضى لأنه خبارج من المسيلين، فأشبه حائر

ما يمرح ميها، وإن خرج الماحل وبس عبه طل

الأول ؛ يستشمل الوقسوم، لأب حارج من

والشاني . لا ينتمض والأنه بيس بن الثانة

الوصور، مثل الدود والجمعي ولوصاحبه طل.^(٢)

طاهرة في تصمها لكنا لا تحارهن قليل الحاسة

يخرج معها، والقليل من السبيلين نائض .⁽¹⁾

منايا لاءه خارج مي السبيل ⁽¹⁾

ذلك تبعاً لقواعدهم :

حنف وراكة لماء واستبعاء العكر الدي يتوصل به إلى

قاودا فعسى وهو ساذان بنعذ فضاؤه قباسأعلى

ودهب الحيابلة في رأي ثان لهم ، حكاء الفاضي أبويعلي، إلى أنه لا يجوز قصاء الغاضر وهوحاقن. وإدا حكم وهبوعلي نثك الحانة لاينعه قضاؤه لأم منيي عمله في حديث النفاري والني يفتضي فساه

كان وبن أن يشمح له اللكو في المألة. فأما إل تنضع لدالحكم ترعرض لعفسه لا يبعد ولأس اخى در اسبيان قال الفقاب فلا يؤثر الخفيد فيه (*)

فانيال الاحتفان للنداري

١٠ يـ في تنعيض وضوء الحشقين في السل أو الدير اللائة الهاهات)

وهب المنتفية والشامية إلى نفض الوضوء. ودكروا أمرية أدخل رجل أوعمرأة في لقبل أوالمدير

السيبين فأشبه سائره بخوج منهاء

ظاهر فقيه وحهافان

الميانة لفق ف العالمة، فهوق معنى النفيد المنصوص منيه في الحدث التفي عبيه عن أي بكرة أب قال. مستحث رصول الشاهيل الله عايه ومشم بغوران 3 لا بمكم أحد بين قلمين وهو غفيدان. n .

قصاء الغضبان عند الحمهور. ⁽¹⁾

وقبيل عبد الحناطة : إنما يمنع الخصب الحاكم أدا

و د) براج فينانغ (۱۹۷۶ مسته الماست.

ومها فيتوم وارآ سرالك المكية.

⁽٧) تعدول على الحرشي (١٩١١)

وم) السعر الراق ١٩٠٠عظ الصناة المعمية بالتفاهرة، وعارة الأشكام يسبح الإنباسي 177 طبعه مطبعه للبيعانية والمصفية عرشيبه الابرواق ماناتات وعائدة للمسيق عودووا مراهيس خلالي والعس والإلواء فاقر وسال الأوطار الا ١٩٧٠

⁽ح) لقبي ١٩/١٠

والحوف مبقد فلا مكون خارجاً من الجوف . [19]

الجفان الصائح:

١٩ ــ احتماد انصام إما أنا يكونا ق در أو ي
 أبل أو ي حراء أحالة (أي التي تصل إن الحوف)

الاحتقال في الدير:

ي السألة رأيات :

19. دهب خدهية والدائكية و الشهور، وهر المذهب عبد كل من الشاهية و حدادة و إلى أن الإحدادة الله و إلى أن الإحدادة الله و إلى أن الإحدادة الله و إلى أن الدورة الله و إلى أن الدورة عدلية وحدادة والله على من كمرة؟ عدل الدورة عدلية والله عدل من كمرة؟ والمائشة من من كمرة؟ وحدل عدل عليه و إلا كذارة فية العدام و إلا كذارة فية العدام و إلا عدل ويسي عدام وحدادة المائم والمناس عدام وحدل ويسي عدام المناس عدام وحدل ويسي عدام المناس إلى حدودة خدر عدام المناس إلى حدودة خدر المناس إلى حدودة خدر المناس إلى حدودة خدرة ألى حدودة ألى حدودة خدرة ألى حدودة ألى حدودة ألى حدودة ألى ح

وه) العني (۱۹۸۸ ما السال

(وارسيك بريشارهي به مها رواد أدريمل فانصب البرية (ووور) كتاب بعدلي والها فات منشس والروب وودار م مدان

الاه قبل الكرابة والتي مسائم المديرة و الحاري هي طرة الاستيح الدين (1905) وأواد الدينية على واست الديران إلى منطق بينية والمسيدة والموقود عن الدا مسائمون والن أن مستقد موقودة عن الديام التي وروان على المدي عني أنه عاد ويساولا عيد الاست الراء (1915) ا

وصول ما فيه صلاح البدي. (١)

غير أن المالكية اشترطوا أن يكين اندخل منصاً. ولم ينشرط ذلك عبرهم

وده ... اللاكية في هم كشهور عندهم، وهورأي الساهيي حسين من الشاقية ... وَهِي بأنه شاؤ ... وهو الحسيار أبن نيسية ، إلى أنه إذا الحقور الهيائم في الدسر لا مقطر، وليس عليه فضاء، وعللوا ذلك بأن العسيام من دس السلمين الذي يعناج إلى معرفته الحسيام لكان واجاً على الرسول عنى أنه مبد وساء سيام، واوذكر ذلك لعلمه الفسجاء، وسعوه الأمل كا طعوا سائر شرعه، مها لم يندن أسد من أهل علم من السبي على الله عسبه وسبم في دلك صابح؟ منحسحةً ولا ضعيةً ولا مددةً ولا مرسلاً علم أنه أنه

الاحتفاد في القبل:

۱۳ الاحتماد في العبل إدا لم يصنى إلى النامة ولا شيء و بدء ولا يؤدى إلى فطرعند الحميلون وذهب المشافسة في أصح الدموم عندهم إلى أد بعطر، ولي

⁽³⁾ فيستيخ النب يرامي المرادة فراء در ۱۹۶۳ ما ولايد و الدر وي عدال عدم وروده فالدكات الاست عاليان المستيخ السندي ۱۹۲۹ ما والتشيخ التكليم طل الدرد الراجم و ما الديد الراكات مدافق مع 1989 ما فلاست والإنسان طاحت المشيخ والمدرج ۱۹۶۹ فيانسان والإنسان العالم ۱۹۶۸ فياند المدر والدي الارود.

⁽e) در مازی کار برگیرهٔ مواهه و (ee) امریکی در دید. واهموه شدیری ۱۳۳۹ ، رسانید الدسای عی تفن انگیر در دارد والاهای ۱۳۶۴

وحه ضم: إن حاور اخشعة أقطر والاقلار أما إنا. وصل المثانة فإن حكم الاحتمان مانسمة نميل الرأم. بأحد حكم الاحتمان إلى الرزر (17)

ه أما الاحتماد في فيل الرجل (الإحميل) فإن وصل إن الفاية فعا رأيان:

دهب أبو حنيفة وحد والمائكية، وهو الدهب عند الحيامة ورأى الشافعية، إلى أما لا يعفر ويس عند الحيامة ورأى الشافعية، إلى أما لا يعفر ويس قاسه على عبيره حياسا الحي، لأن عقا لا ينقذ إلى الحواد، ولا يؤدى إلى الدملية الماميعية، ودحب أمريمية، ودحب والمسافعية في الأصح عدهم، وهو فون المحادلة، إلى أنه إذا قطر في إحليله فيد هومي لأن المحادلة، إلى أنه إذا قطر في إحليله فيد هومي لأن

الاحتفال في الجائفة : 📆

18 دهست الشديم والسافعية وهو لدهت عد الحد المذ⁴⁴⁸إل أم إذا نداوى بها يعمل إلى جوفه عدد صومه و لأنه يصمل إلى الجوف. ولأن غير المعتاد الكالمصاد، ولأمه أمغ وأول، والنمي صلى الله علمه

وسلم «أمر بالإكسد عند اسوم، وقال ليتُؤو العسام »⁽¹⁾ولأنه وصل إن حود باخباره، فأشه لأكل، ولفوته صل أنه عليه وسم «القطرا» وعلى و (٧)

وذهب المالكية ، وهورأى لكن من الفاهية واختابته إن أنه لا بقيد الصوم، وعلى ابن نبيية ذلك ما سيق في الأحمان بطلقاً، ⁽¹⁷

الأحتفاك ناتحرم:

٥١ مـ أجاز العلاء استعمال الحقفة في الدواء من مرض أو هزال بطاهر، ولم يجير خلفية استعمال الحقفة للتقوي على الجماع أو السعن (31)

أمة بالنسبة الإحتقال بالخراج فقد منعه العلماء من عبر ضرورة كعموم اللهي عن الخوام .

أسا إذا كنان الاحتفان غيرورة، ومتعيناً، فقد أجاز الضفية والشافعية الاحتفان باغرم إذا كانت الفيرورة يختى معها على نفسه، وأخيره طبيب مسلم بدائل أن شماء، يتعين بالله وي بالخرو، على أن يستعمل قدر حاجه، وقالوا: إن حديث رمول أنْ

⁽۱) المستقد ول لأبل للبنية مع 1987 ما 1940 والمعاذري المراسعية (1970 ما المستقوع (1970 و1970 والتعالف المستغ (1970 ما والمستق (1971 ما

⁽۲) سرح الصعر و ۱۹۹۱ والأهداف ۱۹۰۳ (۲۰۰۳) (۱۹ در منا فر النعر عمل رز اهول (معد) :

الها الفيام البيدين ما مدامل بوقائد والأستاري بصديم مواده . وصواليس السيدوان والس فاست استنادي على أفعه الدائري عراض يراف والدائر سيدين وأكب عد السياع الرائدان والإنسامي ما مات والنوان (۱۹۹۸ و محل الرائدات النياد عرب النوين

 ⁽¹⁾ رواه استره و در مستقیدان این ساز قصه مین حدیث مست ایران این استقید در متجود قاید این حصی مدین مینکر دوجهد ایران مستقید، وقای آوجه ۱۰ میدوی ویشه این حال

۱۰) مين غريم ي مواسس هره ۱۰

 ⁽ح) اختياسين (۱۹۷۵ التطلب الجامل عالى وقتلة الطبيع التجامل عالى وقتلة الطبيع التجامل عالى وقتلة الطبيع التجامل عالى التجامل عالى التجامل التجامل التجامل عالى التحامل عالى التجامل عالى التحامل عالى ال

⁽¹⁾ اس ۲ - س ۱۹ (۱۹

صيى الله عليه وسلم قاإن الله لم يمس شفه كم في: حرام عالم يكل الأ⁽¹⁾ في المرمة عند العلم بالشقاف مصار مستنى الحديث: إن الله تعالى أدن لكم بالتداوى، وحمل لكل داد دواه، قادا كان في دلك الدواه شيء عمرم وصلحتم أن فيه الشفاء فقد والت حرمة مستحدال ألمائن الله تعالى لم يمعل شفاء كم فيا حرمة عليكم، وأيد هذا إن حرم.

أما إذا كان الداري بالخرم لتجيل الشعاء ففي المسألة رأيان للجنعية والشافية. فيضهم منعه لمدم الفسارورة في ذلك ما دم هناك ما يحل عنه. ويعضهم أبرزه بإذا أشار بذلك خبيب مسفم حاذق (⁽¹⁾)

و يسرى الممالكية وهو رأي المحابلة: أنه لا يجوز الطلاء ولا الاحتمان والتداوي بالخسر والنجس، ولو أدى ذلك إلى له لملاك القريم المنبي صلى الله هليه وسلم: «إن الله لم يجس شفاء أمنى فها حرم عليها». ولأن النبي صلى الله عليه وصلم ذكر له السينة يصنع المدواء فقال: «إنه ليس بدواء ولك داء» (11)

(6) ما مدان ۱۵ رد القديم و قرئد و الكانية في المرا مطلبك ۱۲ رود الطبيري و الكتياد واسر أي كانينة و خاكد والمرود موليا عرائل ميجود ورواد أدان ما ساد راد والموارات مي من مصلح أم سلمه مرفود (العامد الاسمة من ۲۰۱۹ ما الميسي إساده مسطح ورماه رماة المسح في فيصر المرازع (۱۹۶۶)

وكان التي مستميل 1940م ويشاح البيدة 1940م مثاليسيد. والمعدود وي 2000م والسعد مي مسي القصيد (1991م مثال السعدود) والسيسي (1951م) ما 1960م والكي الإنكام ما الرائد

(1) العربي ٢٠٥٦ م البيان والخرسي ١٢٥١، وحديث

حقن الصغير باللبن وأثره في غرم النكاح:

19 ... ذهب احتمية والالكية في الرجوح عدهم، وهورأي لكل من الشافعية والحناباة والليت بن سمد، إلى أنه إذا حتن احتجز في القرح باللبي فلا يشرب عنب حرمة التكام، وطلو ذلك بأن الرسول صلى الله عليه وسلم حرم بالرضاعة التي تفايل الحامة (1) وقع يحرم بغيرها شيئاً، فلا بقع نحرم ما لم تغايب به انجاعة ، ولأنه لا يست النهم، ولا بشرا العطوء ولا تكنفي به العبين. (17)

ولِ رأي لكل من الشافعية والحتالة بثبت الشحرم، وعللو ذكك بأن ما في الحقة يصل إل الجوب فيكون غذاء.

ودهب الداكسية إلى أنه إدا كان حفن الصمير باللبي في مدة الرضاع للخذاء وقبس أن يستغيء فالراجع ترنب التحريج الأ^{وا}

نظر الحافن إلى العورة :

العلم العلماء العلم إلى العورة إلا ي حالات الضرورة التي تختلف بالحتلاف الأحوال. وهدوا من

وجزائم فاسي 1949ي واطلبون 1979ء

ناه ابنا البيس مدور ولكنده (ادر رواه دنيا يووايي ماده الوأمار (الفتح الكير ((مورز))

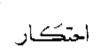
 ⁽١) مدست أو إن الرساعة من المجاهة الاصطلاطية (١).
 (المتح الكير (١٠٥١))

^[48] من مناسبيس ۱۹۰۹، والتعييري ۱۹۲۶، والتعيير ۱۹۲۸، شر مكت قا بدامر و الن ۱۹۲۱، وميشيه العيول ۱۹۷۶، والمرش و ۱۹۷۱

⁽٣) مة منول 1971هـ و تنصيق ٨(١٥٧ . وا قديمي ١٩٧٩ . وطليون ١٩٥٤

هذه الصوورة الاحتفال! "كَوْهَا النَّمَاتُ العَصَوَارَةَ حَرْمُ النَّظَرُ إِنَّ العَوْرَةِ .

وللتصميل (ر. مطلبيه، فعرورة، عورة).



العريف:

الاحتكاراته : حيل الفدم إرادة الملام والاستكارة الملام والاسوامة : حكرة 171

أما في السرع فقد عرف اختصاء أمان السرع طعام وغود وصلم إلى الملام، وعوف المائكة بأم رصم الأسواق مشظ با لايلماع وأكلمات روعوفه الشافعية بأم اغتراء العوت وقت الملام، وإمساكه واسمه بأكارس بدم التطبيع ، وعرف الخالمة رأبه الشراء المور وميده التطار الملام (٣)

الألفاظ دات الصلة :

 الاختار: ادبرانشي، أستند بولت الحدد، وعلى هذا فعترفي الاختراب الاحتكاري
 الاحتكارة بكون إلا في يسردات برحيد.
 الاحتكارة بكون إلا في يسردان برحيد.
 الاحتكارة بكون إلا في يسردان برحي ويد.

صِفه الاحتكار (حكمه النكلفي):

مسطلح ۱۸ ادخاری

التعمل المعهاء على أن الأحكار بالهبود التي
 المشارها كل مؤيد فيطون ما فيه من الإخرار
 زائداني و التغييري فيهيد وقد الديمت عبارات
 المهاد في التعير عن هذا احقى.

يضر وما لا يصر، وفي الأصول النفدية وعيرها. كيا أن الادحار قد يكون مطلوحا في يعيض صوري.

كالدحار الدواه حاجبات الشعبار وتعصيق دلتاق

فعدمهور الفقه و صوحوا باحرمة و مساهان بقياء معالى «فات أثرة فيه والحاد أعلم أثافت فهم مها صاحب الاحتمار أبها أصل أن إداده المحرم الافوق فاكر الدجي عبد عسر هذه الانا أن أنا دايد روى عن يعشى من أمها أن الربوق صلى الله عليه وسم عال المحتكار المعام في أخرم إخاد فيه (أعاليه فإن عبران الحطاب الاواستدل الكاسي على ملك بعديس (الاعتكار ملحوثاً » أأوحابيت (الامر حاكر فضاء أراسي للفاقعة بري» من القاد ورى،

⁽¹⁾ موداني (1)

⁴⁸⁵ كالمستسكر والمراد طالب بالمهارية الطبيع والمعامل المعامل والمساوية (ما معامل والمراسوي (عام الساعة). الماليني ورعوان المسائلة العراس فرفقو

 ⁽۱) میدگی در شیکان بیشگری آمیزهه انوران دفت. ایس استفاد در چنایت را بهتری دو البیران و می

ا مسل المستخدمات الحدوديث والربطي الأولاد الرفاع في العدودات الأولاد

 ⁽۱) حامع وأسكاه البراء محروم
 (و) حادث الحادث كالرحاء مرد حاود اللي دامع فأر ما يسم والمساطن اللي حدوث السياسة الموقوعة ومساطنتها للي المساطنة المسيدان.

والمحافظ والمناجي (١٩٠٠)

وري کي هاهور ۱۹ د ۱۹ وي الصالح د واحد د داوه يا مخري .

وهها دري آن را در از ها دامه بهلاي دومانها ادارج العمل. الارتامة ويداد العمل التوادي منصل بهراك ا

الله صدر به أنتم قال الكساني: ومثل هذا الوديد لا يبليجن إلا ماريكاب حرام، ولأنه ظلم، لأن ما بناع في المصر قفد تعبق به سنى العاملة، فإذا امتنع المشعري صن بهيمه عند شدة حاجتهم إليه فعد مستهم حمهم، ومع الحق عن المستعلق طال وحرام، بستهي إلى ذلك ظلم الدة وكثيرها ، للحقي الطالم (14

ق ساكل عمييره بن حجر الهيمي من الكيائرة و يشول إن كوب كبيرة هو ظاهر الأساديث. من الوعيد الشديد. كاللمنة و براءة دمة أنه ورسوله سه والمضرب بزلجة م والإعلاس. ومعمل هذه أبل على الكرة (٣)

وهذا استندان به الحندية على المعرج ما روى الأثرة على أي أهامة، قال، الابني رسول الله حلى الله عليه وسلم أن يُعتكر الطعاء » (⁽¹⁾ وما روى مراساده عن سعيدين السبب أن رسول انه حلى الله عليه وسلم قال الامن احتكر تهو خاطي» ه (⁽⁶⁾

(5) حدوبت الرحل حسكر صمات حرواه عبد وأمريطي والرحل ورواح حدد رئي في الأوسط وروياه أدوسر الأصليوكين وصحيف السراسيين (إجسير الرمائية وماج عولة وإراده ط العدي. (4) إسالغ و(20)

 (9) بيانة العناج (438) وعشرج روض عطالت (490) وجاشية المسيوي في شرح البناج الشالس (430) والزائم (410) (410) والموا (410)

 (3) مدیس د مین آب پدیکر انظمه ۱۱ هکیا و درمیاست العلم (۱۸۲۱) در وازیت برای (انسیس ۱۹۴۹) علمه ۱۱ س می براید څکره ۱۷.

(ه) منطقها الأسر استنگر مهر خاطره و روه معاشر و خرم من دوی اشتبات فان آن فار دره آماره م حاکمت منطقه و ساز اختیکر پراید آنا پنای بیا للس مورخانی و تلفیض اشع ۱۹۷۹)

وداروي: فا أن هنرين المطاب شرح مع أصحابه ا قرأى طعاماً كثير قد أنفي على بات مكف فقال: ما هذا الطعام؟ فقالوا: جلب الينا، فقال: بارك القاف: قده وهسمن جلم، فقبل أد: فإنه قد اختكر، قال: من استكروا؟ فالوا: والان مولى عثمان، وقلان مولاك، فاستدعاها، وقال: سبعت يمول الله صلى القدعمية وسلم بقول: من استكر على السلمي طعامهم لم يحت ستى بضورية الله بالحدام أو الإعلامي، الم

ه مد لكن أكثر فقهاء الخنفية و مفن الثافعية عشروا عند بدلكراهة إذا كان يغير بالناس (٢) ونصر بح احمقية بالكراهة على سبيل الإطلاق يتصرف إلى الكراهة التحريبة. وداعل الكروة تعرياً عدهم يستمق العاب، كفاعل الغرام، كما أد كتب الشاهية التي روت على بعض الأصحاب المول بالكرامة قد قالوا عند اليس يشيء (٣)

الحُكَّة في نَعرتم الاحتكار :

 ٦٠ بعض الممهاء على أن الحكة في تحرم الاحتكار رفع النصرر عن عامة اساس. والدافقة أجع لعماء على أن لو احتكر إنسان شيئاء واضطر الناس إليه.

 ⁽١) التحسيق (٢١١/١)، وكشاف النساح (٢٠٠٥) والمديث أصرف الإصاح أصد والتي مناجه والحاكم ، وريناك إلى ناصر ثقاف ، (حشن القور ٢٠١٥)

 ⁽⁷⁾ فضح الشاميد والحسابة بداعشه، وساشيه الله مستين الإمادة (27) مدار واحسي شرح النهاب
 (2) 14

 ⁽۳) الجموع ۱۹۰۰ هـ الأرث .

وق إعداوا غيرون أخواعي ليبعه تدعق فاستيأتي اليائه تدادفنا للصرر عن النائل و وللاونا على حصول الميان الكوهدا فالسعد عائما على عال باللا من الدار أم العسرر عن السائل هو العمد من التحريا وإلا فال الإياكان ديال لا يعير بالسوي ولا يأتي الكوهو ما عيده كلام الخيري (٣٠)

ها يحرى فيه الأحمكار :

चलाई। बीहर धीक ±V

الأولى ما دهت إليه أنوحايفة وتحمه والسافعية. والخيالية أنه لا احتكار إلا في العرب حاصة.

الانحاء النباق : أما الاستكار بحرى في كالى ما بمناحه الناس، والنفير ونا من حسب من قوم. ودام ولساس وعودات، وهما ما دهب إنها المالكية وأمورساس من خدرة.

الانحاء المشارب أمامها تستكار إلا في الموت والموات عاصة. وفا أقول لمحمد بن الحسر با ا

و سنداد الجمهير من أصحاب الاتجاء الأولان بأن الأحادث الوادة في عمّا الناب بعضها عام كالحديث الذي رواه سلم وأوداوه عن سعد من المسيت عن معمرين عدائم، أنه قال. فأن يمول القاصي المن شلك وسلم، الامن المداكم فهم خاطيء اله الألوق رواية أخرى رواها مسلم وأحد فلا يختكر ولا حاطيء عن وحديث أحد عن أن هو يوم، قال: فإل رسول فه على الله عليه وسلم لامن المشكر حكوة بريد أن يسي يها عن المسلمين الفيرة الاعتكار حكوة بريد أن يسي يها عن المسلمين الفيرة الاعتكار حكوة بريد أن يش يها عن المسلمين الفيرة الاعتكار حكوة بريد أن يش يها عن المسلمين الفيرة الاعتكار حكوة بريد أن يش يها عن المسلمين الفيرة الاعتكار حكوة بريد أن يش يها عن المسلمين

وقد وردت تصوص أغرى عاصة، منه عديت الس ماحة درسه، « هامن احتكر على المسلمي طسامهم صريه التا الحدام والإفلاس ، «^(۱۵)ومار وام أحد والحاكم وابن أبي شية والبرار والويملي للفظا: الامل احتكر الطعام أريفي لله عداري، من عد

 $^{(\}mathcal{M}_{\mathcal{A}})_{\mathfrak{p}}(\mathcal{M}_{\mathcal{A}}) = \mathcal{M}_{\mathcal{P}_{\mathfrak{p}}}(\gamma)$

Carl e river spirate

⁽۳) تحلی (۱۹ او اس بر پاهل دولتهای ادگیره می ۱۹۶۳ د در د های است (۱۹ ۱۹ و ۱۹۹۸) واقعیدی درج الساب ۱۹۸۱ د د الآول د وساسیه ادرمی بهاست (استین اد سال در در رخ رومی (۱۹ شال ۱۹۸۵) در (۱۹۵۸) د د د د رخ رومی (۱۹ شال ۱۹۸۵) در (۱۹ ۱۹ و ۱۹۸۸)

وهرا السابع ما 1996 و برمانسية السريبية إلى دور دور الميكان السبيع حق دور الميكان السبيع حق دور الميكان الميك

ه والدويت و المستقد البرات (۱۹۸۳ فاليبرون). ومنافعت فيلسن (۱۹۸۶ فالأون) ويباية المبلغ (۱۹۸۱ و بسول) في محييم مستو (۱۹۹۱ د الشنة (۱ ما و د د و ولايميع شدج النهيدي (۱۹۸۳ فالا و ۱۹۸۳ ما المستة الحالات و المستود (۱ ما الوج) و ۱۹۸۸ ما المستة المستة دو ما ي (۱۹۲۵ فالدريات)، وليبني المهيد المستودوم الفلال ۱۹۲۴

⁽١١) سيق تمريجه في حراشي عمرة يا

 ⁽۹) مدارت ۱۰ من استنگر سنگریان از دونه آمه واد که وهای اندهسی و فیله استرای بسینی آماد پیش استدار وقال ای مهای و مدینه منگر (فیلس عمیر ۲۳۵۸)

وم) أسوطية أهمة ومن مناطقة والله كليا وويدل من مناطقة القائد (الجيم القدير (وجه)

و بنريء الله مشه» (الوراد الحاكم: ﴿ وَأَيِّهَا أَهَلَ عرصة أُصِبِح قِيم امرؤ جائع قفد يؤنث منهم دمة الله ».

وإذا اجتسمت تصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة وقعدة حل العام على داؤهن واقطاق على بلغاد .

واستدلى المالكية وأبو يوسعى بالأحاديث السامة . وقالوا: إن ما ورد من الشعبوس الخاصة فهي من فين النقاء واللب لا معهوم له وأما ما ذهب إلما عسم بس الحسن في قوله الثاني فإنه حل النياب على الشعرة بما عسب رأن كلا منها من الحاجات المترورية (1)

ها ينحلق به الاحتكار:

٨- يتحقق الاحتكاري صور بعضها منفى على تحريم وهي ما إدا اجتمع فيه كون النيء الحتكر طحات وأن يحره بطريق البراء وأن يفعد الافلام على الدس وأن يترنب على ذك الإضرار والتعبيق عليه، وهذاذ صور تخلف في تحريها بحسب الشروط.

شروط الاحتكار:

٩... مشترط في الاحتكار ما يأتي:

 ال بكون تبلكم للسلمة نصر بن الشراء , وهذا ماذهب إليه الجمهور.

(4) مهمة أسرائيز الأصليوكي طبيعية التراسين (عميع الزرائد ١٠٠٤)

وذهب بعض المالكية ، وهو منفول عن أي يوسف من الحصية ، إلى أن العبرة إنما هي ناحتماس المسلع بحييث يصر بالعامة ، مواه أكان تملكها مطريق الشراء ، أو الجلب ، أو كان الاخارا الأكثر من ساحته ومن يعول.

وعلى ما ذهب إليه الجمهور لا احتكار فيا جلب مطلعا، وهو ما كان من سوق غير سوق الدينة، أو من السوق الذينة، أو من و و بدى كل من صاحب الاختيار ومباحب البقائم (1) أنه إذا كان من سوق احتيادت للدينة أن تجلب طبامها منه، فاشتراه قاصدا حسم، يكون عنكوا (1) و ينفرع على شتراط الشراء لصعفى الاحتكار أن حيس عاة الأرض الزروعة لا يكون احتكارا، وهذا عبورة ي الجمهوري.

وهناك من علياه الالكية من اهبر سبس هذه الناة من قبيل الاحتكار، ومن علياء الحنقية من يرى الناة من قبيل الاحتكار، ومن علياء الحنقية من يرى البضوي عن الباجي أن ابن رشد قال: «إذ وفعت البشدة أمر أهل الطعام بإخراجه عطفاً، ولو كان جالية كمر أو كان من زراعته »، وللعتبد ما أواده إن رشد (")

> (1) لاحبار لتطبل اهتار جرف و . والبدائع (روب). (۲) والمتساطع في فرزه المقراء على لا : الاص مداه

 ⁽¹⁾ صبحيح مستم ١١/٩٥ الطبعة لمبرية ، والخالع السمر
 (2) صبحيح مستم ١١/٩٠ الوطيرة (١٠٢٠)

 ⁽٧) والمتساطع في قرره السفاء على الدادات مداويس بري الأساطة الحكم في تميشق ألاحشكار وهدم إما هو تمين الضرر المامة .

 ⁽٣) الساح والإكليق (٢٥٠ وارامي الإ٢٥٠ ٦٠ ويدهم.
 رابعه أمر وشد الزايعة فواهد الشريعة المالق ولا الأباء
 موامد الهدها المنظمة ، لكن أيستم ولك لمنكران.

۷ __ آن بنگون الشراء وقت الخلاء استحارة انتظاراً أر بادة القلاء . وهذا ماذهب إليه الشاهية . فقو شتري إلى وقت الرئيس ، وحسمه لوقت الثلاء . فلا بكون اجتكارا عده . ⁽¹⁸)

٣ ــ واشترط الشنعية أن يكون الحيس لذي وقم رضف الفقهاء الدلكية والشعبية والحنابلة على كلام وهذا، وإقا الذي تعرض لذكر المده تقهاء الحنمية. فيمول الحيميكني بفلا عن المرابلال عن الكاني (٢٠٠٠) إن الاحتكار شرعاً استراء الطعام وعود وحب إلى مدة المنطقان لتديرها، فن اللل إنها أرمون يوماً. مقول العبس صلى قد عليه وسلام فها روء أصد مقول العبس من في قد عليه وسلام في روء أصد وقد كرم به من أفد ويرىء علم منه يه (٣٠) لكن حكى بن أبي حام عن أبيه أنه مكر، ومن قائل إنها شهر بن أبي حام عن أبيه أنه مكر، ومن قائل إنها شهر بن أبي حام عن أبيه أنه مكر، ومن قائل إنها شهر بناً أنها شهر وما فونه كلير إجل.

و بشم النصاوت في المائم بين آل بنتر على فقا العسمائي، و بين أن يترابس المعطل وقبل إلا هذه المدد النصافية في الدينان أما الإثم الأحروى ويبخض ون قبلت الندن وقد أورد الحصاكمي هذا الخلاف، وتُضاف إليه أن من الشمهاء من قبل بأكثر الله الدنين، وقد على ذاك إلى عابدين في حاشية .(11)

د أم 20 فين اقتسره السرام لا يتمسم المسكون مرة كان يعطي لول الأمر من لام دولاء مثم معادما عمل على الوم الذي سمن يعد

(١) الحيج سرح الهذب ١١٥٥ ﴿ الأولى.

(٧) الدر المنفي على من شعي ١٩٧/١

(۳) مسل تحریب ان سوانی طرق ۳

(ع) استألیت ۱۹۶۳ و وسیناشج الأماک از (انگذامه داده دیم) ... ۱۹۱۸ و ۱۹۹۱ ما الآول الأصدر بهٔ یعنی وابعار اسینجین

 إن يكول انحتكر قاصداً الإغلاء على الناس وإحراجه مم وقت الغلاء.

احتكار السل:

٩ اسد تعرض بعض العقهاء كل هذا لا على أنه من فيبيل الاحتكار الاصطلاحي ، ولكن فيه منى الاحتكار الاصطلاحي ، ولكن فيه منى أن عبر واحد من العماه ، كأبي حسية وأصحاء ، مسعوا العشامين سالفيان يقسبون العار وغيره بالأجرة - أن يشتركوا ، فإنهم إذا اشتركوا والناس بمناصود إليم أغلوا طلب الأحرة . وكذلك بنحى المناسبة أن عنع مغتل الوقى والحقائي غم من الاشتراك ال في ذلك من إضلاء الأجرة عابهم ، وكديد شتراك كل طائفة بحشاح الناس بل مانهم .

احتكار الصيف :

١٩ ــ وقد صورة إبن القيم عود: أن يازم الناس ألا يسبح الطعام أو غيرة من الأصناف إلا ناس مروول، فعز لله عليه م يبيعونا هو عن مربعون، فهذا من النفي أن الأرض والمساه بلا عدد أحد من العالم، وتحد التسميرة في ذلك عند أحد من العالم، وتحد التسمير وأن يبيعوا و يشتروا يقيمه المثل منما للطلب.
وك لك إعار العانوت عن العلوبين أولي العربة أكد غيرة منية من وأخ من أخذ

الهو عل شرح المتنصى 2006 ، وحاشها الزاعالين فإودة. - طالولاي 1977 هـ

^{. (}۱) انظرو اخکید می دوم به ۲۵۶ تا السه الهمدید.

أموال السامل قبهر وأكبها بالباطل. وهو عرام على المؤجر والمسأمر أأأ

العموية الدنبوية للمحتكري

١٦ ـــ اتمان فشهاه الداهد عن أن الحاكم بأمر
 الهتكر بإحرام ما حتكر إلى السوق والبعه الماسى.

قال لم يعتل دول يجم على البيع 1 بر علم السألة . تعصير ومحلاف بين الفعهاء :

أولاً : إذا عبيف الفيروعل لهامة أجل بل أحد ت منا حشكون وساعم وأعظام التل عمد وجودي أو فيستد، وهما الدر متعل طبه بال الأد، ولا يعتبر خلاف و ذات .

الذاراً: إذ ذيكن هاك حوف على النامة فاللكية. والشافعية والحسالة وتحدين الحمر من حقية يرونا أن لمع كو حروردا وعنيل الأمرونييو.

وأما أنوحيته وأنونوسف فيريان أنه لا يعوعن أسعر ولا إذا الفتم على اليع عربو أنفؤ كي

وعب من بيري الجدفيه من بير. الجريادية دي بعديء، ومهم من بيري الأهار فيما قب وقال انسان وقيل ثلاثاً

وبدل التمول عن العقهاء أن هذه المسالة مرجعها مراهاه الصلحاء، وهوامل قبل الميامة الشرعية. ⁹⁷

(١) للرحم الساس من ١٥٥

(م) لا مأرى مطأقه أن من مهم بالمعال من 10 من إلاسالة مراجع من وتكليب الطبيع بمحرف و الروجو من المعالمية محرفه من الروز الفياسية على الليم الفياسية مراجعة الطامولات المحرفة من والروز المحرفة محرفة المحرفة ا

احتسلام

النعريف:

السامل معاني الإحتلام في الدة رؤ به الباشرة في النام. و يطنى في النحة إليها على وادراك و الملوع (١٠) وصفاء الحام، وهوعنه العمهاء اسم لما براه الدخ من الناشرة و هجمت معه إمرال الذي غائباً. (١٠)

الألفاظ ذات الصلة :

لا أن الإهناء : بذكر الاحتلام و براد به الإصاد إلا أن الإمناء أصب به إلا أن الإمناء أصب به إلا لا يعدل لل أمن إلى البعلة عنده (⁷⁷)

ب لل الجماية : أهم من وجه من الاحتلام فعد المكنون من الاحتمالام، وهد الكون من غيره الااتفاء المسانين (⁶²²كل أن الاصلام قد يكون بلا إنزال للا الحسان الحماية

ح لــــ البيلوع : النبوغ بمسل بعلامات كنيرة منها لاحتلام ، فهو علاما النبوع .

عهوب به انجساج ۱ ۱۹۳۶ و صاحبهٔ العمیدي او ۱۹۳۰ وکستو داند چ ۱۹۶۶ (۱) لستو تعرف العمام دادهٔ (مطر)

 ⁽¹⁾ المحسن (1400 ط أسبيرية ، يعنج النابي صن مسالا سنكل (140 ط الأول).

ا (۱۳ في ماعدي) (۱۳ و لا يواوي لأولي.

^{(£ £ 4} هـ ج. 14 هـ 5 % ط مولاق ال وأسف الجمعهام (£ 4). الط هار المكل

أثر الاحتلام في الفسل؟

٣ سد الاحسالاء كل يكون من الرجل يكون من الرائد فقد ووى منفع والنخاري أن أم سلم حذفت أبها سأنت النبي صلى الله عليه وسنم، فقالت: «هل على الرائد من عمل إذا هي احتلمت ؟ ١١ قال: «عدم إذا رائد الله.»

إن كان أغياد كافراغ أساد ملطية في ذلك رياد:

م بتحفق احتلام الرأة ؟

من يكون الاحتلام؟

الأول: وصوب النسل من الجنابة، وهو مناهب النساوحية والمحتابة والأصع عند الحديثة، وهو قول المبالكية، المناكبة، مد الاحتلام، ولا يجوز أداء الصلاة وتحوها إلا بزوال الجالة، (**)

ق للفشها، في حصول الإحتلام من المرأة للانة:
 آراء:

الشائي زامدت المنسل، وهو فود ابن القسم والفاضي اسماعيل من الالكية، ومعايل الأصح عند استعيبة، لأن الكام وقت الاحتلام لم يكن مكاثما معروع الترابية. (17)

أند حصول الاحتلام مومول ثلني إن ظاهر الغرج، وهو قول الحياملة، وطاهر الرواية عند الحينية، وهو قول الشاهية بالنسة لتبس، والواد مضاهر العرج: ويطهر عند قصاه الحاجة، أو هد الجليس عل القدمين.

الاحتلام بلا إفرال:

 ب حصول الاحتلام بوصول التي خارج الغرج، وهو قول البالكية مطلقاً، وقول النافية بالنسبة للبكر دالال دس قرسها كدفر الجسيد.

عن احتشم وتم يجدمنياً على عسل عليه , قال ابن المدور: أحم على هذا كن من أحفظ عنه من أحل الطلم (**)

ع مد حصول الاحتفالام عجرة إمرائ الرآة في رحمها والدار بعرج الذي إلى ظاهر اعراج والأسامي المرأة عادة بتعكس داخل الرحم لينطق منه الولد. وهوقول تعمدس الحسن من احتفية 437

وذو سنبة فل ووحد المي ولم يذكر حنلام فعليه الخمسل، سا روت عائمة رفعي الله عنها «أن السي عملي الله عسيمه وسلم سن عن الرجل يحد البمل ولا يساكر الاحتلام، قال: يقسل، وعن الرجل يرى أم

⁽م) القساور منسجية (۱۹۱۱ طامولان) واستاج والإكتسان مده المتحرف (۱۹۳۸ ما ۱۹۹۰ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما الروحی ما المستاج و هموه (۱۹۹۸ ما الروحی) و اود خالب ۱۹۷۸ ما الروحی (۱۹۳۹ ما ۱۹۷۸ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما ۱۹۹۸ ما المستاق (۱۹۸۱ ما والمولونان حل مناسب (۱۹۸۱ ما دار مستافر محل المستافر والمستافر و المستافر و المستاف

عه و 4 مان عن النواج (۱۳۹۶ ، ۱۹۹۱ ، وكاشات المتاع (۱۳۸۸)

⁽۱) هنج المعاور (۱) در والمجاوري على الحقيب (۲۲) ط الخنول والمعلى (۱) ه

 ^(*) خيسات ۱۹۸۹، والرقاق عي مثيل ۱۹۸۹، الطبطاري
 عي مراي علاج من ۱۹

ألحمداوي أخسية ١٥٤١ وأمطاب ويباست الذاح والإكتس ٢٠٥٥ عد ٢٠٥ و الجديح ٢٠٥٥ و والمسي
 إلى ترت والمسي

احتسم ولا يحد (ابلل قال: لا غسل عليه بهر(()ولا بعوجه من بقول غر ذلك ، إلا وجها شاذاً الشافعية ، وقولا المالكة . (1)

٧ ... وإذا رأى المبي في فرائل بنام فيه مع غيره عن بحكل أن يمشي. ويسبه كل منها بصاحبه. فالفس مستعب لكل واحد منها عند الشافعية والحدامات. ولا بملزم، ولا يدوز أن ينصلي أحدهما سنف الأسراض الافسال، ولشك، وهو لا يرتمع مع انبعين. أ⁴⁷

وقال الحنفية فوجوب المنسُّ على كل منها.

وقطس الدالكينة فقالوا : إنه إن كانا زوجين وجب عن الزوج وحدم الأن الغائب خروج التي من الزوج وحدم و يحيد الصلاة من أخربوبة. ونيب عليد معا النسل إن كانا عمر روسي (91)

(4) الرئيس السياسية والودين أشرب أبودي (مونا الدرية الإنجاع السياسية والودين أشرب أبودي (مونا السياسية والشيومية). وقال السياسية يست وكر هذا السياسية إلا السياسية بقال إلى المسياسية وقال السياسية الإلى المسياسية الإلى السياسية القريب القريب المونا المسياسية إلا المياه القريب المونا المياهية القريب المونا المياهية القريب المونا المياهية القريب المياهية القريب المياهية الميا

ولا فسرق بين السروبين وغييرهما عند بـقـيـة. الله عب.

٨- واشوب الذي ريام فيه هو وغيره كالفرش عند الشافعية والحسابلة، و بعد كل صلاة لا بحديث حسوما من الإساء قبلها عند الشافعية ومن آخر نومة عند الحنالة ما لريظهر أماره على أنه عادت قبلها (١٠) وقال الماكية يستعب الفيلي (١٠)

 9 لو استيفظ فوجه شيئا ولمك في كونه مئياً أو غسره (واشاك) استوء الطرفين دين ترجيع أحدها حق الآخر) فلفقها، في ذلك عدة آراه :

أ وجوب الغسل، وهو قول الخنف والماتكية والماتكية والمنتقب الخسل إن تدكر والحنابلة م إلا أن احتفة أوجوا انسل إن تدكر ودني، وكذا إن شئت في كوم هذباً أو ودياً، لأد اللي فد يرفي المارمي كافوه، الوجود الغربية، وهي تذكر احتلام، عباد أم بنف كر الاحتلام فاخكم كذلك سد أن حيمة وعلم، أمنا أ بالحديث في جوابه صل الدعيب وسلم عن الرحل يحد لبنال ولم يذكر المتلاطلات قال: يغلمون الرحل يحد لبنال ولم يذكر المتلاطلات في كلمة المثال ولم يذكر المتلاطلات في كلمة المثال على وقالها أو والمياس، وقال أو يوسف: لا يحدى وهو الهامي، وقال المياتك.

وهما كنه معبد عبد الجمعية والحماملة بألا يستفع استنشار قرس الموم فون سينقيه انتظار ترجع أنه

⁽۱) محرج ۱۹۲۸ و څغلاب ۱۹۹۸ و

r = tr , and $g \in L^{\infty}(T)$

 ⁽⁴⁾ أيس هاسمين (1997) والروفائي من حميس (1997).
 والديوق (1997)

 ⁽¹⁾ تسبح المروض وحالفية الرمني هليد (197، 197، طالبيسية، والميس و197)

⁽r) Search (r)

^{. (}۳) نصم نفر سے لغارت و مقرق ۱

مدي ⁶⁷²وزاد اختاطة: أو كانت به إفردة، لا منطال أد يكونا مذباء وقد وجد منيه و⁶⁷ويجيب منه حيشة. وصود .

وقصر المالكتينة وحوب الفشق عن ماؤة كان الشمن بن أمر بن أحدهما متي. قإن شك في كوله واحدا من ثلاثة فلا يقب المسلى: ^(م) لقيعف الشك بالسبة المتي. لتعدد معابله.

پ _ عدم وجوب الفسل. وهو وج الشاهمة، وقول عماهمة وقتادة، لأن البيقين لا يرول مالشك. والأول الاختسال لإراثه الشك. وأوجعوا مر : لك الرضوء مرتباً.

ج ـــ الشخير في اعتباره واحداً مَا اشبه فيه . وهو مسهور فادهم الشافية ، وفاتك لاشتقال ذخه بطهاره غير مسة .

د ... والشافعية وجه آخر وهو تزوم مفتضى الجميع . أي العبل والوخرة ، للاحتياط .(1)

أثر الاحتلام في الصوم والحج :

 ٩ = ١ أثار للاحتلام في الصاوم، ولا يطل به والتساف، لشول عليه الصلاة والسلام: «ثلاث لا يشطره الصائم: الحجامة، والذي»، والاحتلام، "ثمّ

- (١) البحر الراش (١٩٥٤ ٩٩ ، والضعاري عل مرالي العلاج من ٩٤ ، والمن ٢٠٢١ -
- (۱) والمروة (المكامر المسترة والمراد) ما لمة لمستشأ من الايم وارطوط والمان مرت سامانة الرد) (1-المن 7/1-7
 - (رو) الحمين ۱۹۹۰ (۱۹۹۰ (۱۹۹
- وم) رواه الشيرميةي والسينسي حين أن سعيد اختاري. وقي ل الشيرميدي: هندا غراعشيرة، وهيب الترجينات

ولائز غيبه حرصه العدم إمكان التحرز عنه إلا بترك الشوم، والسوم مبياح، وتركه غير مستطاع، ولأنه لم شويد صورة الجماع، ولا مساء وهوالإمرال عن شهوة عياشية (أكولا أثراله كذلك في الخير بانقاق.(⁷⁷

أثر الاحتلام في الاعتكاف:

ويشية القفهاء منهم من يجيز الحوج للاغتمال ونوامع أمن المسجد من التغوث، ومنهو من يوسب الخروج ويمرم الاغتمال في السجد مطلقاً، وإن نعار الحروج فعليه نيسم. (**)

- لي و يدس قرائم و ها مان ، والشهير من قطاه برمان ،
 و مان مان منتام فقه البراز بيسيد معلومه وفي توباد ماد اطران وفوضيف (فيس خدر ۲۹۲۳)
- (1) الاستان على المدريس ١٣٢٥ هـ الحصمي ، ويعسي المناح (١٣٠٥ طامينطق الحبيني ، والمسي مع القرير الكم ١٩٠٥ هـ النار .
- (ع) المشاوى المبيئية (وع) والكسبي مع الشرح الكارم مريوان عزوجه والهدات والإدواء والإسل من الهيج وردود
- (ع) اسر جادیری ۱۹۲۷، واضطاب ۱۹۲۰، وجرادی (کلیل ۱۹۸۱ ما حالی شعرون والشرح الصحیح ۱۹ ۹۲۰ ما ۱۹۶۰ ما دار المحدول و ونهایت انتشاح ۱۹۲۱ ما الصحیحی و واضعی ۱۹۲۲ المیسنت و ولاحیات ۱۹۷۱ ما ۱۹۳۲ ما طاحی طاحی (۱۹۹۲ ما ۱۹۲۲ ما ۱۹۲۲ ما المیسند).

احتواش

التعريف:

 إلى الاستواض أناة الإحاطة , بطان , احتوش القوم على فلان إد جملوه وسطه بي أواجنوش القوم الصيد أحاطه إلى . (٩)

ومن استعمام من اعقها سوهم الناهية ... أطالعوه حل إحداثة خاصة ، وهي إحاطة الأَثَارُ يصهر، وإن كان غيرهم تعرض المسألة من في استعبال هذه النسبية .

الحكم الإجاز :

٣ - دهب الالكية والشافعية في الأصع عندهم إلى أن الطهر الدي بعتبر في انقده هو الهنوش بن دفعل ، داو منفق صدره وصفى قدرين العهر تم حاضف قلا يهتبر قرماً. ونقائل الأصح اعتباره قرماً، لأل الفره هو المقال من ظهر إلى حيم (٢) ولا يمفى أن هذا لا مسمى احتواشاً. ويذكر العقهاء دلك في عدة دوات .

عن ساب قامل المستاجين تنظيريا مين صفيلية ميول بالا مين أما خطيبة مناسان و روشار وي هياء أفريك من دويلة حاصر من حسم أله ولاس مي مالت و وليس ألها من مناسا مين المين ١٩٥٠ ما ميد إلى

. • (المهابة فامل الأقبر (ميثور) . (•) العبداج المام (موشر) .

وج) بياية أعسناح «(١٩٩٠، ٣٥٠ ها احيلي ، والخيولي وروو ها خلي ، وولاح والإكارل (١٩٤٥ - ١٩٤٨ ها يب ، والحروج لا نفطع النتابع بانفاق مالم يظلل

17 هـ وفي المتجار زمن أقساسة من الاعتكاف خلاف بير القمه من فالشاهبة لا يعدون رض العداء من الاعتكاف إن اتمن الكت معها لعدر أوغيره تساهاة ذلك للاحتلام، وهو فون الخيفية والمالكية ، ويحسب عدد الحنابلة وقعد صرحوا مدم فضاله لكنيه معتادا، ولا كمارة فيه (١٠)

البلوع بالاحتلام :

٩٣ حـ منفق العقبها على أنه البدوخ بحصل بالاحتلام مع إليوالي و للعظم به النج كالروى عن على رضي أنه عنه على النبي عليه الصلاة والسلام • الها: ١١٧ بُشتَرَ معد احتسام ولا فسندات يوم إلى اللياري (٥)

()) الحمو في اليح الاراقات والمساب ((19 يو) والموقى الدوقة عادر المعالى ، والريفان في حشى الاراقات والرواميين الإراقات ((19 والوارات كان والمداخ (((19 مكان) القسومات المدلية) وقع المان في المراجع محاركات (() وال

(٣) فسيح الشمير ١/١٥ ق. ١٥٠٣. ومن عربي ١٥٠٥ هـ والا مدرق ١/١٠٥ ومنيي السنح ١/١٥٠ هـ المجموع الله ١/١٥ هـ ومنيي المراد ١٠٠٠ أله المراد المراد

الأغواء. ولا نبرد هذه السألة في مذهب الحنفية، ولا عن الأصح عند الحبابقة، لأن العدة عندهم بالحيض لا بالأطهار.

اختئياط

التعريف:

 إلى من بيعاني الاحتياط لغة : الأخذ في الأمور سالأحزم والأرثي، ويحمين الحيائرة، ومنه المول السائر: أوسط الرأي الاحتياط، وعمي الاحتراز من المطأ وأثمانه. (12)

و يستحصل الفقهاء الاحتياط إباده العاني. كذلك إ

أما النوع فهو اجتناب الشبهات تحوفا من الوقوع. في انفرمات (⁽¹⁾

الحكم الإحالي:

٣ - كثير من الأحكام الفضهية تشت لأجل الاستياط، فين نسي انظهر والمصر من يومن لا يدري أي البودي أي البودي ألم المسرمة أماد الاحتمالات، والباعث على ذلك الاحتمالات.

واستعارض الاحتباط مع أصل براءة الذمة ، ومع

(١) المباح بادة (حوم) .

(r) التمار بهان من ٢٠١، وكشاك أمطلاحات لفتوت ٢٢٠/١٥

قاهدة الديدي والتوخي عند الحرج، يأتي التردد والخلاف في الأحكام البنية على الاحتياط، ويذكر الخسويين ما الاحتياط، ويذكر أنه والخلاف في الأحكام البنية على الاحتياط، ويذكر أنه والنيس كل ما كان أحوط يهب، بل إفا هوقها تست وصويه من قبل، فيجب فيه ما يقرم به عن المهلة يقت، كالصلاة النسبة، كن إذا فانت صلاة من يع فلسها، فيجب هنه قضاه الصلوات الخسس من يام فلسها، فيجب هنه قضاه الصلوات الخسس من ذلك الميوم لهخرج عن عهدة النسبة بقيم ». قال: «ومنه تسيان المتحافة أيامها يجب عليه التطهر لكل صلاة أو لوقت كل صلاة» على خلاف تقصيله في «جيش».

تم ذكر الحالة الشائية التي يجب فيه القعل الحتياطا فقال: «أو كان الرجوب هو الأصل تم يعبرض ما يوجب الشنق، كصوم الشلالين من رمضاك، والد الرجوب قيه الأصل، وهروض مارض التعمام لا يمنح، قيجب استباطا، لا كحوم يوم الشك، فلا يذبت الرجوب للاحتياط في صوم يوم الشك، لأن الرجوب فيه ليس هو الأصل، ولا هو تنا عن (4)

هواطق البحث :

 لا يد كر الأصوليون في باب تسارض الأدلة ذرجيح الدليل المقضى للتحريم على ما يقضي غيره من الأحكام لاستناد ذلك الترجيع للاحتياط، وي نعارض المملل ترجيع العلة المفضية للتحريم على

 ⁽¹⁾ قواتيج الرصوت بنشرح بسيطم الشيوت بافش المتعلق
 (2) المحارم واصطر المتعدد لأن الحديق المعمول (١٩٨٨)

للتنفسة لعيره راأأ

وذكروا أمضا مداأة جريت الاحتمام في الوجود والمحتمام في الوجود والمدارة المحتمال المتاركات

و مركز العقهاء المواعد البينة في الاحتياض منها قياماء تسليب طرام عليه الجناع المراء والخلاص وماردغل في هذه العاعدة ومارهو عنها م في كنب المواعد الفهية (٣٠)

احتكيال

النم سي :

لا سيائي الاحسيال تعلق طلب الغية ، وفي الطاق قراسي الأميار أي تقلب المكر على يهدي إلى المسيود و مأتي تعلق الاحياد بالاس (1)

ولا يخرج استعمال الأصوبين والعقهاء له من مداء إلا أن الن النبر ذكر أنه على من اخيما ي المرف منساما في للوك النزان اخمية التي يتوصل بها الرحل إلى حصول عرضه عبد لا عنظي والا

سنوع من الدكاه والعطاء، فهذا أسنى من موسوعها في أصور الدنة بسواء أكان القصوع أمراً جائزاً أم عرضاً، وأحسن من هذا ما تصافياً في الوسران. المعرض المسوع مناشرة أو عنا" أو عادق وهذا هو العالما عنها إلى عرف الناس (15)

إطرلاقايه

ا الأولاد (بعد من استحداد الطرق التي بنومس به الاتمان إلى عرضه (¹⁹

الشافي 1 معنى تقل اللَّيْ من دمة إلى دمة، وهو العراقة وهو العوائق (٢٠)

الحكم الإحمال : أولا : بالعنى الأول :

الإعتباعي ما كان الإختيان بالمتلاق القهد. واستيافي وساحتلاف مأن المس، وذلك على الوجد الأتي :

لا مد يكون الاحتمال حراماً إذا أنسب به الكلف في إستماده ها وجب شرعاً حتى يصير دم واجب ي اطفاعي أو في جمر أدم خلالا إن العاهي دائماً أن المعمل إذا فصد به إنظال حكم شرعي وتعويله في المطاعر إلى حكم احراء حتى يصيح ماد دائل العمل

⁽۱۹ مارخ هم القوم هاست منيدي و ۱۹۵۱ معاطفي . القالي دروع د الداريدي و ۱۹۶۶

⁽¹¹من موتحاً م 140)

احمار استغیر میدید: کست به احمار به وابستان افزار عبر احمار بیشتر احمار احمار احمار به در وابات او وابستان احمار شراعی است در احمار احمار ۱۹۹۸

⁶¹⁸ العمل مع (12% عرب).

 ⁽⁴⁾ تسویستان در در دانید اسکان قاد اسال پای و بطی وی افزان در ۱۸ ۲۰ ها سپلای داواستان توقیم ۱۳۳۰ می انسان بهای بیان

الرابا المحتم الوقعين الرجعاء والمرطات والرداء

ا ۱۳ و ۱۵ قاطع به ۱۸۰۶ و میشمی خشی و وه چا مدن. ۱۹۸۶ و سرانیدن

خيرم قبواعد الشريعة في الواقع ، فهو حرام منبي هند. وذلك كيا لبو دخل هليه وفت العبلاء قشرب خرأ أو دواء سنود حتى يخرج وقني وهو فاقد لعضه كالمنسى عسبه ، أو كان له مال يفدرته على لحيج فوهب كبلا يجب عليه الحيم .(١)

وكذلك يمرم التصرف في الذل بهة أوغرها في الذل بهة أوغرها في الملول للموار من الركاة عند المالكية والحناطة. وقد خدلك المختلف المنتفة في ذلك: فقال أبو بوسف: لا يكره ذلك، لأمه اصنتاع عن الوجوب لإبقال حق النغير. وفي الحسط أنه الأصح. وقال محمد: يكره وتنتاو، المنبخ حميد الندي المضرير، لأن فيه إخراداً عالمه المنابع عليه النبي المضرير، لأن فيه إخراداً وليل المنابع، على الله عليه.

كذلك الأمر بالمسبة للشافعية ، ففي نيابة العناج والشرواني: يكره تسنويها إن قمصه به العرار من التركاف, وقال الشرواني: وفي الوجز يحرم، زاد ي الإسباد: ولا شرأ به الذمة باطبأ، وأن هذا من العه الضار.

وقال ابن الصلاح بأثم بقصده لا غدله. (1) كدلك يمرم الاستبال الأخد أموال الناس وظلمهم في نفوسهم وسلك دمائهم وإيطال حمونهم. والدليل على حرمة الاحتيال قوله تعانى: (وَلَقَطُ فَلِيكُمُ لَلْبِينَ اغْتِمَاوًا مِنْكُمْ فِي النَّبْيَةِ ...) (1) الأَلْمَارُ

استالوا قلاصطباد في البت بصورة الاصطباد في غيره. وقول النبي صلى أنه علمه وسدم: « لا يجسع بإن متفرق ولا يغرق من تجتمع حشبة الصدقة (١)

٣- ويكون الاحتبال جائزاً إذا تصديه أخذ حين، أو دفع باطل، أو التنجلس من الحوام، أو التنجلس من الحوام، أو التنوصل إلى الحلال، وسواء أكانت الوسيلة عزمة أم دول الفصورة. وقد يطلب الاحتبال ولاسها في الحرب، لأنها حدمة. والأصيل في الجواز قول الذيب، لأنها حدمة. والأصيل في الجواز قول الذيب في عنومة على تنافل: الاؤخة بيئيات فيفتاً فاشرب بو ولا خفضة في السياح منتقل على أنه مقصود أنه ولا ظهر أنه عن خدجى الصياحة التي وضعت قا الغرامة على حديث الشروفة.

قبن رأى من الفقهاء أن الاحتيال في أمر ما غير غالف التصفحة فالمحيل جائز عنده فيه ، ومن رأى له غالف فالتحيل تمنع عنده فيه ، على أنه من المقرر أن من يميز التحيل في معلى المماثل فإنما يجيزه مناه على تحري فصد المكلف العنائل وأنه فع فالف

⁽¹⁾ إضافها المؤخذ الأرائع، والأقساء واستغائر الأمن تحم الأرائل والمستاوي المستية الأرائل والمعتبي (٢٠١٨) على المعتبي (٢٠١٨) المعتبرة الأرائل والمعتبرة (١٠٠١) أخراء المعتررة وداود إذا إذا والمنتبرة والحاكم وقسرهم المنتبر الترازي الأرائع (١٠٠١) الترازي.

 ⁽¹⁾ بالوفاة الدر ۱۹۹۶ (۱۹۹۰ و ترسيح الصفير ۱۱ - ۱۲ فقال از المارف و وانحى ۱۹۴۶ فقاللش.

وم) الأنب أو لاركن عم 1447 ما استنسبول، والشروي معجم لا دارصادر

[[]٣] سوزه النظرة (١٩/

لقصد الشارع، لأن مصادمة الشارج صراحا، علماً أو ظماً، محموم، كما أن المانع إقامتع بناء على أن ذلك مخالف فقصد الشارع، ولما وضع في الأسكام من المعالج.

ومن ذلك تكاح الحمال، فابه تميل إن رحوع الزوجة إلى مطاقها الأول بميلة و قن في الطاهر نول الله تعالى: (قبان طلقها أفا تمثل أن من نظ خلى تشكيح تروحة غيره) (أ) فقد تكدب الرأة عدا الحلل، فكان رجوعها إلى الأول عد نظلين الناني موافقا، ومصوص الشارع مفهمة كقامه، ومر ذلك يوع

هـ وأكثر الغفين أخفوا بالاحسيال هم احتفية فالشاهيد. أما المالكية والحابقة فإن الأصل حدم هو مح لاحيال عالمة، وهو لا يغيد في العبادات ولا في الماملات، لأن تجويز حين يناغض منذ الدرائع، فإن الشارع بسند العربي إلى القائد مكل تمكن، وانخال يفتح الطريق إليها بجيلة. (٣)

قَانِياً : بالمعنى الثاني :

ري الأحال. ⁽¹⁾

- «احتیال باخل من جهه نحیل بکون شبه عقد حوالت قطوالة عد بغضی بها دین من دهه إن اخری، وهم مستشماة حکم بصون معض الفهاد حامن بهم الدین بادرن.

إنهائي ميلام الموقعين الإدعاء والشيئ التصييم (۱۵۰ و طاء).
 المساوف و والمستساوي المستبيرة (۱۹۰۶) والأفسساء والطاق (۱۹۰۶).

٧ ــ وهنى حافزة الحاجة إنها , والأصل فيه قول السبى صبى الله عليه وسلم : «إد أحيل أحدكم على ملمية فليه إداءة ذمه المجلس من دبر أنه ال له , وقد المنوط الفقهاء الصحتها شروطاً كرفط المحيل أغال إداء والعلم عا إخال به وعلم .(١) وغير دلك من الشغاصبين تستظر في مصحد وجودانه).

مواطن المحم ز

 الاستيال بعض الطرق التي يتوصل با الاستان إن غرضه أحكام مفصلة في مصطلح (١٠٠٠) وفي كسب الأصول وضا حلاقها علامه الشريمة وبالفراتين و ينظر في اللحق الأصوبي.

المتعريف:

ا ... من معاني الإحماد في اللغة : النع، وت

⁽۱) سوره سره ۱۰۶۸

⁽۲) ابواللات ۴(۱۸۸

⁽⁴⁾ حديث مرايا أحسل ... ما متعنى طبية من ما دري أي ها ما وقد قاصح 10 مطل العلي طبية ما ودائسة احداث الواصليية فينهنسة عالمحرب أحد والي أي شورة المحلاء ومن أحيى في طبيء فلهنش 10 (المارية 17/17) ما ودائم أصحاب المدل إلا يتواني من حديث أي أمراء الرواة الشرمان من حديث الن عمر عديث أي أمراء الرواة الشرمان من حديث الن عمر عديد أي أمراء الرواة الشرمان من حديث الن عمر عديد أو معيني طبير 1/17/1

 ⁽¹⁾ جوية المشاح (۱۹۸۶) لا معياطا دي الداني، ومنح جنيل ۱۹۸۲ دنير سيار دالعني (۱۹۶۶)

استيباع البراة من الرايسة وما في مصاها اظهاراً المران ⁽¹⁹)

وهواي الاصطلاح ؛ استناع الرأوان الراحة وما ي معناها مده غصوصة ي أحوال غصوصة . وكذلك من الإحداد امتساعها من البيوة ي عر منوعًا (*)

الألفاظ ذات الصلة :

الإعبداد :

 لا ___ وهو ترثيص المرأة مدة محددة شديد أ الفراق زوجها بولغاة أو طلاق أو فسح .

والمسلاقية بين الاعتبداد والإحداد أن الاعتباد غرف للإحداد، فعي البدء. تترك المرأدز منها لموسد رومها.

صفته (حكه التكليفي):

٣ أهمي الدراء على وجوب الإحداد في عده الوقاء من مكاح صحيح وليو من غيره حول ما الزوجة. والدليل هن دلك توله صن الله عديه وسلم. «الا يحن لامرأة المؤمن بالله واليوم الأخر أن تحد على مبت قوف. لبلاك للبال إلا على روح. أراعة أشهر وعسرا. (⁶⁹⁾

كي أحمموا على أنه لا إحداد على الرحق. وقد أهعوا أيض على أنه لا إحداد على الطاخة رجعياً، بل يطلب مها أن تسعرض لطلعها وعربن ادرالهل أنه يحلف بعدد ذالك أمراً. على أن المساقمي رأبا بأنه يستحب للمطلعة رجعياً الإحداد إدالم ترج ارجعة (أ).

وأما المعندة من طلاق بائن وبونة صفرى أو
 كرى فعد اعتلف الطاء قيه عن انجاهين:

الأول: ذهب الحسنية والشاقس ي فديه وهو إحدى الرويتين ي ملحب أحدى أن عليا الإحداد، العرب تحمد الكام. فهي نشبه من وحه من توفي عنا زوجها. (1)

الشايي: ذهب المالكية والشاهي في جديده وهر إحدى الروايتي عن الإمام أحمد (وقيل في بعض الكتب إنها المدهب) إلى أنه لا إحداد حيها، لأن الزوج هو الذي فارفها تابقاً في والا يستحن أنا تحد عنيه. وإلى هذا ذهب جاعة من التابعي، منه معيد بن المسبب، وأبو لزور وعظاء، وربيعة، ومانك، وإلى المداراً على أنه الشاعمي يوك في حديدة أنه يستجب لم أن تحد وإن كان لا يجب

وأما المسكومية بكاحاً فاصداً إذا مات هذا مسكومية وأما المسكومية والمسكومية المسكومية المسكومية المسكومة المسكومة المسكومة المسكومية المسكومة ا

رد) لعس ۱۹۸۶ ده

 ⁽⁷⁾ فينه أسهدير ١٩٢٧ تا وأميرية التكون به ١٩٩٤.
 الاون والهديد الشيري ١٩٠٥ شاخل الثابة والنسي
 إلى قدمة ورهاية شاخار

 ⁽٣) المراسي الأدوري والهيدب الشير إلى الإدادة الطهيء والمسلح إلى الدادة مع سائلية الإدراء الطيمة السنية ا ونشي إلى لدامة (١٥٥٨) والروسة (١٥٥٨) أما

ود) فطر ليزي الرسال والمساح النين وعشر المنحاح فالعدال. وحد من والدين العصوص من المناسب من ووقع سيسما الطبعة

وي ديو نفير ۱۹۶۶ وال مامير ۱۹۸۰ ود سما الطاق الأول: واقطاف الرواه مكتب الساح طرائس، ليب ولهاية العناق فالرواه فاقلني، ولمن لأم فالأ ۱۹۶۵ د 181

 ⁽٣) حيديث و لا تمال لاصرأة (١٠١٠) واد تبحل ومث المعافز والمرجدان عن ١٩٥٨. ٢٠٩١ زمر وزاره الأوساف ما يكتو بعد عد

ووجها فالجمهور على أنه لا إحداد عليه ولأنها لسبت تروسة على الحسيمة، وأن عام الرواح الفائد، عسة. ورواله مستق فلا عمل للإحداد،

وذهب العاضي أويعل من الهباية إلى وجب الإحداد علها ذبه أوجوب لعدة. ودهب العاضي البناجي المالكي إلى أمه إذا ثبت بينم و بين روجها المتوفي شيء من أحكام المكاح، كالتوارث وغيره، فإنها تعتد عدد الوفائي و يلزمها الإحداد. (17

المداد أما إسداد الرأة على فراست غير روح فإنه جائر لمدة ألحاطة أيام فعط ، وغرم الزيادة عليها. والدائل على ذلك ما روفة أريسب بعث أي سلمة ، قالت: اللوم الذا أتى أم حبيبة نعى أي سفيال دعث إلى اللوم الشالت بعسفية ، فسحت به ذراعها وعارضها، وقالت: كبت على هذا غية ، سمعت النبي صلى الأعليمة وسقم يقول: لا يمل لامرأة نؤمن الله واليوم الآخرة أن على أدرجة أشهر وعشرا .) أخرجة المخارى وسلم، أراحة أشهر وعشرا .) أخرجة المخارى وسلم.

وتلزوج معها من الإحداد على القر يب.

(١٤) منح المدسر (١٩٥٥ لا السنية) والرائد الراء (١٩٧٥ لا أول، المدار (١٩٧٥ لا أول، المدار على الول، أول، والمدار على المدار ا

(t) صحيح صلم بتحين هذه اليال ١٩٩٨;٠

إحداد روحة المفغود إ

المستود عوس المقط حيرة وقم نظم سياته من المائه . فإذا حكم بالمنارة ميناً فقد أحم الدارة على أدار وحيثاً فقد أحم الدارة على أدار وحدة المناه الموادة في حين الحكم . ولكن أنجب عليه الإحداد؟ دهب جهور الدارة إلى وجوبة بالمشار أنها معدة عدة وقال التأكد حكمها . ودهب السيار أنها وحدة على الدارة عليها . إلى أدار وإن وجبت عليها .

بدء مدة الإحداد :

٨- بعة الإحداد عقب الوفاة سواء هميت الزوجة بوقيها، أو تأخر طمها، وعقيب الطلاق الهائن هذه من يرى ذلك، هذه إذا كمانت الوفاة والطلاق مسلومن. أما إذا مات الزوح، أو طلقها، وهوديد هذا فيسداً الإحداد من حن علمها، وليس عليا فضاء ما فات، و يتعفي بالنفياء العدة، وإذا انتهت مذة لإحداد ويقيت عدة بلا قصد فلا يُم عليا.

حكمه تشريع الإحداد :

 بسوع إحداد المرأة الشوق عنه : زوجتها وفاء النزوج ، ومرائماه خف العظيم عنها ، فان الربطة

⁽٥) الفناري الصيفة ورداح ط الأمرابية است (١٩٥٠) والشرع الشائل المحدوق ما الكليم وسائلة المحدوق ما الكليم وسائلة المحدوق من عصر عشل ١٩٧٤ من المحدد المحدوقة الشريقية من عصر عشل ١٩٧٤ من المحدد الشريقية من الصالب عاراتها على المحدد المحدودة إسرات والقبع في قبد المحدودة إسرات والقبع في قبد المحدودة إلى عامة المحدودة ا

الزوجية عند ولين ، فلا يسح شرماً ولا أدباً أن تنسى ذلك الجسول، وتتجاهل حن الزوجية التي كانت يبنها . وليس من الوقاء أن يوت روجها من هنا، ثم تنخص في الزينة وترتدي النياب الزاهية المعطرة، وتتحول عن منزل الزوجية ، كأن عشرة لم تكن بينها . وقد كانت الرأة أول الاسلام تحد عن زوجيها حولاً كاملاً تفجعاً وحزناً على وقات ، فتسخ الشذاك وجعله أربعة المنهر ومشرا .

هكذة قرر علياء ألمة المذاهب الأربعة في يستخلص من كلامهم علي أمكام الإحداد. فقد ذكروا الأن الحداد وأجب على من توقي عنها زوجها، إظهاراً التأسف على عمات زوج وأس بعهدها، وعلى انتظاع نعمة التكاح، وهي لبست نعمة دنيرية تعسب، ولكنه أيضا أخروية، الأن الشكاح من أسباب النجاة في العاد والدنيا» وشرع الإحداد أيضاء لأن يتع تشوف الرجال إليا، الأنها إذا تزييت يؤدي إلى الرطاء، وهويؤدي إلى المتد علها، وهويؤدي إلى الرطاء، وهويؤدي إلى العلاط الإنساب، وهوجرم، وما أدى إلى الحرام الإمرام، (١٩)

من تحد ومن لا تحد ؟

١٩ - تمين فيا مسبق من يطلب منها الإحداد في الجميلة. وهنداك حالات وقع فيها خلاف بين الفقهاء. منها الكتابية روجة السلم، والصفيرة.
 ١٩ - أما الكتابية تقد ذهب مالك - في رواية

الإحداد مدة المدة إذا مات زوجها السلم، وذلك الآن الإحداد تبع المدة فتي وجبت طبها عدة الوفاة وجب عليها الإحداد. وذهب الحدقية ومائك في رواية أشهب إلى أنه لا إحداد عبهاء الآن الإحداد مطلبوب عن المستمدة، لظاهر قوله صلى الله عليه وسلم: الالا بحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الأخر... الحديث » (1)

ابين الفاسميد والشافعية والحنايلة إن أنها بجب عليها

١٧ _ وأما العيفيرة فقد ذهب جهور الفقهاء إلى أنها تحد، وعلى ولها أن يتنمها من قبل ما بناقي ولاحداد ثبع للعدة. وقا روي عن أم علمة رقبي الله عنه أنها أن أمرأة أنت النبي عبن الله عليه وصلم فقالت: بارسول الله، إن ابنتي توفي عنها روجها وقد اشتكات عينها أفتك أنها الأكثار: لا مرتبن، أو قالا فان اخديث "أولم يسأل عن سنها، وزك الاستفعال في مقام السؤال دليل عن العموم.

وذهب المنتقية إلى علم وجوب الإحداد عليه خديث (درفع القلم حن ثلاث: عن النافر حتى يستيقظ، وعن البتلي حتى يبرأ، وهن العبي حتى يكري، (⁴⁵فان بلقت في المدة حدث فها بقي، وطلها

⁽۱) شعم فتریمه فی انتقرة (۳)

 ⁽٣) معن الله مز الاكتمال باعتباره زينة ، هم وجود غيره لإبالة البرش والمتعاري ، وقد نمين خلاجة طوعه الشرع لا تسم من استعمال.

 ⁽٩) حديث أم سمسة أغرجه البقاري (فتح اللهاري ١٩٥/٩ خا السلفيدة) ودستام وأم هاود والترفقي وانساق وابن هاجه (أغيقي سن أن دود ٢٩/٨٣ خاد السادة عمر).

⁽ع) حديث ψ_i مع العمم عن ثلاث . . . ه . برواه أحد وأبوه اود ψ_i

⁽¹⁾ حيائية معدي جلبي على شرح فتح الفدير ١٩١٢ه ط الطبعة . الأمير بذريراني لشاهرة ١٣١٨هـ

الجنونية الكبيرة إذا أناقت وأما الأمة فالمغهاء على أنه بالمؤمها الإحداد مدة عديال لعموم الحديث في وجوره الإحداد و حكى الشالة مية الاجاع على ذلك» (11

ما تنحنيه الحدة :

۱۳ حراية تجيس الحملة كيل ما معتور ينه شرعاً أو عرفاً. سباء كان يتصل دالبدن أو النباب أو بلفت الأنظار إليها. كالخروج من مسكيا، أو التعرفي للخطاب, وهذا القدر عمم عليه في الهملة.

وقد التنفى المفهاء في يعفى الخالات فاعتبرها المبعض من المطاورات على الضاء، وأر يستنرها الآخرون، وذلك كسمي الملاسي المصبوفة، والمنتلافهم في اللابس السوداء واليضاء والمسبوفة المتلافهم منافيا علما السموس عليه ماتي عن المتلافهم سافيا علما السموس عليه ماتي عن المتلوف للعرف; فا أعتبرى المرف رينة المتلوف عرماً، وها أو يعلم المنافع إلى المنافع إلى المنافع إلى المنافع إلى المنافع إلى المنافع إلى المنافع المنافع المنافع إلى المنافع إلى المنافع إلى المنافع الم

94 ما مأما ما يتعمل بالبدل عالمان يحرم عليها كل ما يعدي مراضأ فيها من طبيب وغضاب وكحل للزينة. ومن ذلك الأنبياء السنجانة للزينه، وليس

من ذنك ما تنجاطاه لمرأة لنتداوي.

وذهب الحسمية إلى كراهية الاعتماط بقط الأستان وهود الإطباب، لأنه يستجرمن الزيبة عندهم، على أن من الاكسب قد إلا من الانجار بالطبب أو مساعته وإن الشافية يصون على جواز مشاك.

وهذا كله في بدء النطبيب بعد نزوم الإحداد أما لو تنظيبت فيس ذلك فيهل عليها إزالته بعد أزوم الإحداد؟ ذهب الشافية بدال وجوب ذلك وهو قول للمد لكيم احتاره ابن رضد. والرأي الآخر المداكية وخناره العراق أن ليس عليها إزاك .

 ه لا __ واله دلموا في الأدهان هو الطبيق كالريت والشهرج، فا ضفية والشاقعية يرود أن ستعمالها من النرجية المحقوصة على الحداد، خلافا للحالكية واختابات 19.

في حديث أم سلمة رضي أله عنها (أن النبي صنى أله عليه وسلم دخل عليا حين نوي روجها أبو سمد في عراقه أن تمتشغ بالطيب ولا بالخمامي فإنه حصاصي فالمت: قطب بأي شني استبطاع قال: البانسدر تعلقي مع رأسكُ الله تجعلي عليه من السدر ما يضه العلاقي

⁽³⁾ بدينة الفتاح الافراد، فراد وضح القدر ودروون بدور واحترشى عزده و الشروب، والمسوح تلووي ۱۹۱۰ هـ مطلسة الافتاد هده واحتلال واراده، والسي لأم تداية ۱۹۷۴ مـ ۱۹۱۰ ط المداي واس مايدين الاوداك ۱۹۱۱ والنبح الأكبر وماشية المحيول فراده و الطبي.

⁽٧) حديث أو منعة أمرحه أبوداوه والنبائي. وقيد أم أو سكم ري

عد والمستاني والتي ما جاء واله رفضيي والا أكداء وقال، طل شرطتها، بروه التي سال والي سرعامي طرق مي هي وود العداميات له مع عبر منتها السالي (ويس الدار (۱۳۵) (۱) لتح المستر (از ۱۳۹ (۱۳۵ ط لييسية) والعراق أحي عل التيفية (۱/۱۹ ها السيدارة ۱۳۲۲ من والمستي لالي والفر وروده ط الذي والأم وروده طريكة (الكليسي لالي والفر

19 ... وأما ما يتصل باللابس فهو كما فله كل ما جرى العرف باعتباره ربيغة ، يصوف النظر عن اللوب فصد يكون النبوب الأمود مخلوراً إذا كان يزيدها جمالاً ، أوجرى المرف مد فومها باعتباره من حلامس الريحة ، ولكن ورد النص باللي عن المصفر والمزعفر من النباب الأنها يقوح منها الطلب، فديت أم عطية في المديدة ن الكتابئي أن غد على ديت دوق فلات ، إلا على روح أو يعمة أنسهر وعشر ، وأن تكتبي ، وأن تعليب ، وأد سيس قوياً عصيفا يه (1)

وأما من لم يكن هندها إلا ثيب واحد من المهي. عن ليسمه قبلا يعرم علي لسم حتى تجد غيره، لأد مثر المورة أوجب من الإحداد.

ونة لى عن الخرقي من الحناطة أنه يجره طلبها استعمال التفات، فإن السطرت إن صروبهها ، فقاعدال النفات وتعده عن وجهها وذلك لأنه عتر الفادة كالمرمة والكن الفاهس على عراقالك قام استعمال القاب عقلة أراً ()

الناهب بكل صوره طبيا، والزمها أن ترده حينا تعلم والناهب بكل صوره طبيا، والزمها أن ترده حينا تعلم واخترام، وكل المساور والدمالع والخواهر، والمحلى به ما بيخذ شعب من غير الدهب والفضة كالماج وعيره، وجور بعص العظهاء لبس اطبي من الفضة، ولكمه قول عردود المعوم الهي عن ليس الحلي عن الحدة. وقعم المعزال من التنافية الإمامة على ليس الحانم من المعانم، والتعارفية الإمامة على ليس الحانم من المعانم، وأنه ليس عد عاص بحدة النساء.

ويحرم على الخدة التعرض للحطات بأي وسيلة من الوسائل تعليمة أو تصريحاً، لقوء صلى الله عليه وسائل في رواه المتسائلي وأمود أود : «ولا تطبس المصغر من الثباب، ولا الحلي 1.50

ما بناح للمحدة :

18 للمحددة الحروج في حواقبها قباراً حواه كانت مطلقة أو متوفى عنها بالذوى جابر قال: الطلقات محالتي ثلاثاً. همرجت تجة تحلها. طفيها رجل فتهاهما. قد كرت ذلك لمتبي حلى الذعابه.

چهورد (لشيع عبد عيي لدي به القبدان فقي سي ... أي دارد ۱۹۲ (۱۹۹۰)

⁽۱) انتشاري وصيرة رادوه راحه طاه الرابطة الكلت المراد أد ويسائل الصياح الكامال الارداد الأراض والجمع شن الهامات (۱۹۷۷ - ۲۰ ميكات الأرشار عدد والعاور الماء أد الإحمال الراد (۱۹۵۸ ميكات) الاسلامات والشرح الكامر إغالب الدامول (۱۹۷۵ مالات)

وحدث أدعهة أمرحه البخاري (مع الدي 1834). ورو هيد مراق (المست باره مدرووت) مطار الشوكلي أمرياه (نيو الإصارة) (٢٠)

و-) الشرح الكنير للدردير ٧٨/٧)، ومني عناج ٣٩٩/٩ ف=

الماسي و هاي إدارة فعد الماة وقره و طبيعة وجه هر.
 والسكري (۱۹۶۶ فا أون والسمريج ۱۹۶۴ فا السيان و الإحداث المساور (۱۹۶۶ فا المساور) و المال المساور (۱۹۶۶ فا أون و رشيخ المساور ۱۹۶۶ فا أون و رشيخ المساور ۱۹۶۸ فا أون و المسا

 ⁽٥) منطقيقة من الانتهار (۱۹۵۶) والترح الكتار باشتهة بسمون الارتكاران ويناوية المستاح (۱۹۵۷) (۱۹۵۱) والسي لأمن قبامة (۱۹۸۹).

ومستسفات و ولا تعيين المفسق ... والمستوج أن واود من حاصت أم حاصة (١٩٩٢/٢٠ العمارة إنهن)، وأسائن (١٩٧١/١٠ الفله الهراية إنهن).

طبت و با کان نمیساً ر

أثاث وترر

أتع السي برازية مهيا كان لوب

وسلم ، فقال: الخرجي فجائي علا ، العائد أن المسلم ، فقال ، العائد أن المسعد في مسه أو تغمل خبراً ، الارواء النسائي وأبو ، داور ، النسائي وأبو ، أحد ، فعالم نساؤهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أقلب عند إحداثا ، فادا أصلحنا بادرنا الله يبوتنا ؟ مقال رسول الله صلى الله عند إحداثا ، فادا أصلحنا بادرنا الله يبوتنا ؟ مقال رسول الله صلى الله عند إحداث عند إحد

والسمى هما اقست في طربتها، ولا أحروح لللا إلا الضرورة، لأن البس مطلة العسان بخلاف النهار قبات مغنت عصة، الحوالج والمعالي وشره ما يحتاج إليد، وإن وجب عليها حق لا يمكن استيماؤه إلا يها، كالبين و حدا، وإن كانت دات حدر، بسعت إليه الحماكم من يستوفي الحق منها في صولها، وإن كانت يترزة جاز إحضارها الاستيقانة، فإد فرعت رحمت إلى منزها (٣٤)

على أن الماسكية صرحوا بأنه لا بأس للمجد، أن تحضر العرب ، ولكن لا تنها فيه بما لا تلهمه المدة .⁽¹⁾ واتفق أنة المذهب الأرامة على أنه يسح الممجدة في عدة وقانها الأشياء الثالية : ⁽⁴⁾

يها المخطس أن تصرأ نحمة أن تقابل من الرجاب البالعين لب من فها حاجة إن مقابله ماد من عمر مبدية زيت نت ولا عملية به. من سكن المحدة : 14 ـــ فصب حمهور العمهاء من السلف والمثلان.

بباح لمنا أنا تطينس ثوبأ عير مصبوع صبغا فيه

ويبياح لهامن النياب كؤالد حري العرف على

ولما كالذ الإحاداه حراصاً بالزاينة في البدراأو

الحبلي والثياب على التعصيل السابق وعلا تمدم مي

تجميعل فبراش ببنها ، وأثاثه ، وستوره والجلوس على

ولا بأس بازالة الوسخ والنفث من تربيا وعدنها

كسنف الامطاء وتبقيع الأظافر الخي والاعتمال بالصامون فر الطيب، وقس وأسها و بدية، ولا

ولاسية أصحاب المذاهب الأربعة، إلى أنه يجب على المعتدة من وقاه أن تلزه بيت الروجة الذي كانت السكسة مسدما بمها نعي زوجها، سراه كان هذا السبت ممكاً لزوجها، أو معاراً من أو مساجراً، ولا فرق في ذكك بين الحمصرية والسدونة، و فرائل واحامل، والأصل في ذك فوله نعالى: هلا تمرجوهن من بسونهان الأوصديت عراسمة بنت ما لك وأنه جاءت إلى رسول أنه صلى المنطية وسلم، فأعمرته

 ⁽¹⁾ حقيث حائز قال «طبيت بالي 19% راه رواه أبد استد وأوداوه وال بالله والسائي وبي الأوطر (1997)

 ⁽۳) روية صامعة «قال» مستشهد رمان () هائه آورد مستخد الدي رواح مد الراق (ليسب ۱۹۶۶ شاؤری به وجه رائل «قادر» در « ادرال»

⁽٣) للعن ١٦٧ ٥ ٥ هم الزياض

⁽و) الخرشي على عامر جالل (١٨٨) و مَا اللَّوْفَةُ ١٩٩٩هـ. -

⁽ب) خاطب أن تعريز الأرداء لل أول والقراء الكم وماشية . الدمول ١٩٩٢، والعموج ١٧ وهر والدروق عدا لمدلة ي

١٥ (١٠) و حوم ١٥٠٥ ﴿ الأواب وليؤ بد صنة ١٩٩٧ هـ.
 واسم ١٥٠٥ م السفة .
 (١) حرة الفادر ١١

أن زوحها خرج في طلب أعسد له مقتلوه يطرف العادوم، فسيألت وسول الله حلى الله حيه وسلم "لَ مِيكَمَ وَلَا نَفْفَةً , قَالَتَ : فَقَالَ رَسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهِ عَبِي وسلم : تعير . قالت : فخرجت حتى إذا كنت ق الحيوة، أو في المسجد دعاني، أو أمر بي قدميت له ، فشال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف قلت؟ يدر وواه مالك في الوطأ (١١)

وذهب جابر بنازيه والحسن البصري وعطاء من التابعين إلى أنها تعند حبث شاءت . وروى ذلك عن على وابن عمال وحابر وعائشة رضي أنَّ عنهم.

عبدة المتومي عنها زوجها أرجعة أشهر ومشرا وهي قوله شعال): « والدِّيس بشوقون منكم و بدّرون أز واجأ وعريصن بأنفسهن أرمة أشهر وعشرا الأكأنسخت الآية الشي جمعيت عدة النوفي عنه زوجها حولاء وهمي قبوليه شعالي: هواندين يتوفون سكم و يذرون أزواجها وصبيبة لأزواجيهم مشاعأ إلى احمول فع

أرجع إلى أهي، فإناز رحمي لم يشركني في مسكن فرودت عشبه المصة، فقال: الكثي في بيتك حتى يبسغ الكشاب أجلم فاعتددت فيعاأربعة أشهر وهيشراء فبلها كبان عشمياف مزعفان رضي الأعته أرسل إلى فسألمي عن ذلك، فأخبرته، فاتبعه وقضي

وحاصل ما استدلوا به : أن الآبة التي جللت

إخراج» (^(١)والسسخ إنها وقع على مازاد عن أربعة أشهر وعشر، فسنى ماسوى ذلك من الأحكام، تم حاد المياث فأسفط تعلق سن إسكانها والتركة.

مسوعات نوك مسكن الإحداد :

الله كان الذي وجب عليها ﴿ عدد فيه ، جازها لانتقال إلى مسكن آخر تأمن فيه على بفسها ومالهاء كأن عرابت هدماً أوعدواً يا أو أخرجت من السكل من مستحق أحده كها لوكان عارية أورجارة انقضت مدناء أومنعت انسكني تعدياء أوطب به أكثر من أجرة اللشل، وإذا المتقلب تنتظل حيث شاءت إلا منهد الشاهبة، وهو الحتيار أبي الخطاب من الحنابلة. فعلها أن تنقل إلى أفرب ما يكما الإنشفال إليه قيراسأ على مارذ وجبت الزكاة ولم بيرماد من يستعقها في مكان وجوياء فإنها تنقل إلى أقرب مرضم يجدهم قيم وللجمهور إذ الواجب سقط الحذر ولم يرد الشرع له يبدل فلا يجيب ونعدم النعي على احتيار الأقرب.

أما البدوية إذا لنتقل جميع أهل الهلة الذين هي محهم أوطي مهم مزالا تأمن معه على نصها ومالفا فإنها تشتقل عن السكن الذي بدأت فيه الإحداد كذلك

وإذا صات ربان السعينة، أو أحد العاملين فيها، وكانت معه زوجته ، وها مسكن خاص بها في

⁽٦) صديث فرايعة ننت بالك. في اللوطة بنطقيق محمد الباقي عي فاه و طادار المصافحين. بيروت، درواه أبوماوه ٢٢-٣٩٠ والمسيناني الإوواد الطبعة المصراءة مالأرهر أأفناء الشوكاني. وواه للمسيسة وصبحت النومذي ولربذكر المسائي وابي باجه إرسال عثمان (نيل الأوطار ١٠٠٧ ط ميروث)،

⁽٣) ميرة اكفرة (٢٣٤

⁽١) سرة الغرة / ١١٠

السفيسة ، فإنها تحد فسم ، وغري عبها الأحكام البيانية .

أجره سكن المددى وتعمنها :

اختشفت مذاهب الفقهاء فيمن بازمه أجر
 مكن تحدد على هوعليه أم من مال المتوق عنها.

فقطت المنطقية إلى أن أجرة سكن الحدة من وقاء، من مالها، لأن الشرع ورد بنوريتها، ولم ينبت خدا أكثر مسن ذكات، أما الحدة من جلاف بالني سعندهم ساقأجرة سكناها على الزوح، لأن مقتها عليه في مدة العدة، فإنا دفعت من مالها رجعت عليه (1)

وفعت الدالكية إلى النفرة بن الدحول بها وغيرها ، فغير اندعول بها سكناها مع أهلها أو من ماضاء المدنين السابق عند الحفية ، وأما اللحول بها فهاد كانت تسكن في منكه أو في مسكن استأجره فها وعجل اجرته فيس الورثة أخرجها حتى توبيعت المدره هياستدني منها مدة إسدادها، قال لم يكن كذلك فأجرة سكناها من مالها ، وليس لها الرجوع حل سال إلا تركة بشيء ، سواء في ذلك الحاصل والمائل في (13)

وذُهب الشافعية إلى أن الحدد تسنحق أجرة السكن من التركة، بل تتعلق بأنيان التركة، وتقدم على مؤلة التحهيز والديون الرسة في الذمة في الأظهر، صواء أكانت حالثلا أم حاملاً، مدخولاً بها أوغير

مدغون (۱)

ولي فير الأظهر أن أجرة السبكني عليها، لأبها وارقه ، فنزمها، كانفقة ، وهناك قول أنبر: أن الذي يعدم على مئونة التجهز أجرة سكني يوم الوقاة ، وهذا إذا لم تبكن تسكن فيا يلكه أو يمك متمعته أو لم يكن فد عجل الأجرة قبل الوفاة .

وفعت الحنابة إلى لتفرقة بين الخامل والخائل، خاطبائل أسرة سكناها في الإحداد من مالها بلا حلاف عدهم، للدلين الذكور سابها، وأما الخامل فعمده م روابدان إحداها: لها أجرة السكني من مال الشرى عنها، لأنها سامل من زوجها، فكانت لها السكني والنفق، كالهارقة في الخياة.

والشائمة : لمس شا دلك. وصعع الفاضي أبريطي هذه الروانة.

هذا عن أحرة سكني اتحدة أما يعلنها فوطن بحث مصطلع (عدة) لأن حكم النفلة تابع للاعداد لا نلاحدان

خَسِجُ الحَدة :

٢٢ مد ذهب الحديث والتنافية والجدايلة إلى أند لا تخرج المعتدة إلى الحج بي عدة الوفاق الأن الحج لا يقوت، والعدة نفوت راوي دلك عن صر وعشدان، وبه دان سعيد بن المسبب والتوري وأصحاب الرأي. وروي عن سعيد بن المسبب قال: ادتوفي أزاوج نساءه أن حاجات أو معتمرات، ودهن عمر رضي

 $^{(\}gamma)_{ij} \in H_{ij}(p) / (p)$

⁽٢) اكام والإكليل (٢)

⁽ ۱) الجسل عل شوح اللهج (۱۹۱۶ ، ونهاية الحتاج ۱۹۹۳ . وقرح الروم (۱۹۸۳ ، والفي ۲۹۸۴

اقد منه من لهي الخليفة حتى يعنددن ي بيونهر (1) عاوذا خرجت كراة إلى الحج فتومي عنه روجهه ولهي بالقرب ، أي دول سافة قصر الصلاة ، وجعت المنفضي العدة ، لأنها في حكم الإقامة . ومتى رجعت وقد بقي من عدتها شيء ، أنت به في منزلها . (1)

والاكان قد تباعدت بأن علمت مسافة العصر فيأكل مضبت في سقرها، لأن عليها في الرجوع مشقة، فلا يلزمها، قان خامت أن تتعرض غاطر في الرجوع، حضب في سفرها ولو كانت قوية، لأن عليها صوراً في رجوعها، (⁴⁹)

واد أخرمت بعد مؤه ازمتها الإقامة. لأن العدم أسبق (د)

وفي رأي المجتنفية ; أن المرأة إدا خرجت إلى خيج ، فشوقي عنها زوجها ، فالرجوع أولى مدد في منزغا ، فلا يسفى لمددة أن نحج ، ولا تساور مع عرم أو غير عمرم ، فقد دول أزواج : سامعن حاحات أو محتمرات ، ودهل عبد القدل مسعود رضى الله عنه

أما المالكية ميتولون ; إذ أحرمت يجح أو همرة ، ثم طرأت صليها عدة بأن ترفي زوجه ، بقبت على ما هي هيد ، ولا ترجع للكها العند بد ، الأد الحج سابق على المدن ، وإن أحرمت بحج أو عمرة معد موجب المدن من طلاق أو وقاه ، فإنها تنضي عل إحرامها العلارى ، وألمت بإدخال الإحرام على

من قمر الشحف، فدل على أنَّ المعتدة تمنع من

ولم معدم الشافعيية المسافة التي تقطعها أتحدة اتحدرمة بالأبام التي تعصر فيها الصلاة. ولكن فالوا: إن فارقت المبديات، فلها المزيار بين الرجوج والخام، لأبها صارت في موضع أذن لها زوجها فيه وهو السفر، فأشد ما و بهدت (17)

نفسها بعد العدة بحروجها من مسكنها. ^[7]

٣٣ ـــ ومشل الحج كل مغر، فليس لله أن تنشى، ذلك السفر وهي محاة.

وذهب أبو توسف وعند إلى أنه إذا كان منها عرم ملا بأس بأن تمزح من انعم قبل أن لسته .⁽⁹⁾

وحاصل ما تقيده عبارت فعها، الداهب الخنفة أنه إذا أذن الزوج بالسعر لزوجاء، تم طلقها، أو مت عها و بلمها الخبر، فإن كان الطلاق رجعياً فلا يتغير الحكم، لقيام الروجية، حتى لو كان معها في السعر تعضى معه. وإن في مكن معها و لطلاق بائن وكانت

⁽¹⁾ السوط شرختي ١/٢٦هـ النعادل

المان المرح كام الفروين وحاشية الدموق علمه 1876

⁽¹⁹⁷⁴⁾ 医髓性缺乏性)

⁽و) نے شہر ۲۹۹۸

 ⁽⁴⁾ رواه سعيد ، هيكند ي البغني لاس فدنه ١٥٤/٩ والشن الكرد بد سان رسله (سره بن) هواد بوان راهو هند والله بي ادواد نخط أخط أخر (ص ٢-) ط دار الصهم)

⁽٩) التسمى وفي قدامه ١٩٩٨- ١٩٩٨ ما الدار والى مادير عار ١٩٠١ - ١٩٩١ ما الأولى والجرورة البرة خراه ها معتدل وأحد النبي على العنصر حملييل ١٩٠٢- ١٩٩١ والإسماح ١٩٩٨- والمسمى شرح الوقا مادي ١٩٣٩ ما الساد والكان ١٩٣٦- وقرل.

 ⁽٣) فسيم المساهير الإدارة في الأسهريان وبارة المخاج الإدوار والتقاريق ويروع في المساهرين والشرح الكرامي النسي والي هذا ما والإدارة (١٩٥٠ - ١٩٥١ في السيار والتكافي والرائدانية ١٩٥٥ قالاد الإدارة الإدارة المساهر والتكافي والرائدانية

⁽١) ومثنه معمر المواء السبب طروف وسائل المقر محديث

أقبرب إلى ببيت الزوجبية وجب حليها أن تعود المعتد

إلا أن المالكية بوجبون العودة، وتوبلغت مقصدها، مامٌ تقدمه أشهر. إلا إذا كانت في حجة الإسلام وأحرمت فإئيا تمضى عندهم في حيث (۱۱)

وإذا خوست الحدكنة غده الفرورات، فهل يسطل اعتكافها؟ وهل تلزمها كعارة بهن أولا كفارة هليما الدهب الحنمية والحابلة، وهو أصع المولن لمشافعة أنه لا يبطل اعتكافها فتفصى عديها ، تم تعود إلى السجد ، وتمنى عن ما مضى من اعتكافهار

والنضول النتاني للشافعية : ببطل اعتكافها، وقد

(١) تسبير، الحمدائس شوح الكر (١) ٢٥ ط الأمير بذ بولاق سنة ١٣١٣ هذر والسحر أبراكل ١٣١٣٠ كفيعة الطبيبة روافتتاري المسعية الارتداء والجمرع الإواءاء والماء والمسي لام ندامة

خرجه اين سر يج. وذكر البغري أيا إذا تزمها

اخروج للعدة، فكشت في الاعتكاف، عميت

أما أمالكية فيقولون : « تمضى المنكفة على

احشكافها إذ طرأت ملها عدة من وفاة أوطلاق.

وبهذا قبال رببيعة وابن المتذرر أما إذا طرأ اعتكاف

على عدة فيلا تخرج له، بن نبقي في بينها حتى ثمّ

عديًّا، فلا تخرج للطارئ. بل تستمر على السابق:(١٠)

٣٥ _ يستماد من كلام أقة القاهب الأربعة في

الإحمداد أن انحدة المكلفة لوتركت الإحداد الواحب

كال المدة أو معضمها، فإن كان ذلك عن جهل فلا

حرح، وإنا كاك تعمداً، فعد أشمت متى علمت

حرمة ذلك، كما قاله ابن الغري من انشاهبة و

ولكما لا تعيد الإحداد، لأن وفنه فد مضي ، ولا يحوز عبسل شبيء في غير موضيعه ، في غير وقنه ، والفضت

المعدة مع المصبان، كما توفارف العندوالمبكل

الذي يجب علينا ملارمته ملاعض فإنيا نعهي

وعلى ولي عبر المكاملة إلزامها بالإحداد في مدنه

وتنفسي عديها. (ف ٢١)

وإلاكان أتمأر

وأجزأها الاعتكاف, قاله الدارسي.(١)

(ر: اع**نك**اف)

عقربة غير الملتزمة بالإحداد :

وقعه في بيت الزوجية ، وإذ كانت أقرب إلى مغصدها فهي غيرة بين الضي إلى مفعدها وبين العودة والمودة أولى

اعتكاف افدزز

١٤٤ المشكفة إذا تومي عنها زوجها، ازمها اخروج لغصاه الحدةهم اختمية والشامية والحشابلة، لأنَّ خروجها تقضاه انعدة أمر صروري. كيا إذا خرج العنكف للجمعة وسائر الراجبات كالحاذ عريق، أو إطفاء حريق، أو أده شهادة تحيُّن عشب ، أو لفتية بخنياها على بفييه أو أهله أو

ؤازؤ فشم الشفيع خزداهم والعاء والمستوفي واردادك والراد يُؤْرُهُوا أَنْ وَأَخْتَرَنْنِي وَأَرْفَقُوا مِنْ أَوْ لِلْمَنِينِ وَأَلْمُهُ مَا

الأولي، وشوح الروس علمها، في والجنس الرفائة

⁽١) الشرح الكبروحافية المحوني عليه ١٨٦/٢

ولم تبره في الشرع عشوبة عمدة لمن تبركت الإحداد، ولكايا نوميف بأنها حست. (١)

هذا ومن النطوم أن الإصام من حقه أن يعزر المرأة . التكلفة على ترك الإحداد إذا تعمدت دلك ما يراه من . وسائل التعرير.

٣٦ _ وذا أمر الطنو أو البيت قبل الموت , ازوحة بنيرك الإحد د, فلا تشرك الأه عن الشرع ، فلا بملك الله من الشرع ، فلا بملك الله بد إله فناطه ، لأن عذه الأشهاء دواعي الرعالة ، وهي محمومة عن الشكاح فتحتنها لثلا تصبر در بعة إلى الوقوع في الخرم .

احتكاز

التمريف:

إلى الإحرار لغة (حفظ الشيء ومباته من الأخذ [1]

ولا يقرع استعمال الفقهاء من العنى اللغوي المذكور ، فقد عزمه التسمي بأندا جعل الشيء في المرز، وهوالمؤضع الحصين. الا

(ع) اليزوجير لايس حصر ٢/٩٥ هـ دار الحرف وسايدة عناج ١٩٣٧هـ والمسهي لاين قدامة ١٩٧٥ وقابعة ما وه شية مر عاميم ١٩٧٤هـ والحق لاس مرم ١١/١٥٩ م النبر به

عاملين الإنجاب واعلى فان حرم أنا إذا بالمحاص المورية. (*) الشاموس الحيط : وقاح الحروس : (الشابة لاس الأند - المداد

 (٣) إلى حالفين ١٩١٧ ومايعه ها حالولان ، وطلبه علنه ص ٧٧ لصيحة المائرة ، والعباوي على الشرع العشو ١٩٧٧ ط دار للارد.

هذا والإسراز إما أن يكون بحصانة موضعه، وهو كن بشعة معدة للإحراق ممنوع من الدخول فيها إلا بمبادت، كمالمدور وحدواد يست واخيم والخواش والصددين، وإما أن يكون بعافق بجرسه

وانحكم في الخرز العرف، إذا لم يحد في الشرع ولا في المفخر وهو يختلف بالمتلاف الأموان والأحوال والأوقيات، وفسطه الغزان بما لا بعد عدسه مضيما الدرادات

الألفاط ذات الصلة :

٢ - الحسيازة: هي وضع ليد على الشيء والاسباد، عليه (** وقد يكون الشيء الحور في حرز أو الا يكون هذا والجازة أعم من الإحراز.

الاستبالاء : همر القهر والعابة ولو حكماً أن أي المدينة ولو حكماً أن أي المدينة ولم حكماً أن أي المدينة والمحمد المدينة والمحمد المهدا على مطال الإحرار، وأخمل صد.

الحكم الإجمال:

إلى الإحرار عدد جمهور الفقياء شرط من شروط العلم في السرفة السال المعاول (١٩)

وا) ابن خاندين (1397 وبالجاها) ومعني افتاح (1397) طالعنظن الكان.

⁽٧) الشرح المستمر ١٩/٩ منا والراقعارف.

⁽٣) القلبون ١٩٢٠ مَ عبسي الحسي

⁽¹⁾ الردائع و ۱۳۳۶ و ماهندها مضيعة الإمار، والأمارة العسير (۱۹۱۶ و وياليدها لا دار الإمارات ، وذارح مثل الطبارسين مع القلهون وصييرة ۱۹۹۱ فا مصيحى اطبي و والتي ۱۹۷۹ فا الأول.

مواطن البحث :

 بيحت الإحراز في السرفة عند الحديث عن شروطها . وي المعقود اقتبي به ضمان كالودعة وغيرها (11)

اجنال

التعريف:

١ ـــ الإحراق لقة مصدر أحرق.

أسا استحماله الفقهي فيؤخذ من عبارات سفى المعقهاء أن الإحراق هو إذهاب النار الشي بالكليث، أو تأثيرها فيه مع بقال، ومن أشاة النوع الأخير. الكي والشيّ (17

الألفاظ ذات الصلة :

 ٢ - ناز حراق صفة بألفاط اصطلاحية كثيرة أهمان

أ ــ. الإشلاف : وهنو الإقتماء ، وهنو أهم من الإجراق .

ب ـــ المتسخين : وهو تعريض الشيء المعرارة، فهو غير الإحراق.

ج ـــ الخلي ; وهو آخر درجات التسخين ، ويختلف

 (1) الريدائع براز ۱۸۸۱ وما بعدها ، واحرشی ۱۸۸۱ ما دار هــادر ، ويبايية افساع ۱۹۶۳ ما دخوعلي خلسي ، والمؤنى ۱۸۰۷ م

(٢) لمان ألعرب (مرن) والدسوقي ١٠٤/٣

باختلاف الادة المرد غلباء فهو غير الإحراق

مِنْهُ ﴿ حَكَّهُ النَّكَلِمْنِ ﴾ :

 ٣ ... يغشل في حكم الإحواق بالحتلاف ما يراد إحراق فتمتر به الأحكام التكليفية النسق.

أثر الإحراق من حبث النظهير :

4. فهب المالكية في المتسد وعسد بن اخسن من الحسنفية وهر افتار للقنوى وهو غير ظاهر الذهب عند اختبابلة إلى أن لإحراق إذا تبدلت به العبي التجسة متبدل أوسافها أو انقلاب حقيقتها حتى صارت شيئاً آخر، ودفات كالمبتة إذا استرقت فسارت رماداً أو دخاساً وفرن ما يتخلف من الإحراق يكون طاهراً. ومن باب أولى إذا كانت المين ظاهرة في الأصل وتبحسن وكالتوب انتبجين.

ودليطهم فيناس ذنك على الخمر إذا تخلف والإهاب إذا ديغ.

وذهب السّائعة والمائكية في قبر العند، وأبو يوسف، وهو ظاهر الذهب الخنبي، إلى أن الإحراق لا يجعل ما يتخلف منه شيئاً آخر، فيقى على تجالت، وسواء في ذلك الهن النجعة، أو المنجعة، لكنهام النجامة، لأن المخلف من الإحراق جزء من الهن النجعة.

ونصل بعض البالكية تقالوا : إن أكلت النار النجامة أكلاً نوياً قرمادها طاهر، والا تتجس. (١)

 ⁽²⁾ قسم المغير ١٩٩٨ و ودشية المعرق ١٩٧٠ م م و لغي ١٩٠٢ ، والدعائج ١٩٥٥ و مثانة المنتاج ١٩٠٣ و روضة الطالس ١٩٤٨ ، ١٩٠ والى عايدي ١٩٧٧ / ١٩٧٧

هذا وإن من قال من العقهاء بنجاسة التخفف من إحراق التنجيس دهينوا إلى أنه ينطى عن قليله للضرورة، ولأن الشفة نجلب التبسير.

طهارة الأرض بالشمس والثار :

ه _ إذا أصابت الأرض تجاسة، فجفت بالتسمر أو النبار، وذهب أثرها، وهو هنا اللون والرائعة، جارت الصلاة مكاتها عند اختفية، واستدلوا بمون البيني هلب الصلاة والبيلام: «ذكاة الأرض يسها اله. (1)

وعن إلى همرقال: « كنت أبيت في المجد في هها، رسول أنه صلى أنه عليه وسلم وكنت فتى شابنا عز ماً، وكانت الكلات تبول وتعيل وتدبر في السجد ولم يكونوا برشوذ شيئاً من دلك . (¹⁷⁾

كن دهموا إلى أنه لا يجود اليسم به الأن طهارة الصعيد شرط بسمى الكتاب وقال القائمان «فَيْنَلُوا صعيداً طَيْباً » (⁽²⁾ وظهارة الأرض بالخداف تبشت بدئيل ظي، فلا يتحفق بنا الطهارة العطعية الطلوبة نتيمه نعى الآية.

وذهب الذلكية والشاهبة والحابلة ووقر من الخنفية إلى أن الأرض لا تطهر بالجفاف ، ولا يجور

-

ثمو به المُعادن بالنحس :

 الا الا ماع على أنه لوسقي الحديد تنحس، فضل ثلاتان بطهر قلاهره، وإذا استعمل معانق اي شيء لا بنجس.

الصلاة على مكانيا ولا الشيمم بهاء لأن النجامة

حصلت في المكان، والزيل لم يوجد (١٠)

وعنيد الحيمية عدا عبداً وهووجه عد الشافعية أنه يطهر مطافأ أو سفي بالطاهر ثلاثاً، وذلك بالسبة خمله في العبلاة.

ومند محمد بن الحسن أنه لا يطهر أبدار

وهذا بالنمية للحمل في الصلاة, أما لوغسام تلانا ثم فطع به تحويطيخ، أو وتع في ماء قليل، لا ينجسه. بالفسل يطهر ظاهره اجاءا.

وهـاك فوق آخر تشافعية، احداره الناضي، أنه يكنهي لتظهير الحديد السفي ننجس تطهيره ظاهراً لأن الطهارة كشها جعشت على ما يظهر لا على الحوف.

وعدة الخاكبة إن مني احديد المحمى والتحاس وغيراصا بشجس لا يتحسها و بيقيان على طهارتها المعام سريان الشجاسة فيها لاندفاع الشجاسة باخرارة (9)

⁽م) فيم القدير ((182 م وروضاً الطالبي (193 وس عالمين (1939)، والمعنى (1975) مع الشرح الكبر، والمعالف (1985)، إلى الم

⁽۲) رومية الطالبي (۲۰۱۶) وليل مالمين (۲۰۲۱) ومائية الفيرق (۲۰۱۶)

⁽⁴⁾ سديك دركاة الأرض بسمة و فان السحاري الإيهنج مراوعة وقد ذكره الل أني شبة من قول عدم بن حتى بن الحسيد والن الخسفية واللي قلامة وذكره عبد طرزات من قول أبي قلامة بنطط معمود الأرض طهيرها ه (المقاصد الحسمة من ١٩٥٠).
(1) حديث الل مصرورات المحاري وأدواد والحق العجود (١٩٥١).

[.] گفته اطاع به) . (۱-) مهری استها ۱۳/۵ و وسوی الگاه (۱۰)

الاستصباح ولنجس والتبحس

الأستصباح بالشعن النجس :

الا عند اخاط، وعرظاهر الرواية عند الخفية، محوم البنة الا عوز الاستصباح بها، وعلوا داك بأنه عبر السنجاري عن حدر أنه سمع بمول الله من الله عبيه وسلم عام المسم بعول الله من الله عبيه وسلم عام المسم بعول وهو عكة، الهاد الله حرم بيع الخفية، والمنة والخبر بر والأصمام، عمل : بارسول الله أرأسه شبحوم المنت فإنه بطلى بها السمى، و بدهن بهذا المفود، و بشنشيغ بها الباس ؟ قال: إلا بعر حرام اله المارة المرامة.

وتحوهم بالكهة حيث قانوا. لا يتمع بالمجس إلا شخم ميثة لذهن الفغلات وتحوها. ودلك في غير متحد، لا يم.

وعدند الشافعية : بس مع الكراهة في عير السعد. الاستصمام بالدهل المحس (ألأ

الاستصباح بالدهن المنجس:

 ٨ = احتشفت الآراء في الاستنبساج بالأدماد التنمية:

(4) حاست «أرأت شجود الله » « رواه أيها سب ومناه « أم حال رسول اله صفى الله عبد وسم عد وله : فتن الله الروز إلى أقد لف خرم شجومه شبقية أن دوره فأكوا فنته « وإن يسفى رواداه «إن أنه روسواه غراما ». الماه من الارتج الباري واراده والم السفية)

 (ع) الختي و(٥)، وماثية أن عاملها ١٩٠٠/ ١٩٣٠ و ١٩٣٠ و ١٩٣٠ و وماثية ومناطب الدملوني (١٥٠٥ ولاد) ويدينة أهلياح، وماثية الشراطس الإيهارة

ده ... الحدقية و الكرة و الثافعية في الشهور عنده و وهو روانة عند الخيالة الجدومة الخرابي، أنه يعنق الاستصباح به في غير السنجد، إلا إذا كان التصنيخ خيارج السنجد والصور هيه فيحول، لأنه أمكن الانتفاع به من عوضر، حيثار كالطاهر، وهو مروى عن أن عمر.

ودهب الحالة في الرواية الأخرى، وهو حداد السائد، إلى أنه لا يجور حداد الله الشورة إلى أنه لا يجور حداد على الله عليه وسندو السندان على شحوم المنة الطمي بها المستشرة وتدمن بها الجنود، والمستسبح بها المالي؟ فقد سؤوا بني عليه الأعدد سؤوا بن الجنود أكسد سؤوا بني الجنود أكسد سؤوا بن

دخان ويخار البعاسة اغرفة إ

الاست الحرب الحمية في الصحيح عندهم وهو المعتبد العدم المالك لم وه والدي الراس رشه و يعلم من الماكوري الشافعية وهو عبر ظاهر المدهب عند احديثة إلى العرف بالطهار، مظاها.

ودهب الحسمية ورحمايل المهجيح ، معوطاهم المدهب الحسمية ورحمايم الدالكية التحمي والتوسي والتركية التحمي والتوسي والتاريق والوائمين والل عربة ووصفه المحميلية بأناه المجهورة إلى عمم طبهارة المحال المتصافد من وقود المجالسة، والمعام التصافد من المناه المدين إلا المتصفحات به بداؤة على جميل صفارة على جميل صفارة وعلى على وما يصبر ، الوب من محار التحالية بتحالية بتحالية والمحالية بتحالية بتحالية التحالية المحالية التحالية المحالية التحالية المحالية التحالية التحالية

والرواف يوالي من المناز المناز المامة

ودهب بعض الشافية إلى أن دخال النجاب غيس يعمى من قابلة، و بخار التجابة إذ تصامد بواسطة در نيس، لأن أيزاء النجاب نفصلها النار بقويًا يعفى عن فيلة،

وإذا صبغ طعام بروث آدمي ، أو بهدة ، أو أوضا مد قدت همياب فيصار شادران م الطائع طاهرات لم يكن م أو المداع طاهرات لم يكن م أصاده على دحده المدجلة كثير ، وإلا تشجيل ، وكد المددرات كان هيام طاهراً ، وإلا المسجد أو المراب الدحووف المحدم من دخال المستحل إذا أوقد له تجسى كالرداد ، و بعضى عن قليله ، إذا الشفة تحب المهيم . (1)

التيمم بالرماد :

١٠ - كن شيء أحرق حشى صاررماداً لم عز النيمو به بالإحاج.

أما ما أمرق ولربصر رمادا فدهب لحنفية وهو أصح الأموال عبد الشفية وإلى حواز التيمه مام. لأنه بالإحراق أو تخرج عن أصاد.

ودهب الـ27 وقال وهاو المتبدعت الخناطة . وقول الشافعية ، إلى أنه لا يتوز التسمد يتكل ما حترق ، غروجه ، ذلك عن كوم صعيد .

وتعصيل ما يضح اليمم مدوما لا يضح في مصطلح (تيمم).⁽¹⁾

الماء للتحمم محت الجلد بالاحتراق (النفطة):

١٩ النقطة تحت جد لا يمكم صبية بمواسة ولا مع هن اديم وه. أما إذا حرم ماؤها فقد العمواعلى أماسته ، و يعمى عما يعتبر منه قلبلا نبعا لكل مذهب و ضايف الهنة و لكثرة في المنفوت.

أما تقص الوضوء للموجه فهو مذهب الحقية إن مثال على مكانب والحائلة إن كان فاحشاء خلافا المثالكية والشافعية فهو ليرناقص للدهم، كها بسقاد من عدم دكوهم له بي يوقعي الوضوء (⁶³

تغسيل الميت المحترق :

٩ ٩ يمد دهب المفقهاء إلى أذ من احدوى دائدر يتأملل كدوه من المونى إن أمكن تنسله , وأد الدي لا يدخل إدا هوشهد العركة ولو كان محرةً معمل من أفداها , أم العمول تدرح المعركة فهو من شهداء الإنسرة . ولا عربي عليه أحكم شهداء العركة . (**) هان تحيف نقطته بالغمل يعسب عليه الله صبأ

⁽٩) العشاوى الهندية ١٩٧٥ ، وحاشية الى فاهين (١٩٧٩) وبالله وبالشيئة الدمين ١٩٧٩، وبالله وبالله في الدمين المالية الدمين المالية المالية المالية (١٩٧١ وبالله في ١٩٧١) و المالية (١٩٧١ و المالية المالية) (١٩٧١ و المالية المالية) (١٩٧١ و المالية المالية)

⁽¹⁾ إلى ما نفاس (1) (1) ومناشية الدخوقي (1) (1) وقاية الهيماج (1) (1) (10 و10 والنفي لابن قالم (1) (1) (1) ومنان التالج (1) (1) ورومة القاس (1) (1)

رائة الطبيعياري مل مرق المدح من 18 والاصول الده. باهر الإس وبياية اقتاح وراهن الوصود والعي مع الترح الكند 1970

⁽ع) مدنيية الى عابدس (1994) ، والقاوى المدية (1994) 1970 - وفقع القدير (1994) وبدأع المسائع (1977) والمن واردي (1985)

ولا يُمشَّى قَاإِنْ حَيْفَ تَشْطَعُهُ بِعِينَ أَمَّاهُ لِمُ يَعِيلُ و يعيشم إن أمكان، كاملي الدي يؤذيه اللام. وإن اتحادر فاسال معضه دون بمص طمال مراأمكي عميم و پيشم اڳائي کاختي سواه. ⁽¹¹⁾

الصلاة على المحترق المتوقد :

١٣ ــ دهم ابس حبيب من المالكية والمتابلة ويعض المنآخرين من الشافعية إتى أنه يصلي عليه مع عليه والأم الليسور لا يسقط بالقسور وبالصع مي قوله عدياء الصلاة والسلام: ١١ وإذا أمرتكم بأمر فأتوا مره الفعاء والنعاعة للميتان

أحا عسدا فننفية وجهور الشافعية والمالكية فلا ينصلي عليه ، لأن معفيهم يشترط لصحة الصلاة عني الجنفازة تفاح غسل نثبت والعفيهم بشترط عضوره أو أكثره، فلما تعدر غمله وتسمع لم يصل عليه لفوات الشرط (۳)

التعذر الغمس والنبيس لأبدلا ومدانرك الهيلاة ما استغفادی، (۲) ولأن القصور من هذه الصلاة

الدفر و النابوت :

المالمات يكوه دفين الميست في تباموت بالاحام لأزه بدءة , ولا تنفذ وصبت غائك .

ولا يكره كالمصلحة. ومها انبت اعترق إدا دعت الحاجة إلى دلك. ^[5]

الإحراق ق الحدود والقصاص والتعزيز

الإحراق العمد :

١٥ ـ بعتر الإحراق بالدارعية أحابة عيد وتحارى عشيه أحكام العمدن لأنها نهبها الهمور الضهدر وقعيله في (المديات) را ()

القصاص بالإحراق:

14 هـ. ذفت التناصق ومولد هور عام التالكياني وروابعة علمه أفساطة. إلى قتل العائر جا قتل بدوع خارأ أو بكونا العصاص بالنار مستشير مر البهرايل الشعماييس بهار والمتدلوا بمولد تعالى: مرزان غافيتُهُ فَخَاقِبُوا سِيثُل مَا تَوْفِيْنُمُ بِهِ * ***** وَفُولَهُ تَعَالَى : ﴿ وَفُهُنَّ الخافاي فللبكث فاغتشوا مديثه بمقل فالقتالي عَلَكُمْ اللهِ العَرْجَةِ الديني والبَرارِ من السي صلى

⁽¹⁹⁾ أن خارا بن ١٩٩٩ع) محجر وجاهية الديون ١٩٩٧ع ومعنى الحساح ١٠٠٠م، ويناية الهناع فاراحا والممنى 110-1-17

⁽٢) لحمس لابر صنعة ١٤ ٣٤٠, ٣٤١, وند نج الأمكار دارورو. ومنافينة التي مقلع (١٩٧٧م، ١٣٨٥) وقعي الفتاج ١٩٨١م، والمسوي والامام

⁽۱) موه الحن ۱ (۱)

⁽۱) مورة مغرة / ۱۹۱

⁽١) المسوط المدحس ١/٠٤، وصانع العملق ١٤٠ ١٣٠ ولاية المنام ١٩٧٣م ومعسى المساح الأهمة. وروسة الطالين الرهادة وحاشينا المصوق الردايان والمسي لابان فالنا

 ⁽۷) حدیث ۱۱ آن آمرنگیی ایم رواه آحدوست و نسائی راس ماجه (الفتر الكبر الروود).

⁽٣) مراقي الملاح مع حاشيه الطيميناوي مي ١٠٠٠

الله عليه وسلو من حديث البراء، وقد: ١١٩مي حرق حرقاه» (١٦)

وذهب الحنفية، وهو تع الشهور عند المالكية، والمحدد صدد الحناية، إلى أن القود لا يكون إلا يتالسيف وإلى فتل بعيره، فلو اقتص منه بالالقاء في النار غزر، واستدنوا بعديت النصب من يشير مربوء : الا قود إلا بالسيف، ورواه ابن ماجه وايزار والطعاوي والطيران والبهلي بألفاظ عنفقة . (1)

موجب بعقيب السيد عبده بالبار :

١٧ - احتاب الدارة في موجد نعاف السيد عبد بدلتان فقال كنوعوز لا يعنى عليه ودهب مالك والأوزاعي واللبت إلى عنق الحد فالك و يكون والإنهال الدارة بدلك و يحافيه السلطان على فعله واستدارا بأثر عمر رضى الاعتاب أخرجه مالك في اللبطأ بلغظ: «إن ولبدة أنت عمر ، وقد صريا ميدها مال وأبدة أنت عمر ، وقد صريا أيضا الحاكم في الستوك (*)

(۱) حاميث هامي مرف مرفقاه قال انن محر" رواه اليهي ال. المسرفة وقال أي الإمساد معي من إيها ، والا هزمن قول از مادي خطته (تلخيص الخير ۱۹۷۱).

(ع) نيل الإطلاعات من مهده وحاشية ابن هذير ١٩٧٥ عام والسرسي والسدائي بالإه واي ولسين الحداثي الإلاماء والسرسي بالإلام والفائع والإكليل ١٩٧٥ وسني تجاح ١٩١١ والحرشي وبالية الصفاح والإكليل ١٩٧٥ وسني تجاح ١٩١١ ووبائية وبالية الصفاح الإراكان والسني ١٩٧٥ وكشاف الفاخ ماريان والإيلام الإراكان والسني ١٩٧٥ وكشاف الفاخ والإيلامان ولو وليفاً ومن لهر مشافقة أوجه من تكوم الاسلام للاسان ولو وليفاً ومن لهر مشافقة أوجه من تكوم الاسلام

العقوبة في اللواط بالإحراق:

۱۸ مد يترى الإمام أبو حنيفة أن عقوبة اللواط سواء البلائط والملوط به النمو بر. ويحيزالمساكم أن بكون النمو بر الإحراق. وإى هذا الرأي ذهب ابن الفيم.

وأوجب إحراقهما ابن حسب من المالكية ، خلافاً المحمهور الفين يورون أن عفواتها لا تكون بالإحراق. وتفصيل ذلك في (الحدود).

واستندل من رأى الإسراق بفعل الصحابة وعلى رأسهم أجوبكر وتشدد في ذلك علي رضي الله عنه (١٠)

إحراق الدابة الموطوءة :

١٩ - لا بعد شخص بوطء يهدة، مل جزر ودايع الهيدة، تر تحرق إذا كانت عما لا يؤكل، ودلك لفطح امتداد الشخدت بد كليا رؤيت. وليس بواجب كها في اهداية. وإن كانت الدنة تؤكل جاز أكلها عند أبي حشيمة والمالكية، وقال أمووسف وعسد من الحنفية: غرق أيضا، وفي الفنية: نذيح وتحرق على الاستحياب ولا يحرم أكلها، ولأحد والساحمي قول منتها عنر تمح، لأن شاعها بة كرا والساحمي قول منتها عنر تمح، لأن شاعها بة كرا والماحم بالماحمي قول منتها عنر تمح، لأن شاعها بة كرا والماحمي قول منتها عنر تمح، لأن شاعها بة كرا والماحم بالماح الماحم براحها.

⁽١) سائسية ابن مابدين ١٩٥٨، ١٩٥١، وطالب أولي نفي ١٩٧١، وفداري ابن نيسبة ١٩٧٤/١٠٠٠ والنصرة بهامش فشاري مابيش ١٩١١/١، ويضع الخذين ١٩٧٥/١٠ والهامة ١٩٨٢٠

 ⁽٣) ما شبة ابن عابدين ١٩٧٩ ، ١٩٩٤ ، وحاشية الدمق.
 (٣) ما شبة ابن عابدين

التعجير بالإحراق :

 ٢٠ من حجر أرضا مبتة بأن منع غيره منها يوضع عملامة فهو أحق بها. ونما يسحق به المحمد إحواق صافي الأرض مدن المشبوك والأنسجار لاصلاح الأرض.

إيقاد النارقي المساجد والمقابر :

٧٠ يكره إيقاد الناري المجد لنو مشعف.
 كالنبخين والاستعباح والدفق، لأن إدا لإيكن لما الم يكن لما الم يكن

وأما إيماد النار، كالسرج وغرطته هند الغيور عبلا يجون طعيت: «لعم الله زائرات الشهور والمتخفرة عليا السرير». (٢)

قاؤة كانت هناك مصلحة ظاهره تقضي الإضاءة كدفر البت قبلا بهوجائر.⁽⁴⁾

التبخرعند الميت :

۲۴ - يستحب عند الجمهور قيخو أكفان اليت بالحود، وهو أن يشرك المود على التار أن بحس ثم يسخر به الكفل حتى تعبق رائعه و يطيب. و يكون ذلك بعد أن يرش عليه ماء الرد نمن الرائعة به.

(1) حاشية التي عابدين ١٩٧/٩ ، ١٩٧٨ وهاشية السوق ١٩٩٨/١

 آگاه دراه آبودارد دانشرمفن والبسائي وافاكم (النبع الكير) وحست الشرمذي وابي الفطان وضيفه مداخل (فيش القهر ما ۱۳۷۶).

(۳) حاشية لين حابيها (۱۹۷۵ و۱۹۵۵ و۱۹۳۱) و وو. و ملائع الصنائع وار ۲۹ روستية الاسيى ۱۹۷۴ و۱۹۷۶ و بهاية الصناح (۱۹۷۵ و۱۹۳۵ و۱۹۴۹) و ۱۹۷۸ و ۱۹۹۸ و ۲۹۰۱ والسندني و لشرح اليكبر (۱۹۱۸ ۱۹۳۸ ووي)

وتجسر الأكفان فيل أن يدرج غيت فها وثواً. والأصل فيه ماروي عن جابره قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أجرتم الميت تأخروه ثلاثاته رواه أحده وأخرجه أيضا البيقي والزار. وفيل: رجاك ربيال الصحيح، وأشرج تحوه أحد بن حنين. (1)

. . واخطعوا في المبت اتحرم على رأيين:

مذهب الح تدفية والمالكية والتناهية إلى جواز تجسيره، قياساً على الحتي، ولأنه انفطع إسرامه موته، وسقط همه الدكليف.

وقمال الحشابلة ; لا بيطل إحرامه . علا يجتر هو ولا أكمانه .

والأصل في ذلك قول النبي صلى الفاعليه وسلم في الذي وقصته الثاقة «المسلوه بناء وسدر، وكفّنوه في الذي ولا تسميره طبياً، ولا تعتقروا رأسه، فإنه بهت يوم القيامة طبياً». (⁷⁷⁾

أتياع الجناؤة بتار:

أثاث العقهاء على كراهة أشاع الجنازة بنار
 ي مجسوة أو غبرها ، وإن كانت بخوراً ، وكذلك
 مصاحبة المدين ، للأخبار الآبة .

ونقل ابن المند وغيره الإجماع عن الكراهة , لأن ذلك من قبل الجاهلية ، وقد حزّم كنبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، ورجو ممه , قبقه روي أنه خرج في

(1) قبل الأوطار (1/1) ، 11 ، باب تطبيب بدن البت.

(٢) أمن خانفين ٢٩٣/١، والنسيقي ١٩٥١)، والخسوم ١٩٠٢، والسبتى ٢٩٣٧، وصديت: فسلومهاء .. أشرسه الشيخان في تن عامل (النبع مكبر ١١٥٠)

جندازة ، فرأى أمرأة في يدها عبسر، فصاح طها وطروها حتى توارب بالآكام أ⁶³ وروى بوداوه بإسناده عن البي صفى الله عليه وسم أنه قال: «لا تبع الجازة يعبوت ولا ناراه ، ⁽¹⁾ؤنة أوسى كثير م المبحدة بألا ينبعوا بناريت مويم⁽²⁾ وروى ابن ماجه أن أب موسى حين حضره الميت قال: لا تتبعوني بجيس قالوا له: أو سبحت فيه شباً ؟ قال: نام من رسوارا أنه ميل أنه عليه وسلم. (⁽²⁾

فيان دفن ليبلا ، واحتاجيا إلى ضوء، فلا بأس به , برايا كره انجامر التي فيها البخور (⁶⁴⁾

الإحراق المضمون وغير المضمون

48 _ إذا أوقد الشنة من ناراً في أوضه . أو في ملك من أو في موات حقوم ، أو فيا بسنعي الانتفاع ب. فطارت شرارة إلى دار جاره فأحرقتها، فإن كان الإيقاد بطر بقة من شأني ألا منطل العار في ملك العين فإنه لا يصمن.

 مديث : «لا نسبح الجدرة» رواه أبرداود فالد عمالي.
 د ده منقطح ، قال ابن القطال: والحديثة لا يمسح وإلا كالذ د عمالاً (فيص عمر ۱/۲۸۷)

وم) مهم أوهر برة وعالمة وصور من العاص (الدوية ١٩٠٠/٠). (1) عديث أبي يوسى في صد أحد ١٩٩١/١ ط المستية.

(م) سائسة أبل مادوس ۱۳۰۶ و يدانم السائم الراحه، وسائلية المسروي الراح، و والما السائل الأرب السائل الراح، وبهاية المتراج ۱۳۲۳ و ووضه الطالي ۱۳۱۲، در والسنى لاس مدامة والترح الكبر ۱۳۹۲، ومني اهتاج الراحه

أما إن كان الإيشاد بطريقة من شأنها انتقال التشاريل ملك الغير، قيات يضمن ما أتلف النار، ودست كأن كان الإيقاد والربع عاصفة، أو يضع مادة من شاقها انتشار النار، إلى غبرذاك الذعر معروف.

وعدم الضيمان في الخالة الأولى مرجعه إلى فيباسها عنى مراية الجُرح في فصاص الأطراف، وفي الشابية بسب التقصير، فإن أوقد تارأ في غيرطكه أو ما لا جنك الإنتفاع ضمن ما أتنقه النار لأنه متعد⁽¹¹)

ملكية المغصوب المنخر بالإحراق :

98 — ذهب الخيفية والمالكية، وهو قول عد أحد، إلى أمه إذا تستيرت المين المنصوبة يعمل التاصب حتى زال اسبها و عظم حياضها رال ملك المضوب مسم عيد، وملكه الغاصب وضمها، ولا يحل له الاستخاع بها حتى يؤدي عدما، كمن غصب شاة عاماً معمد آية. وسبب انتقال المنكية أن الناصب أحدث مسمة متفومة، إذن تبعة الشاة ترداد يطبخها أو شيها، ويها يعبر حق المالك هالكةً من وجه والا ترى أمه تبدل الاسم وفات منظم المقاصد، وحق تري العاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من كل وحه ، وما عوقاته من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصب في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته من المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته مناه المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته مناه المعاصد في الهيئة فاق من كل وحه ، وما عوقاته مناه المعاصد في الهيئة فائم من كل وحه ، وما عوقاته مناه المعاصد في الهيئة فائم من كل وحه ، وما عوقاته مناه المعاصد في الم

⁽⁴⁾ حماشية ابن هايفين ۱۹۷۶ (۱۹ و۱۹۶۳ (۱۹۹۰ - ۱۹۹۸) والمشاوي السفية ۱۹۳۸ (رضح القرشي ۱۹۶۸) رسواهم البالل العطاب (۱۳۹۸) وكشاف القام ۱۹۹۹) والمهنف (۱۹۲۸) وياية القسام ۱۹۳۸ (۱۹۳۸ و ۱۹۳۸) وروضة (المالين ۱۹۸۸) وللفسي لاين هادة ۱۹۳۸)

من كال وجاء مرجم على الأصل الذي هو دائث. وهالك من وجه.

ومل هذا يخرج ما إذا كنان العصوب لحماً، فشواء أو طبخه أو حدداً فضر به سكيناً ، أو تراباً له قيسة فاتفده خزفاً ، وتحوذلك ، لأنه ليس للمائك أن يسمنرد شيئاً من دلك ، ويزول ملكه خمان الثل أو القيسة ، وتبطل ولاية الاسترداد ، كما إذا استهلك حقيقة .

وقال الشافية وهو الذهب عند الخابلة ورواية هن أبي يوسف: لا يستقطع حتى المالك، ولا يزول مشك صاحبه عنه، لأن بفاء العن المفصوبة يوجب بشاء ملك المالك، لأن الواجب الأصلي في الغصب رد العين عند فياسها، والعين فافية، فيض على مشكم، وتبيعه الصنعة الحادثة، لأب تابعة للأصل، ولا منير بغناء لأنه عظور فلا يصلع سيأ نابلك.

وعن عمد بن الحسن أنه يخوبين القيمة أو الدي مع الأرش، وذكر أبو المجالب: أن السحب بشارك المالك بكل الزيادة لأنها حصلت بنافعه ، ومنافعه أجريت عمرى الأعبال، فأشه ما وغصب لوبا فصيفه و وذلك بأن تقوّم الدير المقصوبة غير مصمة ، ثم تنفوم مصمحة ، قالزيادة تكون للماصب على هذا الرأي (12)

ها بياح إحرافه وما لا بياح :

٣٦ - الأصل أن الصحيف الصالح للترادة لا جوق، خرمته، وإذا أحرق الثانا بكون كفراً هند جيع الفقهاء.

وعناك يعض السائل الفرهية ، مها :

قال الحنفية: المصحف إذا صارخطة ، وتعدّر العرامة منه ، لا يمرق مانيار ، بل يدنى ، كالسم . وذلك بأن بلف في خرقة طاهرة ثم يدنى ، وتكره إذا بة درهم صليمه آية ، إلا إذا كسر ، فحيست لا يكر، إذات ، لغرق الحروف ، أو لأن الباق ، وذن آية .

وقال المالكية : حرق الممحف الثلق إن كان عن رجه صيات فلاضور، بل رما رجب . (13

عن رب حيث معرد، بها رب وجي. وقال الشاقية : الخنية التقوتي عيها فرآن في حرفها أربعة أحوان: يكره حرفها طابة الطخ مثلا، وإن قعد بحرفها إسراؤها لم يكره، وإن لم يكل اخرى خاجة، وإنما فعد، عبثاً فيحرم، وإن فصد الاستهاد فظاهر أنه يكمن

ودهب احتيابلة إلى حواز أمر بق الصحف غير الصالح للفراءة . (**)

أما كتب الحديث والعمه وهبرها فعال طامكية: إن كنان على وجه الاستخفاف فإحراقها كفر مثل البغرآب، وأبضا أسهاء الله وأسهاء الأنبياء المفرونة بما يعدل على ذلك مشس: «عليه العبلاة والسلام» لا مطلق الأسهاء.

عِقَالُ الحَرْمَعِيةَ ; هَمْ وَالْكُنْبِ إِذَا كَانَ يَتَعَذَّرُ

⁽¹⁾ نشائيم الأفكار وتكلفته الفدري والداية بالإمهار (٢) نشائيم الأمكار وتكلفتها الفدري وهذا والفي لإبراقد ما ويخالم ١٩٧٨). ودايتم والفي لإبراقد ما والشرح الكبير ما (١٩٥٤) و ١٩٨٥ ما وه داري ويلمة أنسائك لافترب المسائلة (١٩٥٦) وبالمنها، وروسة قطالب (٢٤/ وساسمنها، وروسة قطالب (١٩٥٨) وساسمنها، وتبيل الأوطار ١٩٨٨) (١٩٥٨) وماشية الفسوق.

⁽۱) الدسوقي ۱۹۰۱ : (۲) الفروم ۱۱ = ۱۱ ، وكشاف الفناع ۱۹۳۷،

الانشقاع بها جمعى عنها لهم الله وملائكته ورسله ويمرق الباقي . (1)

إحراق السمك والعطم وغيرهما ز

٣٧ _ ذهب الخالكية إلى حواز إلغاء السماد و النبار حيثاً لشيئه. كما أماحوا إحراق العظم وغيره للانشماع به. و وافقتهم الشافعية على الراجع في إحراق المعظم. وكره الإمام أحد شي الشماك الحي ولكن لا يكره أكفه.

ونــــــــ اخت:بلة على أنه لا يكره شيّ الحراد حيثًا. شا أثر من فعل الصحابة ذلك أمام عمر رضي الله عنه عن فير نكر.

. ولا يجيؤ عدد الجسيع إضاعة الكال بالإحواق أو غيره. ^(١)

الإحراق بالكي فلتداري : (*)

 (١) مناشية من عاسيس (١٩٥١م ١٩٧٥) و١/٢٦)، وماشية النفسيق (١٩٦١م) ١٩١٠م، والنسي لاين قامة ١/٩٩٥، وروسة الطالب (١٩٠١م) ومايذا الفتح (١٩٣١م) وشرح الروس (١٩٢١).

99) حياشيه الل عاملي (1997) وحاشية النحولي (1994) 199 ، وباية التعام (1994)

(٧) اليكني هو آن يُعينني ميديد آن ديره و يوقع على عشر معلول اليمريّ وكسيء أو يُعقطع المرّق الذي مرح منه اللم،

 (4) سائسة من عادين ۱۹۷۸- ۱۹۱ و ۱۹۸۹ و الغني لامن خدامة ۱۹۷۱ و ۱۹۷۸ و پایا المشقاع و سائلیة الشراطسی ۱۹۱۸ و رسیل الأوجار ۱۹۷۶ و ۲۹ والدیدة نری حراً

وأما إذا تعين الكمى علاجا فإنه مباح سواء أكاب ولك ساخديد أم سفيره. وتخصيل دئك في مصطلح (تداوى).

الوسم يالبار :113

44 — التوسم في الوجه بالنار مني عنه بالإحاع في خبر الآدمي، فهو حرام لحراقة وسم الآدمي، فهو حرام لحكرامت، ولأنه لا حاجة إليه، ولا يحق تعليمه وقصب جماعة في غير الآدمي إلى أن النبي الكراهة، وذهب جماعة أخرون إلى تحرجه، وهو الأظهر، لأن النبي صلى تلف عليه وسلم لعن قاعه، واللعن يقتضي النبي صلى تلف عليه وسلم لعن قاعه، واللعن يقتضي النبيجة في وجهها ؟٤٠٥

أما وسم غير الآوسي في دغية الجسم فالجمهور على أنه حالتر، بل مستحب، لما روى من فعل العسمانية في ماشية التركاة والجزية، ودهب ابو حيفة إلى كراهته كا فيه من تعذيب ومثلة. (٣)

ا الانتقال من سبب موت ــ لآخر أهون :

٣٠ لوشبيت التاري سفينة أوغيرها أنا عب على ظهم السلامة فيه من بعالهم في أماكهم أو تركها بعلوه.

ليد المدور اليتري الذي مدهب الشاشي مستان وي حاكم الصحاب المحرّف .

⁽۱) ليميا ب كرامكية .

⁽c) , which was a constant of the state of the state (c) , which is a state of the state of the

⁽١٧) حاشية أبي عالدين ٢١م٥٦، والنبي لأبي قامة ١٤٧٣.

ونبق الأوطار والراء ف العلمي.

وان سرة وي عندهم الأمران فصال الشامعي وأحدد كبيف شاءوا صمول وقال الأوراعي ناهما موتنان فاحتر أيسرهمان

وصرح للالكنة يوجوب الانتعاث من سنبيد الوب الذي حل، إلى سبب أخر إذا رج به حياة، أو طوقال ولوحصل ته معها ما هوأشد من الموت، لأن حفظ النعوس وتحت مرأمكن أأأ

الإحراق في الحرب:

٣٦ _ إذا قُمر على العدور الدخلاء علم فلا بجور أندر وماء وبالدار مراغو خلاف يعلمها لااروي هزة الأسلمي أنارسول الفاصل الماعلية يسعد أثره من سارية وحفال وعفرجات فيهار فقال إعاراه أحفام فالان فأحرقوه بالناراة فونيت وفناداني وفرحمتان العمالين هارت أحدثم فلانا فافتلوه ولا تحرفون فرته لا يعدب بالتارية رب النار^{م (18}

فأما رميهم بالمبارقين المدرة تسبيرهم إمكاك أخيذهم معوالشجرابين فلاعون لأنهد حويلله إن حكم العدور داليرور وأما عبد المعزجين بمبر المنحر بين فجدنزي قول أكترأهل العلم المعل الصحابة والنابيس في عروانهم.

هيدا وإذا بيتيارس العدواي أحبرت بسعمر المستمين، فإن الضبطريا إلى رمهم بالنار فهوجائز عبد العمهون ومرجع ذلك إي تعدير الصحة العامة. واحركا والرائبة الاوالرندون في هذه السألة

الروز الرواء ألودود واحتمل في توليون رازايم هيلم بي الحرم

كالكماري حال المدلى ^(۱)

إحراق أشحار الكفارق الحرب :

٣٣ ـــ زة كالدي دفك بكاية بالعدور ولإبراج حصوف المستدين فالإحراق حائز اتفاقار بورذهب النالكسة إلى معيِّن الإحراق، أما إدارجي حصوطة للمسلمان، وما يكل في إحرافها لكارة. في معطور. وصرح الذلكية بخرضه

وأما إذا كاناني إحرافها مكابة، ويرحى حبصوفنا ليمسائنان فذهب الخنفية والشاهبة إن كراهه ذلك إس صرح الشاهية سدت وإنماء حفظا لغي العائفين ودهب الدلكية إلى وحيب الإبقاس

وإذاكات لامكارة في إحراقها باولا برجي حميوننا لممسلمان فدهب خطية والالكية إق م وازم ومانا في يا فاهاب الشاهية الكراهة لأنه الأصل عندهم (**

أما اختابية فالأصل عندها واحذه المسأة الغاطة نامثل ومراعاة مصلحة السلمين والعنالي

⁽۱۹) ها مساد المصرفي (۲۰۵۰ زود در ویایه دهان بهروش فالحي والراضعة والمرج لكبيات وطعراءهم

رُ وَرُ مِن شَبِيةَ أَبِي مُسْتِحِينَ إِنْ 200 مَا 190 مِنْكِقِ وَفَتِهِ الْفُسِرِ والتمال مقف ماخر ومصم المصوي وأرفقت فالتعادر والمراز ويباله أتجدح فالرفاق والمراج العبيد وبهام العنهيد الاراد الإراوالمعمور الأمر فدحه والاعتدار والحواو للعدار بالك وأفراء والمسترين والمعجر والمرابي المراج والمحجر وحجر والإدومال المستواه الا

⁽³⁾ فتح العدير ((٨٨٠) ١٩٥٥) وعدائم الميتيالع لا ما دار خافيية تنظيق فيهم دروج الأعدم يرزي والعالبة الفتهد وزاء الها والمعسى والقارم الكبر أأدره الار والافاء وسيل الأوطار فرووع والافاء وفائث أقالي عاسين LEVE B

حرق ما عجز السلمون عن نقله من أسلحة ويناغ. وغيرها:

٣٣٠ ـ اختلف الفهاء في المرق والإقلاف، فقال المختفية والماكية : والراد الإمام المود ، وعجز عن المختفية والماكية : والراد الإمام المود ، وعجز عن الكائفاء بالمحتوى وما لا يحرق كعديد يتلف أو يدفن في مكان خصي لا يقف عيد الكفال وذلك للإبتضوا بذه الأشياء .

أما المواسي والهائم والخيوانات تذمع وتحرف ولا يتركها غم ، لأن الذبع ينبوذ غرض صحيح ، ولا غرض أصح من كسر شوكة الأعداء وتعريصهم للمسلكة والموت ، غ يحرق باحاد المنقطع منفحه عن المكار، وصار كمخريب النيان والتمريق فإلى النرص المشروع ، بخلاف التعريق قبل الذبع ، فلا يجوز ، لأنه مهى عسه ، وهيه أحدديث كثيرة منها ما أخرج الرار في مسنده عن عثمان بن جب قال: كنت عند أم الدرداء رصي الله عنها ، فأحذت برغوا ألمانينه في الخارة عنل الله عنها ، فأحذت برغوا ألمان رسول الله حتل الله عبه وسله : لا تعذب برغوا ألمان رسول الله حتل الله عبه وسله : لا تعذب بالمال إرب المال .

والسالكية قفصيل، قالوا: يجهز على الحيوان وجرباً، الإرحة أو قطع مربوباً، الإرحة من التعلق بإرهاق روحه أو قطع مربوباً أو الذيح الشرعي و وعرق الحيوان بدهاً بعد ولو إسلاف إن كيان الأعداء يستحلون أكل البغه ولو ظفاً. نشلا يستعلون أكل البينة في يطلب النجريق في عدد الحالة وإن كان جيائزاً، والأظهر في الذهب علي عربة مطلفاً، مساعدان أكل البغة أم لا، لاحتمال أكلهم له

حال الصرورة. وقبل: التحريق واجب، ورجع، وقال المخصي: إن كالنوا برجعون إليه قبل فساده وجب النعريق، وإلا لم يجب، وأن المقصود عدم انتفاعهم به، وقد حصل بالإحراف.

37 _ وقال الشاهية واحديثة وعامة أهل العمر، منهم الأوز على واللبت: لا يجوز في غير حال الحرب عمر الدواب واحراق النحل و بوته للديلة الكفار و لإفساد عليهم، سواء حفنا أخذهم لها أو أو نحم. وذلك مذلا ف حال الحرب حيث يجوز قبل المشركين ورميم بدائدار، فيجوز إنلاف الهائم، لأنه ينوصل بيتلاف الهائم، لأنه ينوصل بيتلاف الهائم، لأنه ينوصل.

وسند لوا بشوله نحان : « وَأَوْا نَوْلُ سَعَىٰ لَهُ الأَوْلِ سَعَىٰ لَهُ الأَوْلِ سَعَىٰ لَهُ الأَوْلِ الْمَوْتُ وَالنّسُلُ وَاللّهُ لا الجَرْبُ الفيديق وَلِيْ لا أَوْلُ لَا الفيديق وَلِيْ اللّهِ الفيديق وَلِي فَلَمُ الفيديق وَلِي فَلَمُ الْمَدِوْلُ وَلِيهُ لا يَعْمُ اللّهِ اللّهُ وَلا المِوْا وَلا عَرَا اللّهُ وَلا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلا عَلَى اللّهُ وَلا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلا عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُو

سوره البغرة لروح.» (٣) ومسية أسى مكو ق الوطأ (٣/١٥) وأدبيهي يواك الرسلة (ابن الأوطار ١٨/١٥)

(ح) سفق حب (بس الأوطار ١٥٠٥)

(و) فقت المعسر و(۱۰ مار ۲۰۱ آس طابعی (۱ مار) وحالب الصوفی ۱۹ ماره و بایا الفتاح ۱۸ وارو والنفی ۱۹۱۸ ه

ما يحرق للغال وما لا بحرق :

الخان هو الذي يكنم ما يأحله من الغنهمة.
 فلا بطلع الإمام علي، ولا يعدمه إلى الغنبية.

وقت احتفى المقتهاء في عاريق دال اخال المحتبية، وهذا الحقية الفاكية والشافعية والمبتدا لا جرى ما الله فعية والمبتدا لا جرى ما له عليه وسلم وعدم فعير مقال: بارسول الله هذا في كا فحينا من الفنهية فقال: بارسول الله هذا في كا فحينا من الفنهية فقال: سميت بلالا نادي ثلاثاً؟ قال: تحيد قال، في اسمك أن عبى وبد؟ فاحتذر فقال: كن ألب نجيء به يوم المنيامة فل أقله مثك المعرجة أبوزاود (12 وقله مثل المعرجة أبوزاود (12 وقله والمعرفة المناع إضاعة المراقة المراقة المناع إضاعة المراقة المراقة المناع إضاعة المراقة المراقة المناع إضاعة المراقة المراق

وقدل بإسراق مان العال الخدامة واقتهاء السام. منها مكامول والأوراعي والوليد بن همد م.

وف أنى سعيد أن عبد اللك ما أن فعم ما م وأحرفه وه ما رايل حسد المنز بالراحاض ذلك لمو يعلم أ^{را} أوقال الراحة أن يرايد أن حاير : السنا في الذي يغي أن يعرف رحما الراواف معيد في مشم وقد السند أنا عال أول وي طالع أن العيد في الشاء

الذي يقى أن يوقى رحم رواقى معيد في سنه وقد استدارا داروى صالع من عمد بن والدى قال: فادخ لمن مع مسهدة أيض الروم، أأي برحن قاد عال: فسأل ساكا عنه، فعال: سمع أي بعدت عن مسرين الخطاب رضي الله عنه من النبي صلى أنش عليمه وسنت فال: إذ وجدتم الرحن فلا عل فأسرفوا مناعه وأضر بود. قال: فوجدتا ي مناعه

مصحصاً و مسأل سائلاً عنه وقال : بعد وقعدق مشعبه ((17 وروق عبد لله بن معرز أن يمون الله صمعي الله عليه وسلم وأبه يكر وعُمر أحرقوا متاح الدول (7)

٣٩ كـ خال أحد : إن لم بحرق رحله حتى ستحدث مناعا أخرو وكذلك إن رجع إل بلدم أحرق ما كان معه حال الغلول.

٣٧ م. و بعد درط في الدرال أن يكون بالغاً عاقبه حراً ، فتوقع عمومة الإحراق في مناع الرجن واخشى والمرأء والقملي ، لأحيام من أهل المقوية . وإن كان العمال حبيباً لم يعرق مناعه عند الحنابلة والأوراعي . لأن الإحراق عقومة ، والصبيلي ليمس من أهل العقوبة .

٣٨ ويستقط إحراق مناع الغال إذا مات قبل إحراق رحسه نصل عبد أحد الأنها عنوية عشقط بالموت كالحدود ولأب بالنوت عنقل الناع إلى ورثته فاحراقه بكون عنوية لعرالجاني.

وان تشفل ملكه إلى قير اخال بالبيع أو الهية احسمل عدم أنو بقد الصيرورة البيرة فأشه اتعام الموارث بالموت، واحتسمل أن يقعى البيع والهية ويحرون وأنه العلق به من سابق على البيع والمهاة الوجب تعدله كالعصاص في على البايي.

 ⁽¹⁾ مكت ما التمري ومنحد الخاكم (عل الأوطر ۱۳۰۹)
 (2) مدت ادبي في اضاحة الدن معن عبد.

 ⁽²⁾ جارا به المستخدة عن مساللشدة التي حجه حجادة بر مدائل دوراندو (البرات الباسي).

 ⁽٦) رواه آهاد والبر، ودوستان ويقد، والترمدي وجه صالح بن
 أسى رائحان شاميات، وقال الدا قطي القلوط الرابط أمر
 شات (اللخاص أطبر ١٩٠٥).

 ⁽¹⁾ أسومه الزاراء خاكه والسهر والماسع وقد (بل الأوهار بازارات)

من قول سالم قيمه . وإن كان مع الغال شيء من كتب المديث أو العلم فينبني ألا تمرق أيضاً و لأن نفع ذلك يمود إلى الدين ، وليس القصود الإضرار به في دينه ، وإنما القصد الإضرار به في شيء من دنياه . وتحديمل أن يساع الصحف و يتصدق به التول سالم فيه .

لا __ أما الهيوان علا يمرق والنبي الدي صلى الله حليه وسلم أن يعذب بالنار إلا رباء وطرمة الحيوان في نصب ، ولأنه لا يدخل في اسم الشاح المأمرر باحراق.

44 __ ولا تحرق ثبياب الغال التي عليه , لأنه لا يجوز شرك هر إذا , ولا سلاحه , لأنه يمتاج للمتاك , ولا نفقته , لأن ذلك تما لا يحرق عادة وللاحتياج إلى الانفق.

٧٤ يـ ولا يحرق المال المضلول ، لأن ما ضل من غنيسمة المسلمين، والقصد الإضرار بالغال في ماله. وقييل لأحد: أي شيء يصنع بالمال الذي أصابه في الغارل؟ قال: يرقم إلى الفتم.

المعلون والمتطفئ أن ألذا الدابة، فنص أحمد على أنها لا تحرق، لأن بحماج إليها للانتفاع بها، ولأنها تابعة كا لا يحرق فأشب جلد الصحف وكيت، ولانها مليوس حيوان، فلا يحرق، كثياب القال، وقال الأوزاعي: يحرق سرحه وإكافه.

ملكية ما أم يحرق :

48 ... جبيع ما ذكر بما مُ يحرف، وكذلك ما بقى بعد الإحراق، من عديد أو غيره وهو الصاحب، لأن ملك كان ثامناً علي، ولم يرجد ما يز يلد، وإنا عرقب

السفال بإحراق مناهم، فا لم يجرق بيقى عل ما كان عليه (١)

احتكام

القصيل الأول

التعريف:

٩ ــ من مماني الإحرام في اللغة : الإهلال يجبع أو عمدوة ومباشرة أسيابها، والدخول في الحرحة. بقال: أحرم المرجل إذا دخيل في الشهير الحرام، وأحرم: دخيل في التحريم، ومنه حرم مكة، وحرم المدينة، وأحرم: دخل في حرمة عهد أوميتان.

والمخسرم _ بضم الحاء وسكون الراء _ : الإحرام بالمج أيضاً، وبالكسر: الرجل الخرم، يقال أنت جل، وأت جزم.

والإحرام في اصطلاح الفقهاء يراد به عند الإطلاق الإحرام بالمج ، أو المسرة ، وقد يطاق على الدخول في العملاة ، و يستعملون عادته متروقة بالشكيبوة الأولى، فيغولون : «تكبيرة الإحرام» و يسمونها «النحرية» (") وتفصيل ذلك في مصطلع (صلاة).

⁽٢) أبس غير ١٥/١٥، والتر يلسي ١/١٤ (١٤ والنطاب ١٠٤١/٠٠) والأم وكرده در والتني لابن قدامته والتنج الكبر ١٨/١٥٠٠ ١٩٥٥، وسبل الأوطار ١٥/١٥، ١٩٥٨ ط الحليي باب التشديد في النظراء وقر بين رحل القال.

 ⁽٣) المنابة لا يستعملون احط ه إحراج الله إلى احتاج السيلاة ولا —

و يخلق ففها الشافية الإحرام عني اندعول ي المسلك، وبه تسروا فول النووي في النهج: «عاب الإحرام». (*)

معريف الحمعية للإحرام:

لاحرام عند الحنمية هو الدخول في حرمات عصيصة.

غراب لا يتحقق شرهاً إلا بالنبة مع الذكر أو اخصوصية (٢٠)

والمراه بالدحول في حرمات (التزام الحرمات). والمراه ما لذكر النظية وعوها 12 فيه تعظيم . في تعالى

والمراد بــالخصــومــية : ما بقوم مقامها من سوق الهذي ، أو تقليد البلان (١٢٠

تعريف المفاهب الثلاثة للإحرام ز

٣ أبا تعريف الإحرام عبد الذاهب الثلاثة ;
 التالكيب عاصلي البراجيح مستعم عالى

عد معامة أول (كا درية الاستدام إلا بادراً ، كما وقع في حافية مقالتمون من تسوير (الخالق الرابعي ١٩٧٥) معقد المكليم الاحدادة

(1) تُسرَعُ المهاج بهاست، ساطنية الفهول وصدرة ١٩٥٥ ح مهد.
 مل صفح (١٩٥٨هـ) وق إذ أهناج أدعي ١٩٥٤ هـ الأمهر بذريرية
 مهالات (١٩٥٨هـ)

وجاره الخنار تأرجه فالمناسولان

(۲) المرسع "- يل .

(p) سترح النكب مل عنصر نعيل ودخيته الدموق ١٩٢٠ ف. ١٩٠١ وحياشية الميمني عن شرح العشار ية مر ١٩٠٠ فسعة العالمة المعامرة التروية ١٩٣٥هـ والعرائفات عقولا حواء العرايد . إن مواهدت المشهل شرح عنصر حايل معطات ١٩٤٢هـ ١٠٠ مطبقة للسادر ١٩٥٨هـ ٥٠.

والمشافعية ⁴¹والحنابلة ^{مخ}فيوز نبة اندخول في حرمات الحج والمسرة.

حكم الإحرام:

 على أن الإسرام من فرائض النسسك ، حجأ كان أو عمرة ، ودلك كقوله عن الله عليه وسلم : «إنما الأعسال بالبيات» (71) مغق عليه .

الكن احتلفوا فيه أمن الأركاد هوام من التروط.

المذافعية المثالكيمة ⁽¹⁾ والشافعية ⁽¹⁾ والمتتابلة ⁽¹⁾ أن الإحرام ركن المست .

ودهب الحبقية إلى أن الإحرام شرط من شروط صبحة الحج و غير أنه عنب الجنفية شرط من ويدن وكن من وحم⁽⁷⁾ أو لاهو شرط ابتداء و محكم

^{(11} شرح النبخ المنحل ۱۳۶/۰ . ويارة العناج تلوملي ۱۹۹/۰ ۱۹۱۸

 ⁽ع) الكاني الراحاء بإلىكان الإسلامي، ويدفق : واللية من الإحراجاة و بطر تمسي على الراح (187 قا تالك رائلت الإحراء في المستهد (1872 قا وليها أن الإحراء لا يتعد إلا اللية ولا يمد في مادو في

 ⁽٣) منخدي ي معتم حيديد ، ومسلم في الإدارة (١٨١٥) الطبية العامرة مندادول (٣٣) د

 ⁽⁴⁾ هندر صفيل مشروحه الشنوع الذكر وطائب (۱۹۹) وصوعت الحليل الإدار، ما ويد مافت مول كون الإمرام الكنة أوشوها ويشيخ الراة الإوامائية الساق ۱۹۷۷ مط صفيل عند.

⁽¹⁹ شن النهاج 1994) والنيابة الإيام

وه) مطالب أولى الهي 1939 طائلكات الإدلامي عاملين معادد

⁽٧) كيا هي همارة شرح اللباب وهو الممثلة المقدط فيل القادي ...

الركن انتهاه ١٠١٨.

و بشماع على كون الإصرام شوط عند الحنفية . وكونه يشبه الركل فروع ، منها :

 د. أجار الحدمية الإحرام بناهج قبل أشهر الحبح، مع الكراها، لكون الإحرام شرطاً عندهم، هجار تذريه على الوقت، (١٠)

۲ لو أحرم البشيع بالمعرة قبل أشهر الحج، وأتنى سأفصالها، أو سركتها، أو أكثر الركن _ يعني أربعة أشوط من الطواف _ في أشهر المح يكون مستماً عند الفنفية. (1)

٣ - تنفع عي شه الإحرام بالركز عبد الحنفية أنه إذا أمر لم يقوم الحنفية أنه لو أحرم الحرسي، ثم ينغ معدما أحرم، وإنه إذا صفحى في إحرام قبل الوقوف وبوى حجة الاسلام، جاز عن حجة الاسلام، جاز عن حجة الاسلام، حال عن حجة الاسلام، حال عن الحيفية المتبادأ شه الركن في هذه الصيوة الحيفية في العبادة (١٠).

حكمة نشر بع الإحرام :

فرضية الإحرام السميك شاحبكم جلياة ،
 وأسوار ومقاصد تشريعية كثيرة ، أهمها : استشعار

 في شيخ المساملة الأموسط المسمى القيامة إليا العقاب مرجع

ي) وهذه حياية الدر القيار (أ197)، وانظر تنج اللغير لأبي المعام (1972 - ط الأمرية (1974هـ)

(۲) شهرج ۱۱ (۱۰ من ۱۹ ورد الخفار ۱۲۰۳ – ۱۳۰۹ و یالی مربه نون و المسألان الواقب (ف ۱۳۰۹

(٣) بدلتم العنسانع ١٦٥/١ ، ١٦٥ ط توكة المضوف العلمية ١٩٥٧ ما و يأتي تر يو يعت جذا في (انتج)

 (4) منه الغدير ٤٠/٠٣، وانظر غرج أساب ٩٥، ورة المنار دا درة

ضعظم الله تعالى وتطبية أمره بأداء انسك الذي بر بعد العرم، وأن صناحيه بر بند أن يُصفق به الشعبة والامتدار لله تعانى.

شروط الإحرام :

٣ _ يشترط الفقهاء حبحة ﴿حرامٍ ﴿

الإسلام والنبة. وزاه الحنفية، وهو الرجوح عند المالكية، اشتراط التلبيه أو ما يقوم مقامها.

٧- وف انعقارا عنى أنه لا بشترط في النبة لنسك الصرض تعين أنه عرض في النبق، وأو أطلق النبة ولم يكس قد حج حجة العرض بعم عنها العاقل بمعلاف ما لو موى حجة عن فالمذهب العنمد عند الخلفية وهو مدهب الدكتية أنه يعم عما نوى.

ويذا فال معيان الثيري وابن البدر ، وهو رواية عن الإمام أحد ا¹⁷⁾

وأما للمدافعية أوالهماية أكفائوا: إن أحرم متطوع أو نفرهن لم يجيح حجة الإسلام وقع عن سجة لإسلام. ويدا قال إن عمر وأنس.

وقالوا : من حج عن غيره ولم يكن حج عن العسم، زة ماأغذ، وكانت الحمة من نفسه، وجهذا قال الأوزاعي(١٠٠

المستدل الحشقية ومن معهم : الابأد الطق

(*) منح العمير ٢٥ ووي وطرح المعادل ٢٥ وي والمغر الذي الكلم ٢٥ وي وطرح المعادل والميان ٢٥ وي وطرح الكلم ١٤٠٥ والميان والميان والميان والميان والميان الميان الميان الميان الميان والميان والميان الميان الميان الميان الميان الميان الميان الميان والميان والميان والميان الميان الميان الميان الميان الميان والميان والم

 (1) المسورة السيوى ١٩٨٧، مطبقة المحسنة، والإيضاع عالية الي حجر المبتنى عن ١٩٩٨، ١٩٩١

(٣) أمنني ٣/٣ د ٢ ، ١٤٦٠، والكاني (٩٢٢ ، ٩٢٣ ،

ول إمرامع الخاشيين المابقين ، وألعارة للمغنى ،

يشعدوف إلى المرد الكامل، فإن كان عبد حية الإسلام بقع عني استحساما، في طاهر المدهب^{(اكا}لي إذا أطلق ولم يدن . «

وجه الاستحسان: «أن الظاهر مِنْ حال مَنْ عليه أسعة الاسلام أنه لا مرائد بإخرام الفر حجة التطوع، وألتي نف في عهدة القرص، فيحمل على حجاة الاسلام، سلالة حاله، فكان الإطلاق فيه تعيينا، كما في صوم رهمان)())

وقد لوا أي اعتباره عن نواه من غير الفرض : (م) ا أوقعت الفرض حد إطلاق المه بدلاله حال . والمالانة لا يعمل مع النص بخلاف !!

ا و و شاو د المام مص الحاليث الشهور الصحيح ; «واما ذكل امرىء مانوى» ⁽⁴²

واستدل 11 تافية والحاباة بمديث الل هالل رصبي الله عنها أن الشبي صلى الله علمه وسم سمع رحالا يقول: لبياك عن أشيره قر قال: «شراً شيرمة ؟ «قال: أع لي، أو قر يب كي، قال: «شيشت من نسك ؟ عافاد: (١/ «قال: خيرً على الفسك ، ثم جمع عن شيرة ». أخرمه أبوداوه والن العاب وغيرهما أه أو وعي روايه : «اجعل عقد عن العابة على العالم عقد عن

المسكانين الافاستعلوبها

وفاد صحح اليوي أسانيده، وتكلير به تيره. فرجع إرساله، ووقف (١٦)

والد مدلوا عديث أن عباس أيضا: قال ومول الشعطي عليه وسام: «الاحترورة في الإسلام» أخرجه أحد وألوداود ("كوانا: لمف في صبحت. كذلك ("")

قال الحساسي في معالم السنزا الله الاوقد يستدل به من يرهم أنه الصرورة لا يميز له أن يمح عن غيره. وتقدير الكلام عدد : أن السرورة إذا شرع في الحج هن غياره صار الحج عسد، وانقلب عن فرضه. ليحصل مدسى النمي، فلا تكون صروره، وهذا مذهب الأوزاعي والشافي وأحد وإسحاق ... الا.

واستداوا من العمول : «أب النفي والندر أضعف من حجة الاسلام، قبلا ممور تعديمها عنهاء كمج غيره على حجه ».

: بمغيماس النفل والتنذر على من أحرم عن غيره وعليه فرصه أ¹⁹ا

الدراية ١٩٢٠ بطبعة المجالة

(٩) المسوع ١٩١٧ وتوسع الرياسي في جان إعلال الهنوسة من عدة

(۲) است. ۱/۲۰۳ روم ۱۸۹۶، حصل احدث کروانور رو (ماب

أوجه في مصب الرابه ١٩٩٧ ظاهار المأمود ١٩٩٧هـ. وانكر

⁽١) العلاء القمط شرح الناب الديين في ٧١.

والمراه فيستني والمدا

⁽s) سق حرجه الطرة ال

⁽ع) أمو داود مليمية (امرس يجو من جودة ١٩٢٣ والر ماجد قراشح عن الليب) من ١٩٧٧ وقد ١٩٧٧ عباسي الطلي ١٩٧٢ عدد والدارمطني قد ترمج إن درد أماليده ١٩٧٧ عباس ١٩٧٢ المادود ١٩٧١ منتخفيل الهالي وشركة الطناعة البينا التحدة عمر ، والمبيضي (ماب من ليس بدأت يمح من مرد) ١٩٧٩ عد

⁽٥) الهلاب ١٩٨٦ من سيخة الصيح.

لا صروره (۱۹۱۱) وانظر معام دایل ۱۹۵۲) (۱۰) منجه البدیل ای عنصر انسان ۱۹۸۶)

ة ٢٠٩/٢ قبل بسيحية هينجر البدن للمسلاوي اطلعة أنصار اللدة.

التلية :

النظيمة نفة إجارة النادى ، والمراه بالثلبة هنا :
 فور الحرم : «الديك اللهم البائد. ، «أي إجاسى الدياري».

وم يعاشعه مل « تميك » إلا على لفظ التنهم. والراديها التكامل

وائمنى: أجشك إحابة بعد إجابة ، إلى «لا. بابة (١٠)

حك النابة:

إلى النشية شرط في الإحرام عند أي حيفة ومحمد وإيس حميمية ومحمد وإيس حميمية الإحرام عجود السيسة للإحرام الخود السيسة للإحرام الخود عشق السيسة أو مبدوة أو سوف الحدى. فإد ترى النسك الدى ير بدو من حج أو عمرة أو هما مد وأن يضغة أنسري وأدم كل أحكام الإحرام الأنبة الوأن على أدا وطائحة .

والمجتمد عددهم الأله يصورهما باللية فكن عند التطلبية . كن يصير شارعا في الصلاة باللية، فكن يشرط التكليم لا بالتكيم الا¹⁷اء

وقيد رمعل هذا الذهب عن عبدالله بن مسعود. وابين تسهم، وعدائسة، وإبراهير المعمى، وطاوس،

(4) البياية إلى الألم بالجاء الدينة والحرارة والحرارة والمنافقة المعروس المعروب المحروس والمعروس والمرافقة المعروس الرواق ما المعروس الرواق ما المعروس ا

ومن من الكريسية مرح الميس ولاء في وشئ القائد من 174. ولا المسال (176 في 176 ويط الدوط 176 بعدة مستمدًا المستمادة (1776 هـ) ولاس الرائعي (176 في وهيد الحليل المراة (العامر الرامع الساحة في تعريف الإمام ع

وعاهد، وعطاء، بل ادعي فيه انفاق السنف. (١١٠)

وذهب غيرهم إلى أن الملية لا نشرط في الإحرام، فإذا بوي فقد أحرم بعرد البّ، ورفته أسكام الإحرام الآلية، والصي في أداء ماأحرم به،

أتو الحقاقوان

فضال البالكيه: هي واجبة في الأصل، والسنة فريّا بالإحرام (⁷⁷و يعرم الدم مطول هصنها عن النية. وأنو رسع ولي لا بسقط عنه الدم، وحواء أكان انترك أوطول الفصل حمداً أه رسياناً. (⁷⁷⁾

ودهب الشامسة ¹⁸والحنايلة (* ألب وهو معواه عن أدبي وصف الم¹⁸إلي أد الشلبية سنة في الإحوام مطفأ

المقدار الواحب من لقط النلبية :

 ٩ هـ النصيفة التي أوردها ألمعهاء الدينة: هي :
 «ألبيك اللهم أربك، لبناء لا شرجه أمه لليك، إنّ اطلق وأنصة لك والملك، لا شربك لك هـ.

هاناه الصيعة التي ترمها رسود الله علي الله عليه وسالم بي طعة الوداع. وم ترد عليه ⁽¹⁸و الذي يحصل

 ⁽١) کار آفاد الولکر الزائي الخصاص في احکام الهرآل (٩١٠)
 الصاحة الهيم الحريد.

و ما شرح بطالة اللي أي منه الديرواني عائمة العدوي (1974) [1] الله ج الكبر كرد الوائراجع السابقة

ور) انهمت والحرم (۱۹۹۷ ، ۲۰۰

وها) الدي مجيمه ، والكافي الدواه ، والمقبح المعجمة

⁽⁹⁾ شرح الكر الليبي ((9) والمطاك المصطاحي (9)

 ⁽٧) كا ميرم بيات و سديك مار اطريق في مية معة اليي ميل اقد عايد وبدي أمراء مندر (داب حدة اليي ميل أقد صديد وبدي (١/١٥) ١٩٥٤ أورد (١/١٥) ١٥٠ مارد (١٥٠٥ مارد)

به أداء التلبية في الإحوام مدا المنفية هو «ايتصل به الشمنظيم، فإل الشروط على الحبيقة عند المنفية أن الشمال السبية الانذكر يعصد به التعظيم، كتاسيع. وتطل الأكور مشوراً بالدعاء ""

التطق بالتلبية :

وتفرع عنى دلك عند الحيفية فرعان إ

 ١٢ - النصرع الأول ; لموكداد لا بحسس المراجة، فنظل بالشية بعيراهم بعاء أجرأه انعاقا.

أما لو كان تحصل العرابية ، قبطل بها بقع النعرابية ، فلا يُؤلَه عند الفيهور ، عالاناً السعية في فؤاهر المعلية .

وودينتهد أنه وكر مشروع، فلا ينشره يفو العربية، كالأذان والأدكار اسروعة في الصلام (٣٠٠

ودلييل الحشيه أنه دكر معصيد به التعظيم، فإد. حمل هذا القصود أجزأن ولوسير الدربية.

١٣ ــ الفوع الثاني في الأعرس الأمنع أماهنا.
 الحسمية بستحب ما تمريك لسام بالتنبية مع النيان.

العام) الزلال الراط يعتبن الإعام هر الراك الراك الراك الراط يعتبن الإعام هر

 (١) الدو افسار ۱۹۶۶ و وانظر هاشيه من ۱۹ م وشرح الكار الرابعي ۱۹۶۶ والدائع ۱۹۹۶

(4) من العبادين كالأشرح شداف من ١٠٥ (١٠ تعبياً)
 (4) من العبادين كالأشرح شداف من ١٠٥ (١٠ تعبياً)

49.77 g 2 (P)

وعلى هذا « فسندخي الأ¹⁹ألا يبلومه في الحج بالأولى: فإن بات الحج أوسع، مع أن القواءة فرس فعلمي منفق عليه ، والتعبية أمر ظلمي اعتلف فيه. ⁽⁷⁾

وفت البلية :

31 - الأهسان عند اختنبا أعراط الله الذي يبي بنية الخيرة أو ليها معا عقد جداله وكانتها معا عقد جداله وكانتها معا عقد جداله وكانتها معا عقد جداله بعد المنته أو ركواته جار، إلى أن يسع لهاية المبطات وفي يقب بنية النسك صدر عاورا المبطات بنير إحرام عبد خدية والزيم ما يقيم خالية .

وعند الحسمهور أأنيستجب البدء ما تلبية إذا ركب راحلت د واستوت به د لكن بلرده الام عند المالكية إن تركهه أو أحرها حتى طال الفصل بن الإحرام والتيه كما تقدم (ف ه).

ولا يبلزمه شيء عند الشاهمية والحنابلة لقولهم إن التطبية سنة .

⁽۱) فيتم المدير ۱۳۹۶ ، وشرح اللبات فل ۱۷۰ وانظر ود احمار ۱۹۶۳ -

۱۹۸۳ -(۱۳) کی قال الله بری ای منسکه وهو شرح اللبات می ۱۷۰

^(°) سحوط و/دادا

[.] ور) المدينة عربه جار (۱۳۹۰) . (۱۹) ماية السين (۱۳۶۶ سنجة مطالب أول البين

⁽٦) محسطة حلمي والشرع الكنير ٢٩٠١ ، والنهاج ١٩٧٢، والكالي

ما يقوم مقام التلبية :

١٥ ــ بقوم مقام التلبية عند الحنفية العبحة الإحرام .
 أمران ;

الأول: كنل ذكر فيه تعظم قد تعالى ، كالتسبيع، والتحيد، والتكبر، وتويغ الله: المرية، كما مبل يانه (ف ١٠)

التافى : تقليد الهدي، وسوقه والترجه معه.

والهدي يشمل الإبل والبغر والغنم. لكن يستشى من التقليد الغنم، لعدم سنية تقليد الغنم هند الحنفية. "ر: هدي)

والشغيليية هو أن يربط في عنق اليدية أو البقرة علامة على أنه هدي.

شروط إفاعة تقليد الحدي وسوقه مقام التلبية:

۱۹ ــ بخترط :

لا ـــ النية .

٢ _ سوق البدنة والتوجُّسة معها .

٣ يشترط إن بعث به ولم يتوجمه معها ... أن يدركها قبل المبقات و يسوفها، إلا إدا كان بعثها لنبسك منعة أو قران، وكان التقليد في أشهر الحج، قابته بعج عمرها إذا تنوجمه بنية الإحرام وإن لم بلحها استحمالاً. (*)

الفصل الثاني

حالات الإحرام من حبث إبهام النبة وإطلافها إبهام الإحرام

تعرضه

الله حوالة يتوي مطلق تُطلق من غير تعيين. كأن يضول: أحرمت ثقاء ثم يدبي، ولا يحين حجا أو عسرة، أو يقول: موجت الإحرام لله نعالى، لبيك للهم ... أو ينوي الدخول في حرمات نسك، ولم يعين شيا.

تهذا الإحرام صحيح باتفاق الذاهب , و يترتب عليه كل أحكام الإحرام , وعليه اجتناب جيع عظوراته ، كالإحرام المين .

و يستمي هذا إحرابًا بيهاء و يسبوله أيضًا إحرامًا مطلقًا.

نعين النسك :

 ١٩ - ثم على هذا انحرم الشمين قبل أن يشرع في أفعال أحدهما , وله أن يجيئه للممرة , أو للمج , أولها معا حسما بشاء .

وشرجع الأفضلية فيا يحتاره ويعينه إلى حلاف المذاهب في أي أوجه الإسرام أفضل: الغراف، أو النتم، أو الإفراد، وإلى حكم الإحرام بالحج قبل أشهر الحج، إن وقع هذا الإعرام قبل أشهر الحج، وأراد التعين قبلها . (1)

⁽¹⁾ الحداية الإجهاء ليسينية فتنح القدير، وطرح الكاركة يلمي. (1) (1) (1) بدائع العسائع (197)

⁽۱) شرح القاب من ۷۳ ، ۲۳ وشين المقالق ۳۹/۷ ما الأمير بة ۱۳۱۲ هـ ، وكادر الخنار وحاشيت ۱۹/۳۹ ــ - ۲۹

⁽١) فعترانه احساق سبك الإسماع في أنتهر الملح في وف ١٠٠)

واختموا في كيفية التمين.

فقدال الخيفية : إن عين مايي يده في الطواف فالعبرة فينا التعين، وإن قيعين في طاف بالبت للحمرة، أو عطاة، بغير تعين وير شرطاء جمل إسراء للحمرة، فيق مناسط، لمعرف، قايمره بنفج و يعير مناسقا، وعلة حمله للمبرة «أن الطواف ركل في العمرة، وطواف القدوم في الجير فيما مركل، بل هو سفاء فإيقاعه عي الركل أولى، وتنعين العارة بعمد كالتمار بقصده:

أما إن لم يعنى ، ولم يطلق بالبيت ، بل وقت يعرفة قبل أن يطوف ، يسمرف إخرامه للحج ، وإذ لم يخصد أحمج في وقوف ، فإنه ينصرف إلى القح شرعاً ، وعليه أن يتمو صاحك المج ، هذا معمد مقعب خفية . [1]

ومذهب المائكية ، وهورواية عن أي يوسف وعدد أم لا يصل شئا إلا بعد النسي، فإن طاف أن الريمة أم لا يصل شئا إلا بعد النسي، فإن طاف أشهر حج أم لا أوجد، صرده لما حج مصرداً من أولا أم أولا أم أولا أن أولا أم أولا أم أولا أم الأولا أخم فلا بضر وقوعه فيل العموف ، ولا يصح صرف دلك الإمرام لدمرة بعد الطوف ، لأن الطواف ركر منها ، وقو فم قبل ليهم ، إلان الطواف ركر منها ، وقو فم قبل ليهم ، إلا الطواف ركر منها ،

أما الشاقعية "والخدالة" في تترطون التمين مل المشاروع ، أي ما من من الدامات ، فلو عمل شيئاً من "ركاف حج أو المصرة قابل التمرج ، وتم يعرفه ، وتم يصع فعال .

الإحرام بإحرام الغير

١٩. حاوأه بنوي العرب في إحراءه مثل ما أحرم به عارت بأن بكون فاصداً مرافقته أو الافتداء به أحذت وقصانه: فيعول: النهم إلى أهى أو أحرم أو أحيّ مثل ما أهل أو نوى فلان، و يليي.

فهذا الإخرام صحيح ، واستقد على مثل للأخرام بما ذلك المنسخص صند الجمليهور وقدهر مذهب (18كية 1⁴⁷⁾

ودليشهم خدرت على رضي الله عنه أنه قدم من الإس وواقال التنسي صلى الدعائية، وسلم ي حجة الوداع، فصال له الآميي صلى الله عليه وسلم : ((ع أهمالت الآمة قال: عن أهل مه المبني صلى الله عليه وسلم ، هنات : «كلا أن معي الهدي لأحثلت من

^{. ()} النباج مشروحه ۱۹۹۳ ، والإيضاح عن ۱۹۹۱ ، واحتماع ۱۱ مام ۱۹۹۱ ، پایاه للناخ (۱۹۹۱)

و 1) التَّحَالِ (et t.) وَالْمُسِيِّ (et t.) وَمَعْرَالِنَ أَبِي لَيْنِي. (e) إذا ا

⁽۳۰ شمر الدائد عو ۲۰۱۱ و را اغتمار ۱۹۷۰ و ولایسام هر ۱۹۷۳ و اندام افستان ۱۹۹۶ و فران التاب ۱۹۳۳ واتسام ۱۹۱۶ و اندن از ۱۹۷۶ و کنان ۱۹۲۱ و واشرح کار و مدائست از ۱۹۰ و مواهد الحقیل ۱۹۶۶ و وشرح زرانی ۱۹۲۶ و

 ⁽²⁾ عالج العدائج ١٩٣٧م، وفتع القدر ١٩٠٧م، وشرح الدان عن ١٧٠ و٧٠ وود العدار ١٧٧٠٠٠٠

 ⁽٧) للشرح الكدر جائدته ١٩٦٠. وانظر المطاب عر١٩٥٠ الرالورقان مع ١٩٩٠

زاد في روابة ; فال ; * فأهد وامكت حرام كها أنت بررا)

الاشتراط في الإحرام

الاشترط في الإحرام أن يقول عبد إحرامه:
 هاإن خَبْسَى حابِس فَتَجْلَى حيث خَبْشَى».

٢١ ــ ذهب التافعة إلى صحة الانتراط، وأنا يغيبه إباحة التحلل من الإحرام عند وجود الخابس كالمرض، فإذا لم يشترط لم يجز له النحل لم إن التبرط في النحل أن يكون مع الهذي وجب خدي، ون لم يشترط فلا هذى عليه, على تغامسل نحده في بحث الإحمار.

ونوسع اختاطة فقالوان يستحب بن أحرم بنسك ضع أو صمره أن يشترط عند رحرات، و رقيد هذا للرط عندهم شياس:

أسدهما : إذا عاله عدو أو مرض أو غيرهم يجير. 4 التحدي

الشاقي: أنه منى أحل طاقة قلادم عليه ولا صوم، سواه أكان اللغم عدواً، أم درضا، أو غيرها. وذهب الحسفية والمالكية إلى عدم صحة الاشتراط، وعدم إفادته لتحل عند حصول المانع له، بل يأخد حالة حكم ذلك المانع، على ما هو مقرر

ي مبعث لإحصار.

سندل الشافية والمنابلة بحديث هائشة رصي الله عنها قالت: «دخس النبي صلى الله عليه وسلم على ضبياعة بشت الزيره فقالت: يارسول الله إلي أرابد الخرج وأننا شاكية و فقال النبي صلى الله عليه وسلم: حجبي واشترطي أن مجلّي حيث حسنتي». منش عليه (11

واستدل الحنفية والناكية بالآية الكرمة، وهي قوله تعالى: «قَوْلُ أَخْصِيرُكُ فَمِنَّا اسْتُؤَرِّرُ الهَدْيَ»⁽¹⁾وَقِ السَّالَةِ تَخْصِيلَ مَوْطَة مَصِطَّعِ (إحصار).

إضافة الإحرام إلى الإحرام

أولأ

إضافة إحرام اخج إلى العمرة

 ٢٣ ـــ وهنو أن يحرم بالنموة أولاء تجها فيح قبل أن يطوف قاء أو بعد ما طاف قبل أن يتحال منها.

وتنتوع هبور إصافة إخرام الحج إلى المعرة بحسب حال إضافت، ويحسب حال اتحرم، وتأخذ كل صورة حكمها.

(۱) مورة بعرة / ۱۹۹

 ⁽٧) السيفاري في الدكاح (الأكفاء في الدي) ١٩٩٧ وصلح في
اسع (حور شنواط الحرج) ١٩٩٤ وأبوداود ١٩٩١ - ١٩٩٠ والدوماود ١٩٩٢ - ١٩٩٥ والدوماود ١٩٩٢ - ١٩٩٥ والدوماود ٢٨٥ الدوماود الدوماود الدوماود والدوماود والديماوي والديماوي والديماوي والدوماوي الهلال

⁽۱) كالسحاري (سهاقط ق رس اللي كاهلاي فتي حق الله حسيه وسلم ۱۹۷۳ ما تأثير ۱۱۱۵ ما وسلم ۱۹۹۵ باللفظ للبناري. وبناه تموه عن عن عرب خديت خابر العربي الديء وله مداد.

٣٣ ــ والدحد غيبة تفصيل خاص في هذا، التوقيم بكراهة القران للمكي، وأنه إن لعله جاز وأساء، وعليه دم جرالإسامته هذه. كما أن للمخاصب الأخرى تفصيلا بحسب آرائهم في مسائل من الإحرام وأوجه الإحرام.

والتنصيل عند الحيفية ; أن الحرم إما أن يكون . مكيةً أو تَفَالِيا . ⁽¹⁾

وأما بالنسبة لحال إضافة الإحرام بالحج إلى العمرة فعلى وجود

 18 - العرج، الأول : أن يدخيل الحج على العمرة قبل أن يطرف العمرة :

أ _ إن كان أفاقياً صح ذلك، بالا كراهة، وكان قارت، بانفاق الذاهب ("") ل هو مستحد، على ما صرح به الحشفية، لحمل فعله صلى الله عليه وسلم على ذلك، على ما حققه ابن حزم وغيره، وتبعه النوري، وغيره. ("")

ومما يدل على جواز ذلك حديث عائشة في حجة النبي صلى الله عليه وسلم، وفيه قولها: «وكنت تمى أهل بمسمرة فحضت قبل أن أدعل مكة، قادركني

يوم عرفة وأنا حائض، فشكوت إلى رسول الله صلى الله على الله على الله على الله عليه عليه عليه والقفي رأسك، والمشتقلي، وأعلى بنا فيح ... ه. مستقل عليه (1) وعلى الله عليه (1) وعلى الله عليه (1) وعلى الله عليه الله عليه الله على الله

ب ـ وان كان مكتباً (أو ميناتها) اغرنفض عسرت النفاقا عند الحنفية وطله دم الرفض الأن الجسم عبر النسكين غير مشروع المكي عندهم (١) الأنها أقبل عملاء والحج أكثر عملا، فكانت العمرة المتعنف مؤونة من الحيث فكان رفضها أيسرء ولأن المتعنف حصلت يسبها الأباعي التي دخلت في وقت الحج : فكانت أول بالرفض، وعني حمده وعنه دم لرفض عمرة، وعلي قضاء العمرة الدائم عدده م

سواء في همحة الإحرامين وصيرورته قارناه ثبنا للفهيم في تجويز القران للمكي على تقصيل بأتبي في (ف ٢٠)

لكن شرط المالكية والشاهية أن تكون الهبرة صحيحة . وهذا شرط قصحة الإرداف في جرح صوره عشد المالكية ، وعد الحنفية شرط قصحة القران فقط وزاد الشاهية الشراط أن بكون إدخال الحج علية في أسهر الحج .

٢٥ ـــ الموجم الثاني : أن يدخل الهج على العموة

⁽۱) البيشاري في (ساب الاحتبارينة الحج بنيرعدي) ۴(1) و ومسلم ۲۷۷۱ – ۲۱

⁽١) حم القدر الإنداب ١٨١

⁽٣) بدائع الصنائع ١٩٧٦ ، والراء بالرحض في كالاسهم: الترك.

⁽١) أغراد بالمكن من كان مكا أن ي منطقة الوقيت وتو كان من حبر أهلها من أنه دخلها ومكن فيها و لله كان السيم الأكثر من دخة هو ما المفاتي من والآقائي من ليس كدات وزير تواني ؟ دلمة فلمسر المدمر والمدات والسيدائل (2018) واللياب بشرعة

⁽⁷⁾ فتع العدم (1877، والبدائع 1914، واللباب يشرب المسلط المسلط (1870، واللب) يشرب الكير المسلط (1870، والنبي الكير الإسال (1870، والنبي الكير الإسال (1870، والمسلط (1870، والمسلط (1870، والمسلط (1870، والمسلط (1870، والمسلط (1870، والمسلط (1870، والمسلسل (1870، والمسلط (1870) والمسلط (1870) والمسلط (1870) والمسلط (1870، والمسلط (1870) والمسلط (1870

⁽⁴⁾ شوح اللبناب من 190

أول من الإبطال.

العمرة في طبع.

بصح إحرامه لألحج

إلى غيرها».

الطواف لا يتصدي.

عد أن طاف شبية فلبلا. على ألا يتحاور أقل أشواط طواف العمرة، أي ثلاثة أشواط فما دوك ذلك.

عليه رقض أحد السكون، على التحقيق في عبارات فقهاء الخنفية ^(١٠)واما احتقر، ق أي الرفضي أولى: -

فائت الحنج أنه بشحلل بعمرة، ثم بأني بالحج من فياسل.[٣] حشى لوحج في مسته سقطت العمرة ، وأنه حبيتك نيس في معنى ذائت الحم ، بن كاغمر ، إذا نحس تم حج من ثلك السنة، فإنه حيسة لا تجب عابه همرق بخلاف ما إدا غوات السفي^(و) قالم كيب عليه

وقال أبويوسف ومحمد : وقفي العمرة أحب إكيشاء وابقضيها دوقا عسرة أخرىء وصليه دم للرفيض وكدلك هوالحك مندابي حبيه قواخدر

السندل أبو حبيفة على استحباب رفضي الحم بأن ووإحرام العبسرة قد تأكد بأداء شيء من أعماطة، واحرام الحج لم يشاكد، ورفض غير التأكد أيسر.

(1) عدمة عود وفي وانظر البسوط واروجه

(٣) الفخاب الموضع المسامس ، وتبين الحفائق ١٧٤/١ ٢٠ وبيه مربد سنط تلأدنني وكذا والمدلنع ١٩٠٧، ١٧٠

ولأناق رمض المسرة الإحالة هذم إيطال

التعميل ، وفي رقض الحج امتناع عنه» ⁽¹⁾ والامتناع

واستندل الصاحبان على أنا رقص العمرة أولى:

وقال المالكية ⁽¹⁷و حدادية ⁽¹⁸⁾ بصح هذا

أما النافعة أ^{وق} وهوقول أشهب من الدلكية ل

فشالوا: يصع إدخال الحجة على العمرة قبل الشروع

في الطواف. فيلو شرع في الطواف وتو يخطوه فإنه لا

واستبدلوا على دلك : بأنه « لا تصال إحرامها

الكن الشاقعية قرروا أبه 4 لواسطم الحجرينية

مشميوده وهو أعظم أقماله وفلا ينصرف بعد ذلك

العواذاء فالأوجه جواز الإدخال إذ الاستلام مقدمة

«بأنها أدنى حالا وأقل أعمالا، وأيسر قضاه، لكونها غير مؤدة ». ¹⁹

الإرداف. و ينصير فارنا، و يتابع على دلك. وتندرخ

(١٢) النوح الكنع وحانثيته ١٩٨٣، ومواهف الخليل ١٩٠، ٥٠، ١٥٠ وشمخ البرزقان الهدفاء بالاهار وقاول بالدونة ١٩١٧ روية سحول وطيعة المعادة ١٣٣٣ع.

(4) لعني ١٤٧٢/٠ والكافي الإعامة

(٥) لايمناخ وهائسته گلهيندي هي ١٩٦ و ١٩٧، والمؤلف وتسرحانه ١٩٣/٧ ان ١٩٠٠ وتسروح المؤالج ١٩٢٧، والهباية ١٩٣٦، ومشى الحناج ١١٤١ ط احلى، والعياق عنا من المهاءة ومنتي الهناج.

فذهب الخمية في ذلك :

أ _ إذا كان أفاقيُّ كان قارنا.

ب _ وإن كان مكبّاً (أي مبقاتي): وجب

أقال أبو حنيفة ; يرتفن أخلص وعلمه لوفقيه دج. وعبليه حجة وعمرة أأثأله مثل فاثت الهجرد وحكما المعرة مع حجتان

هذا الحرم رفض المسرة.(٩)

۱۱) ره انجنار ۱۲۹۳ د وسیس ففقائق عاروی

⁴¹⁹ كما أوضعه في رد العنار ٢٠١٠/٠ وهاهر مسارة البيوط ١٩٨٧/٤ مثلامهم في رفض أحدهما بعينه.

⁽ع) المدلية ١٨٨/٠

⁽¹⁾ رة اعتبار ٢٠١٢، وتسين خفائي ١٩٤٧، وانظر مسطلع

⁽٥) يمونو الأبصار مع الحالب ٢٠٥٢

٣٩ ــ النوجة الثالث ; أن يدخل الهج على العمرة بعد أن يطوف أكثر أخواط طواف العمرة .

فهذا مكه عدا الحنفية مكاما توكس الطواف الأنس ي الوجه الربع الذي لأن الأكل حكم الكل عدهم.(١)

وقيدة الجمهور حكة حك الوجه الداي. الدانق:(١١

٣٧ - النوجة الراسع: أنا يدخل لحج على العمرة معد إكسال طواف المسمرة في المعلن. مذهب الخفية الضميع المعد في الوجه الذاتي.

وقصل الدلكبة أأتفعيلا أخر فتالوان

أ _ إرداف الحج على المصورة بعد طواقها فان ركعتني الطواف مكروق فإذ فعله صح , وترمد , وصار فارنا، وعليه دم الفراف

ب بـ إرداف "خبع على المصنوة بعد أن طاف وصلى ركستني الطواف قبيل السمي مكرون ولا يعبع، ولا يكوذ فارنا

وكذلك الإرداف أن السمي ، إن سمي يعمل التسمي وأردف أخج عن العمرة أثره له ذلك، وإن عمل فليمض عن سميه، فيصل أم يستألف الخج. موله أكان من أهل مكة أم غيرها .

وحبيث أن الإرداف لم يصبح مد الركوم وفي السعي أو في أنشات فيلا بدر فضاء الإحراء الذي أوفه على المشهور. (⁴²⁾

ب _ إراف خيج على العصوة بعد السعي للمصورة بهد السعي للمصورة قبل خلق لا عبل الإفعاء عليه التدام، لأن يستاره تأثير الخلق الأعبل الدو على إرداف الإعراء في هذا الخدل فإن إحرامه مستانه، ويمره عليه الحقق للعمرة، لإحلاله بإعراء النحي ويب على السرة الذي وجب عليه بسبب إحرامه بالخج، ولا يكون غاراً ولا معردة ما التهر الخج، بن يكون مديدة، وإن العق معمودة، وإن العق معمودة وإن العق معمودة والدافع بالعق معمودة، وإن العق معمودة والدافع بالعق معمودة العقل العقل معمودة المناخ يكون معمودة المناخ يكون

وم قدم اخلال معد إحرامه بالحج وفي فراغه مي أحمال الحج قبلا بعيده في معوط الحدي، ولابد من الحدي، وعديه حيست فدية أيضا. وهي قدية إزالة الأدى عبد الناكي أناتا

ومدهد الشناهجية المرافعة أثم أنه لا يصح إدخال الحج على العمرة بعد الطواف، يُا ذكرنا مز العد في الصورة السابقة.

وبعد السمي لا يصبح . من باب أول.

إلا أن اخسابيلة استشنوا من كان بعد هدى فة الوا⁽¹⁾ لايمنع إدخال الحج عني العمرة عي معه

⁽۱۹ شرح الكلائميس (۱۹۸

⁽١٢ اغترمزامع تداهب في الوعه الساس.

۱۳۵ فشرح الكبروجاشنه ۱۳۸۶، ۲۹، ومواهب الخليل ۱۳۸۳. ۱۹۵ وشرح الروفان وحاشية البيان ۱۹۸۰، ۱۹۸

⁽۱) بوهاب آنيش ۲۲۳

ة *) أو سفوط عن جور عبدالذيكية النجير الرجع البياليل وها. • ه و *) لأن الإرد للماء يصح رس صح الإحراء راجع

 ⁽٣) وهسان مود استعماد خدى، والطر الناؤه دامره في بواهب الدين ٣ مه.

⁽¹⁾ اسهدت ۱۰ ۱۹۳۰ وليدية الاساح ۱۹۳۸ واستي الهجاج ۱۹۱۱ د ۱

ارفع الكافي (١٩٣٠ ، ١٣٥ ، والتنسي ١٥٩٥ ، وطابة السهي وغرجه مطالب أول النبي ١٥٥ - ٢٠٠٥

⁽¹⁵⁾ وبيان الكلاء مرامعات أولي الني يصرف بسير

هدى، وللوينجة سجها، بل بازما كارائي، لأنه مصطر إليه لقوله تعالى: «وَلاَ نَعْلِقُوا وْمُوْتَكُمْ خَتَى بَبْتُكُ الْهَدَىٰ مَجَلًا إِلَّاكُوا عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى ا

وتحال في الخروع ، وشرح سنني في موضع آخر: لا يصير قارضا ، ولو كان إرخال الحج على العمرة في غير أشهر الحج لصح على المذهب، الصحة الإحرام به قبلها عد الحابلة .

كانياً إضافة إحرام العمرة إلى الحيج

٣٨ _ ذهب البالكية ("والشافيية القرق الجديد وهو الأصح في النهجيب والشابلة " أبل أنه لا بصح إسرامه بالله برة بصما أحرم بالحج، وعلى ذلك لا بصح قارف, ولا يختره دم الفراد، ولا نضاه المعرة بلدي أهل بها. وبه قال إسحاق بن راهو به وأبوثور وابن للنفر.

وصرح خسفية والنالكية بكراهة هذا العمل. لكن قال الحقية بصحة الإحرام على تفصيل نذكره.

ثالثاً الإحرام بمجنين معاً أو عمرتين معاً

٣٩ ــ إن أحرم بجنجين أو عمرتين انعقد بإحداهما والمعت الأعمري. وهذا مذهب المالكية والشاهية والحسابعة، لأنها عبادتان لا بلزمه المعني فيها، قلم يصح الإحرام بها. وعلى هذا الواقعد حجه أو عمرته غياره إلا قضاؤه.

وددهب أبي حديثة أن الإعرام يتعقد بها، وعليه قضاء إحداهما، لأن أحربر به ولم بتسها.

وي الموضوع تخصيبلات وفروع لا حاجة إلى إيراده هذا لندرة وقوعه . ⁽¹⁾

الفصل الرابع حالات الإحرام

. ٣٠ _ ينفسو الإحرام عسب ما يفصد اتحرم أداءه مد من السبك إلى ثلاثة اتسام.

الإصراد للحج أو العمرة أو الجمع بين المسكون. وهراما تمنع أو قران.

الإفراد

هـ و صطلاحه : أنّ يبل ــ أي بنوي ــ أي إحرابه اللج فقا ، أو انمرة فقط.

() والمدين 1966 من ومواهد القابل 1968 ، والقموج 2964. والإم الهابر (1971

 ⁽¹⁾ من الآية (19 من سورة) شرق واطرعها معصيلاً ي حيطاح (إحصار) قد دكررت ب.

ز واز وحليه النصر الرافدال في الكاني والمدي، 12 وأكد اعتماده و الدعين

 ⁽٣) خنصر حابل شروعه: مواهد عجسل ۱۹۸۲، وضح موافق ۱۹۷۷، والشرح تخدم ومدشة النسوق ۱۹۷۸، وانتقر المدود ۱۹۰۹/۱۰

⁽¹⁾ تدور اقبل تسميلج ۱۳۷۴، وليناية الاداع ۱۹۱۶، و (يصلح ص۱۹۶، و ليمان ۱۹۴۷، والجميع ۱۹۲۹، وبدي الاداع (۱۹۱۸

⁽¹⁾ للمشي عمّ (1)، والكاني (2011)، و1946، ومطالب ثوب التي والداء

القران :

القراد صند الحسفية : هرأن يميع الأفاق بن الحج والمسترة مشصلا أو منفصلا مل أكر طوف العصرة، ونومن مكة، ويؤدي للمرة في أشهر الحجرية :

وعنه الدلكية "أن يحرم باخيج والعدرة معا : بنية واحدة : أو نبيس مرتبنين يبدأ فيها بالعمرة ، أو يعرم بالعمرة و بردف الفيع عليا قبل طوقها أو يطوقها أ¹⁷ وعبند الشافعة : انتران أن يعرم بالعمره والمح جبيعاء أو يحرم بعمرة في أشهر المج أو مدس لفيع حبيا قبل الطواف (¹⁹⁾

ومشل ذلك عبيد الحيابية إلا أنهم لم يشترطوا الإحرام في أشهر الفج .(11)

القنع :

آاته عند الحقية ; هو الترفق مأداء السكين في أضهر الحج في سنة وحدة ، من عبر إلمام بسها بأهله إلماما صحيحاً . (*)

والإلمام الصحيح : هو لذي يكود ي حالة تحله

(4) باب الباسك من رودان وقال بالباسع واردوه (ويا) وأما العال بهوال مرت الشرع النبا إلاقال يقيم ال الاكل من في شرح الاساسا من إمام الشواء الإنا الشياط الآقائي إذا عن القرال المسول إلا تصمة عد الحج والعديات.

 (1) متحدرف يسير من من صبى و رشوم الكبير ١٩٨٥، وقارة والرسالة (١٩٣٦)

(٩) المياح ١٩٠٥/، والمهدد ١٩٥٥، والسابق مونيج وليا.
 التصريح كرم ×ي أنهر الحجار.

(4) المحسي ٢٨٩/٩٠ ، ومطالب أول الهي ٢٠٧٦ وقيد قواء.
 حريمواء كان في أشهر همم أو لان

(1) لياب الباسية من ١٠١

امن عمرته، وقبل سروعه في علجته. (١١)

وعند المالكية : اعتم هو أن بجرم يعمرن تم يخل منها في أشهر الحجج ثم تحج مصصرة ال

وعند الشافسية : أن يحرم بالعمرة من ميقات. بعد ويفرغ من أبرستلني حجاء (⁷⁷

وصَندَ أَخَالِلُهُ : أَنَّ يَحِمَ بِعَمَوهُ فِي أَشْهِرَ الْحَجِ ثُمُ عَرْمَ بِالْحَجِ مِنْ أَمَرَ شَاءَ مِعَدَ مِرَاعَهُ مِنْ . 113

واجنات الإحرام:

. ٣٩ ــ ت - «هر واجبات لإحرام^{ه)}ي أمرين أسامير:

> الأولى: كون الإحرام من الميقات. النابي : صود الإحرام من المحظورات.

> > وتفعيل ذلك فيا بل:

الفصل الوابع موافيت الإحرام

٣٣ ــ : لليقات : من الفرقيت ، وهو : أن يحمل المشيء وقت يحتص بدء أم السع به الأطبق على

الله) شرح أنواب الجمع فسائق والطر ١٧٣٠ م١٧٣

. (۱) مي حشل مع انتاج الكانو ۱۹۹۱، وغود ان الوسونة وشوحها ۱۹۹۴۱

. (۱۳ فيدح العنائين سيوي ۱۳۷۴ سيمه شرح الحلي، العنصار المولد العمر مالك الأند ليس شرط في المثانين

(١) علية السنى ١/١٠٠٧

لآنعر ذي الحجة .(١٠)

وعلى هذا فالميشات الزحاق بالنسبة للإحرام متمق عليه ، إذا ترتب على مقص المالكية جواز تأخير الإحلال إلى آخر ذي الحجة ، كيا سيأتي .

وهداً الذي دُهُب إليه المالكية بد قد حكى أبضا عن طاوس، ومجاهد، وعروفين الزبير، والربيع بن أنس، وقنادة به 101

والأصل لنشر بشين قوله تعالى: «العَجَّ أَلْفَهُمُّ شَعْلُوشَاتٌ ، قُسَرَ قُرْضَ فِيهِنَّ الحَجُّ فَلاَ رَفَّتَ وَلاَ قُسُونَ فِلاَ جِدَالَ فِي السَّخِّ » ⁽²⁾

فالجد مهير فسروا الآبة بأن المراد شهران و بعض الثالث. واستدلوا بالآثار عن العماية. كما بدل لهم أن أركان الحج تؤدى خلال تاك الفترة.

وأمن المالكية فدليلهم واضع، وهو ظاهر الآبة. لأنها عبدرت دالجمع «أشهر» وأقل الحمم ثلاث. فلايد من دخول دي الحجة بكاله .

ثم اختباف الجمهوري نهار يوم النسر هل هو من أشهر الحج أو لا؟

هقال الخنفية والحنابلة ; هو من أشهر الحج. وقال الشاقعية : آخر أشهر الحج لها بوم التحر. وهو مروي عن أبي يوسف. وفي وجه عند الشاقعية في لينفة الشحر أنها ليست من أشهر الحج ، والأول هو المحج الشهور. (18

وفي الاصطلاح : عرفوا المواقيت بأنها : «مواضع وأرسة معينة لمبادة تخصوصة » .⁽¹⁾

> وب يملم أن للإحرام نوعين من الميقات : النبح الأول : الميقات الزماي . النوع الثاني : الميقات المكاني .

المقات الزمال

إما أن يكون ميقانا للإحوام ما لحج ، أو للإحوام بالمعرة . فينقسم قسمين:

أولا : الميقات الزماني للإحرام بالحج : ٣٣ ــ ذهب الأنة الثلاثة أوحيية ⁽¹² والشافع)⁽¹⁴

٣٣ _ ذهب الأقة الثلاثة أنوحيفة "أوالشافعي"؟ وأصد وأصحابهم إلى أن وقت الإحرام بالحج شوال وذو المقددة وعثر من ذي الحجة. وهومذهب حهير الصحابة والتابعين ومن بعدهم. (٥٠)

ودهب مالك إلى أن وقت الحج شوال ودو الشعدة وشهر ذي الحجة إلى آخره, وليس الراد أن جميع هذا الزمن الذي ذكروه وقت لجوز الإحرام، بل المراد أن يعض هذا الزمن وقت لجوار ابتداء الإحرام، وهو من شوال لطلوع مجريوم النحر، ويعضه وقت لجواز التحل، وهو من فجريوم النحر،

الكان, ويطلق على الحد الهدد للشيء (11) وفي الإصطلام ; عرفوا المواقبت بأب : «مواضه

 ⁽٧) البائية في عبر بيب احديث مادة (وضاء) ١٩٩٨/١ وقاح المعروس شن التعاصيني ١٥١٥/١ وفشار العنماج طرائي حد ١٩٧٠

⁽و) فأنة المنبي الرووو ، ووو

⁽ العالم المراجعة) وود الحنار ١/٢٠٣، ٢٠٧

⁽١) شرح الهي على السياح ١٩١٩، وبهاية اعتباج ١٩٩/٩

⁽م) لشبي ١٩٩٣، ومطالب أول البي ٢٠٠١/

¹⁴⁾ النشاح الكبير بحافيته 1477 والمياق مدر وهرج الرزقاني 14/1 (روشرح الرسائة غائبة المدوى 147/1)

⁽۱) نصح اس کثیر ۱۹۴۱ و

⁽٣) سورة البغرة (١٩٧٧

⁽⁹⁾ الحسيج (1797)، واستظر منع القدير (1797)، وتباية المتابع. 2011/10

المستدل المسقيلة والهناطة بحديث إلى صرائل وسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بوم المحراس الجندات في المسعة الشي سنح قصال «أي بنوم هذا؟ » قالوا إليوم السحر، قال: «عذا بوم الهج الأكورة أمراجه أنو داود وإلى عاجه أ

فنا وان ولا بجوران بكود يرو الحج الأكرابس من أشهره الآو يشهد له حديث من أبي بكر أبا هر يره ولاد في الناس به النجر أن لا تنج مد العام مشرك غربه استفاد عوله تعانى «وأدائ بن الله ورشوله إلى الناس بؤة الغنغ الأكرس، الا واخديث منص عليه، و منحوا بالدائل المغول، فأنا يوم المحر عبد ركس الخيج، وهوجواف الريازة، ولهه كان من أفعال اختج، فهدال مي عمره المعدلة، والمحر، والخالق، والطوف، والسعى، والرسوم إلى اللي اللي وتالي ولا هو مدى أداء ركل عبادة وقت ليس

وساد قبل الشاهية برواية بالعراض بن عبر أنه قبال: الأشهر الخع شوال ودو المعدة وعبر من ذي الحجف، أن مشر لبال، ومن الل مسعود والل البالل واللي المزيع مشلمان رواها كبلهة الليهي، وصحح الرواية عن ابن مناس، ورواية الل عبر صحيحة (ال

أحكاد المبقات الزماني للحج:

٣٤ أرده وهب الخدفية "أو بالكية" أواختابلة (ع) أن ما يعبع الإسراء بالحرقين أثور الكية "أواختابلة (ع) أحجة ", ذكر مع الكرهة و وورقول إبرهم التعبي و وسفيات اللوري والمحال من راهويه واللبث بن سعد أأد.

سيد الم وده ما 10 شافية إلى أنه لا يستد الإخرام باطح فسل أتسهره، فنو أخرا به قس فلال شول لم يتعقد المجار والتعد عمرة على الصحيح عددهم، وبه قال عطاء اطنابس وعاهد وأمونس الله

٣٥ ــ والأسال في السألة قوله تعافى: هاطع أشهر معمان « وقد تنازع العريضان الاستدلال بيال وأبد كن مربس وجهته بدفائل أخرن، وهو تعلاف وقع سير أهل المربطة إيضاء أ⁴⁶

سندل الشلافة بأن معنى الزّية: الخيج (حيج) أشهر معلومات، فعل هذا القدير بكون الإحرام بناخيج فيها أكسل من الإحرام به في عداها، وإن كان دائد صحيحاً ^(٢) ولأنه أحد سكى القرائ،

[.] دسار عدد اوروانه اللهي أخرجها الحاكم في المستدلة ٢٧٩٠٥ العاقل المستحدين تبرجهن وواقع المنطقي.

رو) المهانة مروجون ويو العمر مروحون ويوفونلنات تطبط المراجعة

⁽۳) شرح الرواق ۱۹۶۶، والشرح الكند قد شيط ۱۹۶۹. موضع المدرد (۱۹۶۰)

ا وحائب العداي ۱۹۷۸) (۲) المي ۲۰۱۲ وحالب أول سي الراحة :

 ⁽¹⁾ شمس التوضيح الديدين مه الإسار كان الإهامة مديدين الطلبي ، وهد ماكر البيان أن جاهد .

⁽۵) الجمهوع الأ ۱۳۰

^{. (}۱) کن د کیرانس کنه چی امداره ۱۲۹۶ تا عیسی اماس وقته استان توجیه اوآن کنی ترای

⁽١٠) النين الكبر فالمينة الموضع مسان .

و دار أمو ما يدي الصلح الدين يوم الحلح الأكبر المترفعة (والي ما الله الدين المعادي

و ۱۹ السي ۱۹۹۳ ، واطر حوالت أدب سي ۱۹۹۱ - السي

۱۲۵ انسي الموضع الحابوا. (۱۲۵ تنج الشاير ۲۵۱۲۷

⁽ه) الجنبيج 1970ء وامتر السائر المثين الممينيي (الاستان التهيؤ المشارة 1972ء وهذه الآل با أسراسها السارعطسي أصفنا 1977ء (1972ء وفيها الرواقة من المراحسة مثر طريق عام المستر

فجاز الإحرم به في جيع المنة كالصرة، أو: أحد البقانين، فصع الإحرام قبله، كميقات الكان، (١٥٠ وارتجه الحنفية المسألة بناء على مذهبهم بأنه شرط حندهما فأشم الطهارة في جواز التقديم على الوقت، وثبتت الكراهة لشبه بالركن. (٦)

واستندل الشاذمية بقوله شال زاه الحج أشهر معلومات» . (٣) ووجه الاستثلاث أن ظاهره اقتقدير الآخر الذي ذهب إليه النعاذ، وهو (وقت اللج أشهر معلومستات) فتخصصه بها من من سائر شهور السنية، فدل على أنه لا يصبح قبيلها، كميقات العملاق

ومستدلوا من المغول ; بأن الإحرام لسك من مناسك الحج، فكان مؤنتا، كالوفرف والطواف.[17]

٣٦ سد التفقوا بعد هذا على أنه لوفعل أي شيء من أفعال الحج قبيل أشهر الخج لم يجزه، حتى توصام المتمنع أو القارن ثلاثة أيام قبل أشهر الحج لا يجوزه وكذا السمي بن الصفا والروة مقت طواف افتدوم لا يقع عن سعى احج إلا فيا.

ثانيا : المبقات الزماني للإحرام بالعمرة :

٣٧ ـــ الفقوا على أن ميقات العمرة الزماني هوجيم العام، فيعمح أن تضمل في جيم السنة، و يتعقد إسرامها ، وذلك لعدم الفصص لحا يوقت دون وقت .

(۱) الكني ۱۹۹۴

(۱) فتع أهدير ۲۳۹/۲

(٣) مون لمرة ١٩٧٧

(ع) اليف ١٣٤/٧ ، ١٩٠٠

بالممرة من وقت تُعلله من "لحج، وذلك #بالفواغ من (١) البخاري (پاپ عمرة أي رمضان) ١٩٢٠ ومعلم ١٩٢٤ و٣

ب ــ استشنى المالكية الحرم بالحج من سعة النوقت للإسرام بالمسرق فقالواز الحاج وقت إحرامه

وكذلك قرروا أنها أنضل في شهر رمضان منها في

غيره ومرالحنفية بقوفع التناب في رمضال». القوله صل الله عليه وسلم: هعمرة في رمضانة تقضى

٣٨ ــ ثم انعتلفوا في أوقات يكره فيها الإحرام

أ _ يوم عرفة و يوم النحر وأبام النشر بق:

هجة». مطق عليه. ^(١)

بالممرة أولا يكره. وهي:

يوم عرفة والعيد وأبام التشريق ليست كغضلها في غيره . لأن الأفضل فعل الحيم فيها».

واستدلوا لعدم الكراهة بأن الأصل هدم الكراهة، ولا دليل علما.

وذهب الحنضية إلى أنه الممرة تكره تحريما يوم عرفة وأربعة أيام بعده ، حتى يحب الدم على من فعلها في ذلك عندهم. واستدلوا بقول عائشة رضي الله عنها: « حلت العمرة في المنة كلها إلا أربعة أباع: ينوم عنوفة ، و ينوم الشحر و يومان بعد ذلك» أشرب البيض (٢) ﴿ وَلاَنْ هَدُهُ الأَيَّامُ أَيَّامُ شَمَّ بِأَدَاهُ الحجء والمسرة فها تشغلهم عن ذلكء وربا يقم الخلل فيه تتكره».

⁽٢) ومدين ماننة أنرسائييقي سيلونيا (السنق الكبري للبيشي واردوح ط المنشدة وووهه والالمب الرابة

CALVASITATION OF

أذهب البالكيبة والشافعية والجنابة إلى عدم الكرامة مياء لكن قال الرمل الشائمي: هوهي أي

ط ميينج ۽ وقي لفظ لمام ۾ سيبة سيء-

جميع أفعاله من حواف وسعى ورمي اليوم الراسم!''أو فلدر رمينه قبل تسحل لنفر في ثانت أمام البعر، فإن هذا بتشظر إلى أن يمضى سيعد الزواق من اليوم النوابع - ما يسم الرمن حتى ببدأ وقت الإحرام له

ومساء على ذلك قرر الالكية : إن أحرم بالممرة قبيل دلك الذي أذكرناه لرينعقد إحرامه وأمه يكره الإحرام بالعمرة بعد التحلل بالقراغ من جيم أمدال الحج وفيل غروب شمس اليوم الرابع.(١٠)

اليفات الكاني

الميمات المكاني ينقسم فسمين : ميفات مكاني الإحرام باعجء وميفات مكاني للإحرام بالمسرق

أولان البقات المكاني للإحرام بالحجز

٣٦ ــ يختلف الميقات المكاتي للإحرام بالهم بالمشلاف مواقع الشاس، فإنها ق حق الواقيت الكانية على أربعة أميناف، وهي:

الصنف الأولى؛ الأفاق .

(٦) أما العلق فيستنتي من عوم صعبة الإسرام والعبوء عن إليام أفحاب الحمح والنشر مواهب الجميل تاؤهان وشرح الروانقي res (res/s

(١١) مطوان أنبعت الزماني لمعمرة اللدابة وفت القدر ٣/ ٢٠١) و تسدالغ ٢/ ٢٠٧٠ والمسك المنسط مي ٢٠٠٠ . ورد الفيتار ١٤/٠ ت. ١٠٠ و وتواهب الطلبي الألاه - ١٦ و وشرح الزرقاسي ١٤٠٠/١ و مشوع التكليم يحاضهم ١٩٠٠/١ و وشرح الترسالة خاشية العمول ١٩٧/١ . ١٩٩٨. والهذب مع الحسيح ١٩٣٢/٧ مـ ١٩٤٨، وضموح المهماح ١٩٨٧، ونهابعة أغساج ٣/١٩٨٠ والكنافي الإدامة ومطاب أبلي على ١/١٠٠٠. 100.51

الصنف الثاني ؛ المفاتي . المست الثالث : الحرمي .

الصنف الرابع : المكي ، و بشترك مع الخرمي في أكثر من وجه . فيكونان مسألة واحدة .

غ صنف خانس: هومن تغیرمکانه، ما ميفائه؟

ميفات الآفاق :

وهو من منزله خارج سطقة المواقبت.

٤٠ ــــــ النصل المطاره على تشريع الأماكن الآتية مواقبيت لأهن الآفاق المعابلة غاء وهذه الأماكي

ما فو الحليمة ؛ مينات أهل الدينة، ومن مرًّ بها من غبر أهلها. وتسمى الآن «آمارعلى» مها قشتهر لدي العامة _{(*}1)

ب ما الجمعية : ميفات أعل الشام ، ومن جاء من قبلها من مصر، والقرب.

ويحترم الحجاج من « رابغ » ، وتقع قبل الحمضة، إلى ينهة البعر، فالحرم من الرابغ؛ عمرم فيل البعات، وقد قبل:إن الإسرام منها أسوط ثعدم التبغن مكاد الحمعة

ح ــ قرق المشازه : و يقال له ١٥ قرق ١٥ أيضا : مبقات أهل نجد، و«قَرَّكَ» جبل مطل على عرفات. وهمو أقمرب المواقيمت إلى مكة ، وتسممي الآن والبيل س.

⁽٦٠) أن قنصة حسواحيية راطئه بصيب لينهدنا طبي وضي الله عند أر فائل ف لحافيها الجن. وهو كذب، كما يمعرس أي نقليد يتمل منوى شعائر الإحرام المقر مواهب الخليل مزرج

د ... بالممشم : مبلقات باقي أهل الإن رقاعة . والمتدر هوجيل من جبال تهامة ، جنوب مكة .

أدلة تحديد موافيت الآفاق:

٤٤ ـــ والذلبل على تحديدها موافيت للإحرام الدمة والاهاء:

 أ... أما السنة فأحاديث كثيرة لذكر مها هذين طعيثين: "

حديث إبر عباس وضي أله عنها قال: «إن رسول أله صل أنه سب وسلم وقت لأعل المدت دم الفشيشة، ولأهل الشام الجحمة، ولأهل أبد قرآن الشازل، ولأهل أنجس يسمسم. هي هي دوس أني تلهيز من غير أعلهي، عن أرد الحج والمعرف ومن كان دون ذلك في حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة ». منفق عليه .(*)

وحديث عبد أنه من همر رضي ألله منها أن رسول أله صنى ألله حليه وسلم قال: «أبهلُ أهل المدينة من ذي خليمة ، وأهل الثام من الجعفة ، وأهن غد من قرن. قال عبد ألله سيعتي أن عمره و بالمغني أن رسون علم صل ألله عميه وسلم قال: و يل أهل أهن من يلطه، منفن سيه (2)

فهذه نصوص في الواقيت عد ذات بجرّق مل وُلْك وقد اختاف في دال توقيت دات بجرّق هل وُلْك المساعد المساعد المساعد الله المساعد الم

بالنص أم بالاجتهاد والإحاج

فضال حاصة من العلماء ومنهم الشافعي ومالك المست باجتهاد عسم رضي الله عنه وأثره الصحابة ، مكان إحراماً.

وصحح الحنفية "أواختابلة" أوجهور الشافعية"" أن توقيت ذات عرق منصوص عليه من النبي صلى الله عمليه وصلم: وأن عيمر رضي الله عنه لم بيلقه تحديد النسبي صلى الله عليه وسلم: قعدده باحتياده فواتق النص.

ب ما وأمرا الإلغ الإحماع على هذه الواتايات فقال اللووي في الجموع ⁽¹⁾وقال الن الكذر وعيره: أمع الطالم على هذه الواتيات».

وقال أنوعمرين عبد البر: «أحم أهل العلم على أنّ إحرام المسدولي صن ذات عمرق إحرام من المقات». [2]

وه) الرياد بري في القبع (البات مهل أهل مكة للمع والمدوم)

۱۳۹/۰ ومواضع أخرى. وسنتر ۱/۵، ۲

اهن سام عن أليوه وهي مصدوس لأساد التي حكم 14 أن المبع الأسابية . -

 ⁽⁴⁾ قويد أكريتها داد، عن است دا للحديث العرابيسة الرحاب و مداية ۱۹٫۳ و و الدمار ۱۰۷۱ وقد قصي الحدث علا من أبق.

 ⁽¹⁵⁾ عن مارخ في عالم استثنى وشرحه ۱۹۹۴ - ۱۹۵۹ الواقد،
 شبت كانها درهن لا رحناه عمره.

 ⁽ع) اكار الموزي في العملي ١٩٥٧، وأب مؤد الشفاليني العملية الموزية والمساودة المؤد المؤد

M6A (D)

ومهالمي عدده

 ⁽م) تسميري (باب ميشاب أهل الديم) ((۱۹۹ ، ومنت ۱۹۵) من طريق الديم ال

أحكام تتعلق بالمواقيت :

47 - حها : أ - ويعوب الإحرام مها نس مرّ والميتات قاصدة أحد السكي، الحيم أو العمرة، وتحرج تأجر الإحرام عنها بالإجاع. [5]

والإسرام من أول الميقات، أي لطرف الأبعد من مكنة أفضر، حتى لا يربشىء عابسين مبقاتا عبر عمرم، ولو أحرم من أخره أي الطرف الأقرب إلى مكة جار اتفاقا، لهصول الإسمار

17 ـــ ب ــــمن مزمانواتين بريد دخول المرم. الجامة موالسك احتف هم :

ذهب الحسمية وانالكية والخبابلة إلى أنه يجب عليه الإحرام لدخول مكة أو الحرم الفظم الحبط بها، وعليه العمرة إلى في يكن عرماً باخير.

وذهب الشافية إلى أنه إذ قصد مكة أو منطقة الخرم طاحة لا الفسك جازان ألا بحرم. ﴿ نظر الأدن وفروع السألة في مصطلع «حرم»)

16 - ج - الاعتبار في هذه الوافيية بنيلة الوافيية بنيلة الوافية بنيلة الوافع و لا ماسم الغربة والناء و للوخرب الباء و المبتات وتعلن عمارته إلى موضع آخر قربب منه وسمي بناسم الأول لم يشغير الحكم، بل الاعتبار موضع الأول (10)

44 -- د ـــ لا ينشقرط أن يُعرم من هذه الواقيت . بأميائها ، بعل يكعي أن يحرم منها نذائها ، أو من

(1) معن على الإصاح في الإساوح عارة - 6. والمسئلات السنسط - من عام، والنعاف العلياء على عند الشكلي شاهر ي عبارات الراسع.

(11 الحين بار119

حدوما: أي عددانها ومصابلتها، وذلك لا سبق في توفييت ذات عرق، أن صمر رضي الله عنه أنحذ في توفييتها بناهناذات، وأقر عن ذلك . صل عل الذي الصحابة على الأخذ بقاعدة المحاذات.

فروع :

نفرع على ذلك: (

4.4 حد من سنك طريعا ليس به مهدات معنى، برأ أو خرأ أو جواً، اجتهه وأحرم إذا حاذى ميقاناً من هذه الواقيت المذكورة. وينبني أن يأشد بالاحتباط الشلا بجدور الميقات غير عمرم، وخصيرهما واكب الطائرة.

٤٧ ــ إن م بعلم الحاداة أثرت يحرم على مرحلتين من مكة. اعتبارا بسافة أقرب الوفيات على معد مرحلتين من مكة. وهي ذلك قرروا أن جدة تعخل في المواقبات لأب أقرب إلى مكة من فرن . بي (١٦) (٢).

4.4 وتنفرخ على ذلك مسألة من يترعيقاتين. كالتساملي إذا تدم من لمدينة، والدي، وإنه إدا مر بالجحفة يرجيهاتين في أي الميقائين يجرم؟

وهب الشاومية والحاطة إلى أنه يجب عليه أن

 ⁽¹⁾ دار معاش حود إمكان رسود مكان لا إعامي ميذانا ، فصريا بها ، والرسنة اضوس في هذا الأسد الرغمة الدام عائدة عملي هيا دكان.

 ⁽⁷⁾ ويكوب السفات و سلا إلى البحر، وكما إذا طرق إلى مده من حارث العداد عليه عبارات المعقد عميه داست إلى مسير المراجت، وتكور الوقت عنده إلى عرض البحر.

⁽٣) الع البساري ٣٠١/٥ هـ الطبط الذيرية تبعث ب ١٩٥٨هـ

يحرم من البيقات الأبطة، كأهل الشام ومصر وللغرب، ميقائم البحقة، فإد مروا بالمدينة وجب علهم الإحرام من ذي الحليفة ميقات أهل الدينة، وإذ جاوزوه غير عمرمين حتى الحجفة كال حكهم حكم من جاوز الهيئات من عواجرام.

وذهب المالكية إلى أن من ير بهقالين الثاني منها مهمقاته مندس له الإحرام من الأون، ولا يجب عليه الإحرام مند، لأن ميذاته أهامه .

ودهب احدمية إلى أن من يم عيقائي الأفضل الد الإحراء من الأولى، و يكره لد تأخيره إلى الناتي الأقرب إلى مكة، ولم يقدوه حاتي الأصح عندهم — بأن يكود البقات الناني ميقاناً لد.

استدنی المتنافسية والحدیلة بحدیث الواقیت، الغول، مثل الله علیه وسلم: « هن لهن، وان أنی علین من غیر أهلهن»، فرن هدا بسبوه بدل عن أد الشنامتی مشالا إذا أثنی ذا؛ لهبعة فهومیقات، بجد علیه أن بجرم مدر ولا بجوز له أن بجاوزه غیر عرم.

واستدل المانكية والحنقية بمدوم التوقيت لأهن استامتي المذكورة، إلى جانب العموم الذي استدن به الشافعية، فيحصر من ذلك له جوار الأمرين.

فأنحد الخنفية بالعمرم عن ظاهره في المبارتين. وجنوزوا الإحرام من أي البيفانين، مع كراهة الشاخير، ويدل فم ما ثبت أن إبن عمر « أهل من الفراع « أكوم موضع بن ذي الخابةة ومكة .

أوضيص الككام وادلت بغيرالدلي وابشهداف

فعل السبي صل الدعلية وسنم والصحية، فإنم المربوا من ذي خليفة، وهو عمول عند الخنفية عل قبل الأفضى

و بدل استنفية والالكية من حهة الغزر أن المقصود من البقات تعظيم الحرم المترم، وعريحمل بدأي مبيقات عتبره الشرع الكرم، يستري الغراب والبيد في هذا المبي.

المتقدم بالإحرام عن الواقيت الكالاية حائر
 الإحاج، وإعاجدوت لنم مجاوزتها خبر إحرام.

لكن اضميف هل الأمضل التقدم عليها، أو الإسراء من:

. فأنحت الثالكية والشامية والحنابلة إلى أنه يكوه الدالإحرام قبل النقات.

ودهب الحنصية إلى أن تقديم الإحرام على الميشات الكاني أنضل، إذ أمر عن نفسه غالفة أحكام الإحرام.

استدل الأولون بأن اسي صلى الله عبد وسلم وأصحابه أحرمو من البيشات؛ ولا يضعلون إلا الأعصى، ويأنه يشه الإحرام بالحج قبل أشهره، فيكود مثله أن الكراهة.

و سندل الحديثة با أخرج أبوداود وابن ماجه عن أم سالسة رضي الله عبا أنّا رسول لله صلى الله عليمه ونسم قال: «من أهل من المسجد الأصلى عدد أو جعة غذراله » (19)

وميثل علي رضي الله عنه عن قوله نعال:

 ⁽۱) گروهاود فی ۱ فلوتوت (۱۹۳۰ و بن مامه برفتر ۲۰۰۱ هر ۲۸۸ قال شده به چهد داست در ۱۸۸۸ مول آمامه برداد و منه واساده اصلاح کیوراد

ري) أسرب مالك إر تلوطآ (موقيت الإنملاب) ٢٠/١ منعة تيويز عوال طابعطى أغلي ١٣١١ه بسد - ١٠٥٥ مانع عرائز عبر از طرز تلواب عن عقالي (١٣١٤ - ٢٠٢٧

« والسوا اخيج والحمارة فلا» فقال: « أن قرم من دو يرة أهات « أنترجه الحاكم وصححه . ^{() ا}

واستدارا من حيث النظر مأن براتشهة فيه أكثر. والمعام أومرد فيكود أفضل.

 عند من جاور اليفات فاصداً الحج أو المعموة أو الشراف وهو أي محرم، أثم، وتجب عليه العود إليه والإحرام منه.

قَوْنَ فِي يَوْسِعَ وَسِبِ عَلَهُ اللهُ مَوَاءَ تُرَكُ النَّوَ يَعِقُهُ، أَوْ نَقْعِ عَدَنَ وَسُوًّ أَكَانُ عَالًا عَامَاً أَوْجِ عَلاَ أَوْ نَامِياً أَنْ

المكن من ثرت العود لعدو لا تأثم بدرك الرجوع. ومن التغر تعوف فوت الوقوف بعرفة لضيق الوقت، أو المرضى اشرق. أو حوف فوات الرفقة.

وذلك توضع وفاق بين الذاهب.

ميقات اليقاق (البستاني) :

﴿ البعائي هو الدي يسكن أي مساطق النواقيين أو ما يعافي أو ي مكان دونها إلى الحرم الخيط عكان كالبيان وصفائي وثر الظهوات.

الخيط عكاني كتسبس وصفاتي ومُز الظهرات. المذهب المالكية ^(ع)رائدافية ^(ع)واحتايلة ⁽¹⁾ان

مسقات إحرامه المكاني للجع هوموميه . إلا أن المالكية قالوان «يجرم من دارم أو من مسجدي ولا يتؤخر دليك» . والأحسين أن يحوم من أبعدهما من بكان

وقال الشافعية والمنابلة ميقاته القرية الني يسكله، إلى كال فيرو بأن أو الحلة التي بنوها إلى كان بدو بأه فإن حاوز العربة وقارى العمرام إلى حك لم أحرم كال آئل، وسليه الدم للإسامال وق عاد إليها صفحا الدم على الشقصيل الذي صوره و دبال الدهب فيه ، وكذا إذا حاوز الخيام إلى جهة حكة عبر عمرم وإن كال في برية مفوداً الدرم من مؤلة .

 و يستنصب أن يجرم من طرف الفرية أو خلة الأسمد عن مكة، وإن أحرم من الطرف الأقرب.
 جار.

ومدهب الحقية أن ميفاته منعفة البيل أأأتي حميع المسافة من الميقات إن انتباء الحل، ولا عزمه كفارة، ما لم بدنس أرض الحرم بلا إسرم، وإسرامه من دو برة أهله أفضل.

السفال الجسيع بعوله صل الله عليه وسم في حديث العوقيب: ((ومن كان دون ذلك في حيث أنشأ () فحسله الثالكية عن مزاء ، وقالوا: إن السجد و سع للإحرام «الأنه موضع الفحة» ولأن

 ⁽⁴⁾ في المستدرة ۱۹۹۲/۹ في الفتد وقالها: المستدرج على شايط التبييس، ورافقه الدمني.

⁽ع) مواهد اختیاح (ع) اشیع از عال ۱۹۹۰ و دره (ایک برید شیند ۱۹۹۰ وشرح ارسان م ماشند استون (۱۹۸۱)

⁽٣) شارح الموالح (١٩٤١، ويباد شاغاء أج ١/١٩٩، والماسخ الارورون (١٩٥، ١٩٠٥)

وع (الغني عزوه) ، ومقالت أول الني عزوه) ، يعرض الفندادة يتوقع ومينا، سولاه كذا في بكال عزوه في ومايد السني الومع العالق ، بكل في المعنى كي استاه ،

[.] وك. النجهة مناجب هاب السنين. ووعاه في شرعه الطالب أولى التي.

⁽۱) أهم يا ۱۳۰ والدمج ۱۹۹۸، ومول استاق شرح كر المعاشم ۱۸۱۱ والسنك المستد تورمو، ورو العار ۱۹۹۶ -

أهل مكة يأتون المسجد فيحرمون منه، وكذلك أعل ذي الحليفة بأتون مسجدهم بدرا)

وفسره النسافية والمنابلة بالقرية والحلة التي يسكنها: لأنه أشفأ منها.

وقاق المنتفة: « إن خارج الخرم كله كمكان راحد في حسل البقاتي، والحرم في حقه كالمقات في حق الآقاقي، قلا يدعل المعرم إذا أراد الحج أو العمرة إلا عرماً ». (⁷⁷⁾

مِقَاتَ الْحُرِمِي وَالْكُيُّ ؛

9 - أ - المنفق المفاهب على أنا تل كان من هفير المستفرن, باقت كان منزاد في اطرع، أو في مكة بسواء أكان مستوطئ ، أم تازلا، فإنه يحرم بالمنج من حيث أنشأ، كا سبق في الحليث: «فن كان دون ذلك فن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكت. (٣٤)

ب ــ مُ اختلفوا في نفاصيل ذلك :

فيذهب الحينقية أن من كان مكياً ، أومنزله في الحدم، كسبكان منى ، فوقته الحرم للسج وللتران . ومن المسجد أفضل ، أو من دو يرة أطاء ، وهوقول عند الشافعية بالنسبة للسكى فقط .

وهذا على سبيل الوجوب مندهم ، ظو أنه أعل من خارج منطقة الحرم ، لزمه العود إلى الحرم ، والا وجب عليه الدم .^(a)

ودليسله حديث جابر أي حجة الوداع : «فأهلانا من الأبطس» وحديث: «وجملنا مكة بظهر أهللنا بالحيج». أخرجها مسلم، وطقها البخاري بحبينة الجزم. (١)

ومذهب المالكية التفرقة مين من أهل بالفيج ومن أهل بالشران، فيسلوا ميقات القران ميقات المسرة الإتمى تفصيله، وهو قول عند الشافعية.

وَّامًا مِن أَهُلَ يَا شَهِعُ وَهُو مِنْ سَكَانَ مَكَةً أَوَ الحَرْمِ فِإِمَا أَنْ يَكُونَ مُسْتَوَطِئًا ۚ أَوْ أَلِمُافَعِيًّا نَازُلاً :

أما المستوطن فإنه يندب له أن يمرم من مكة ، ومن المسجد الحرام أفضل، وإن تركها وأحرم من الحرم أو الخبل فخلاف الأولى، ولا إثم، فلا يجب الإحرام من مكذ،

وأمّا الآفاقي فان كان له سعة من الوقت __رعبروا عنه بـ الاذي النّقي الدّــــ فيندب له الحزوج إلى سيفاته والإحرام سه. وإن لم يكن له سعة من الوقت فهو كالستوطن (٢٦)

ومذهب الشاقعية والجنابلة أن الحرمي (الذي ليس مِكة) حكم حكم اليقائي. ^(r)

وأما المكي : أي القيم بكة ولوكان غير مكي، فعسه الشافعية وجهان في ميفات الحج له، مغرة كمان أو فارضاً: الأصح : أن ميفات نفس مكة ، لما

⁽١) مواهب للِقبل المُضع السابق ،

⁽٢) نيير المقائل ٢/٨، وقارن بالمداية ١٣٤/

⁽۴) ئندرغريد (ف ۱۱)

⁽¹⁾ كليدائية ١٩٤٧ ، والبدائع ١٩٧/٠ ، وتيمين الحقائق ١٩٨٩ ، ولاسك التقسط صهدة ١٩٠ ، والدر الفار ١٩٧٤

⁽۱) مسلم ۱۹۰۶ و ۲۷ والیغاري ۱۹۰۶

 ⁽۲) مواحب طیلیل ۲۰۱۳ (۲۰ مراس الریقانی ۲۰۹۳)
 (النسن اللکیر ۲۲/۱۶) وشی فارمانا مع حاشیة العموی

⁽م) البسوع ۱۹۲۷، . ونهاية النام ۱۹۸۹، ۲۹۰، يشرح الفل بماثبتي قوري ومبرة ۱۹۲۷

الفصل اخامس محظورات الإحرام

حكة حطر بعض المباحات حال الإحرام:

40 مد من حكم الشرع في ذلك تذكير الهرم با أقدم عليه من نسك، وقرية المهرس على التقشف. وقد كان من منة النبي حلى الدعل عليه وملم الغابرة في حال المبيض من التقشف والترقية ونقر بر المساواة بين الشاس، وإذ كام مراقبة الإنسال نشب في خمسائهم أمورة المحادية، والتنافل والاقتقار لله عز وجل، واستكال جوانب من عبادة المهند. وقد ورحل باحي ملائكته هنية عرفة بأطل عرفة، فيقرل: انظروا إلى صادي أتونى شعنا

اغظورات من اللباس

40 ــ يختف تمريم للبس في حق لرجان عن تمرم المبس في حق اقتماء .

أت محظورات الإحرام في المليس في حق الرحال:

9. منابط هده اغتظورات أنه لا يحل الرجل الحرم أن بستر حسيب كله أو بعضه أو عضوا مه بشيء من اظباص التخيط أو الحيظ، كالتياب التي الشيء على هياة الحسم قطعة واحدة دون حياسة، إذا

(۱) انسند ۲۹۱٬۰ ، وقع الباري ۱۹۸۸

سبق في الحديث الاحتى أهل مكة من مكة الا دامات المامة المراحد المامة الإ دامات

والشاني : ميشانه كل الخرم، لامنواه مكان. وماوراها من الحرم في الحرمة. ⁽¹⁾

وعسد الحسابلة يحرم بالحج من مكة من المسجد من تحت الميزات، وهو أقضل عندهم.

وجاز وصبح أن يجرم من مكة من سائر الحرم هند الحيابلة كما هوعند الحندية (⁶⁹

المِقات الكاني للممرة :

٣٠ هـ هـ الميشات الكاني للحج بالسبة للآماني والميشائي. وميثات من كان بكه مر أهنها أو غير أهله الحق من أي مكان ولو كان بعد الحرم، ولو بحضق.

واختلفوا في الأفضل منها، فدهب الجمهور إلى أنه من الجمهور إلى أنه من الجمهور إلى أنه من الجمهور إلى أنه من التنجم أفضل. وقال أكثر الالكية هما منساو يائد. والأمس في ولك حديث عائشة : «قالت إلمسول القد التنظيمون سعرة وحجة، وأنطش بالحم؟ فأمر أخذها عبد الرحن بن ألي بكر أن غزج معها إلى التنجم فاعتمرت بعد الحج في دي الحجة ». (متعق عدد)

ومان جمه فم النظر أن من شأن الإحرام أن تكون هممات رحلة مير الحمل والحرم، وكما كانت أركان العممرة كلها في الحرم، كان لابد أن يكون الإحراء في الحلي. ولا ملم في ولك خلاف مير أعلياء.

(۱) تقدم تقريمه (۱۰ م) هي ۱۹۰

١٠١ شرح الحلي عاشيس العليوس ومسيرة ١٩٢/٣

 ام العملي ۱۳ (۲۹۸ م ۲۱۱) وهاية النشي مع شرعه مطالب أول الني ۲۹۷۷ م ۹۹۷

(1) gi 🚜

فيس ذلك الثوب ; أو استعمله في الليس التعاد له ... و يستر جسسه ما سوى ذلك، فلسي رداه يلمه

و يستو جنسته فا سوى دفعان فستى رداه يقد على تصفيم النمون ، وإزارا بلغم على باقي جنسه ، أو ما أشده ذلك .

والدليق على حظر ما ذكرها ما ليت في الحديث المشههير على حظر ما ذكرها ما ليت في الحديث المشههير على حجيد الفيس عمو رضي الله عبها الأن أمرم من الذياب؟ تقال رسول أن حل المدائم عليه وسلمة الأستسوا المشتقى، ولا المستاخ، ولا تصيده وليقطعها أسفل الكسيان، ولا تصيدها من الثبات عبداً منه المرحة الديارة المرس المرحة الديارة المستاطة المنائمة المناطقة المن

وي روايه عن ابن همراز يادة (ولا نشقب اتراكه اتحرمة ، ولا نسسس المعقد بي، أخرجها المخاري وأبوراود والمرطش والمسائي . " ا

تفصيل أحكام هذه الحطورات :

البلسمال تحريم هذه الأصبور المنتفق عليها أمورًا كثيرة لذكر مها ما يلي:

(4.2) تحرير () من در الرسال الهواء () (() () () () من در أن المحدود و المحدود () من المحدود و المحدود المحدود و المحدود المحدود و المح

نبس القياء والسراويل ومحوهما :

99 - أولا - لو رضع الغيباء وغوه عليه من غير تبس أكسانه فهو عطسور كالليس، عند المالكية و لشاهمية ، وهو للعسد عام الخناطة ، لهيه عليه النسائة و لمالام عن بسه للمحرم . رواه ابن المندر، ورواه النسجياد صن علي ، ولأنه عادة بيسه ، كالمنهس . ***

وقعد لل احرامية فقالوا : و ألفي القياء أو اللهاء وتحوض على متكليه من عبر إدادال بديه أو إحداثها في كاست ولم يوره حاز مع الكراهة، ولا فداء عليها وهو قول الحرال من الحناطة أألجاد ررد أو أداحل بديم أو إحداثها في كليه فهو عظول حكمه حكم الفيس في الجزاء

ووسهه : أن الفناء لا يخبط بالبدل، فلم تلزمه العملية بتوضعه على كشفيه ، إذا لم بدخل ينبه ! كليم و كالقميص بشج به .

٨٥ هـ ثناسية حرص و يجع الإراز يجل له أن بالبسر المسواو يس إلى أن يُعد ما بنزر مه ، ولا فدرة عليه عنه المشافعية والحياطة .

وقسس المسعية : فأساروا ليس السرويل إذه كناك عبر قابل لأف يستن و بتؤثر سه ، ولا بعثق ما حول السراو بل ما خلا موضع الذكة و يترر به ، ولو ليسمه كما هو فعيه دم ، إلا إذا كال ضيفا عرفائل

وهما مواصورين المنشاس دانع عراب العداللجاري ٣٠٥٠. المستودين الوابع الساعة

الفادة في الموات والمرافق الأن والمطرف معالك أوى التي المرافق المعلمية في الصبيع المفاقف المعافق والطرائش المراب المعافقة

العار العارق المدنى خاته العاملة الكرائية عالاكتر والواحر المدن المستدف العارية فين العجود

لذلك فبكون مثيه فدية بتحيرههار

رهند الماكية فولان : قور، بجوز ليس السراو بل إذا عدم الإزار، واجعشدي، وقول: لا يحوز ولوعدم الإزار، وهو المعتمد (١٠٠

أبسى الخفن ونحوهما ز

 ٩٠ قالكة ــ من لم يجود المعطي بقطع الخمن أسفل من الكعيم ويستهاء كإنص الخمت. وهاو قبول المذاهب الشلاشة الخنفية أأوالمانكية أأا والشاقعيمة أروهو روانة عن أحد، وقول عروة س الرَّاجِ ﴾ لشوري وإسماق بن راهو يه و بن السرُّ *) وهومروى عراعمرين الحطاب, وهند تقابن عبان

وقبال الإمنام أعمده وهواللمنمد واللدهب إلا بقصع الخفري ويتلبسها كراهما وهوقول عطاء وهكرمة وسميد بن سالم العدامي بل فال الخيابلة إ الحرم فطعها لاعلى اغرم أأأنا

استندق الجسهور بحديث ابن عمر السابق ف مظروات الإحرام

واستنفاه الخساطة تعديث الزاعالس، وقالوا: فاإلاغ يادة النقطع سأي واحديث لمن عمرية اخاد العب فهاء فإن صحت فهي بالدينة والروابة أحد عنهم) الاستحاث رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول على هناء المشترة فالمكارف وخبرالس عماس بعرفال فالموكيان الشعع واجبا لبياء للعمع العطي الدي لم يغضر أكثرهم فالمنا باللميات

وقد فير الحسهور الكامب الذي بقص المؤون أسعل مته بأمير العظمان الترثيان عنه مدسى المهاق والنفاجي وفسره الخنعية بالمفصل الدي ي وسيد الهدم عباد مبعقة الشواكار ووجهه أرمز بالما كال الكعب بطلق عبه وعلى الباني دخل عنيه الديراطأ بهراأأ والإعدار والعدأب أغيل المالكية أأؤاث العبية الم والحسناولة أأألحص كل ماسيز شيئاً من الفديس ساز رحاطة وقلع بجزوا لس خدين الفطودين أسفل من الكعبين إلا عند فقد النطين, ولو وجد النصن لم يمز فه ليسهون ووجب عليه خصهه إله كان قرائسههار والالسمها لعفر كالمرض فربأثر وعليه الفلاس

. وأما احتفية ⁴⁶أونيه قانوا: كلّ ما كنان غير سائر

ا الأراب و في الم<mark>كالم من وو</mark>ر ومنح الممراج وجود والمك AND LOSS FOR LAND

المجالة وخشوا لمامر والمامور والسوارك والمراجع

وماضورهن فالمحد لالبالية فأفوق سيسي عرام

وبالبائدي حرمات فاحتراضاتها أورادين ماياه

أخرا للبعاء التعليم من أوراء من أفعال ومستهدا وأعمل

CO وأفراده في الأرانسيج (لإكسيس ryr) در يهيل هي همد المامين و حادثه و وور وه

وخالفته فأحاده وسنما لصناه مراجي المنار مومل الزوار ١٠٥٢ و

١٩١ الشرع الكبر فراعه والوسالة لشرع أبواله الواري

⁽¹⁾ شن العلي ١٩٢١/١، والبالة ١٩٣٨، وكيت واعموه $\rho(x) = \eta(x) \cdot (Y \circ L)^{2} \cdot$

 $[\]sigma_{\rm eff} = g \pm 100$ $(10/2)_{10} = (11)$

المارك المعلى المرافع في والمعار ومصالك أنول النهي والرام والمعارف أورود حارودين حالمة

لمكتبين الدين في طاهر القلمين فهو جائز للمحرم.

تَقَلُّهُ السلاحِ : -

وأجار الحنفية (⁷⁾والشافعية ⁽¹⁾قلد البغ مصامةً، لم يقيدو بالحاجة، وكأنهم لاحظوا أنه ليس من اللس المناد الفقورعلى الجوم.

ستراترأس والاستظلال:

٣٢ ـ سارساً _ الفق الطاء عني تحرير ستر الحرم رأسة أو معقده و أخداً من تحريم ليس المعساخ والبرانس أم اعتقوا في ضابط هذا الستر.

فعيد الحنفية (* أواختابة (* أيمرم سناره ما يعصد به المستعطية عادة رصد المالكية (* أيمرم سنر الخوم رأسه (1) الله الكوموسية «أود»

- الرادة الكانع الإرادة في وطلاب أوق تاليي الاستعاد
- (*) في من المسلم عن ١٩ وبه إصلاح الموار من المعين.
 - 15 ياريد المزاج الأرازي ومع العرب عن حواره بالاحتجاب
- وها أنها والمستنبذ استنبط في معانعوض وما دوم المعرض. المما المعرب إلى العمل والماكا
- (۱۹۹) و در در الطویز پیش انظم النظیم ۱۹۹۱ و کای ۱۹۹۱ و ۱۹۹۱ و در وی پیشنده اطاقت در از ۱۹۹۹ اوضح ۱۹۹۲ و ۱۹۹۱ مید در دور کسی سائش
- (4) أن صوح ما و النوح الكبر 2008. والمؤشرة البسائة عنشة الدون (2001). 100

بكل مايعه سائراً مطلقاً. وفريت مهم مفعب الشافعة (الميرائيم قالوا : يمرم مايعد مائراً عرفاً . فإن فريكن مائراً عرفاً فيجرم إن قعد له السرّ.

وغرم ستربعض الرأس كذلك بها يعد سائراً، أو يقصد به السن، على الخلاف الذي ذكرناه. فلا يجوز شه أن يعصب وأسه بعصاف، ولا سي، ولا يجعل عليه شبت بلصق به. وقد ضبطه الماكية به يبلغ سماحة درهم مأكثر. وجعل الحنية فيه كان أقل من وبع الرأس الكر هة وصافة بشرط الدوام الذي سبأتي. والفقوة على جواز عوجية.

ويحرم عند المالكية وضع البد على الرأس، لأنها مس ترم معلقاً أ⁷⁷ وكدا عند الشافعية إن قصد بها ستر الرأس، والاعلا.

ولا يجرم عند الحنفية والحماطة.

٩٣ ــ وأما وضع هن منى الرآس: فسعره عند خفية والحنابلة إلى كان له بقصد به التخطية بحسب السادة، كم أبو عن حلي رأسه ثبانا ، فإنه بكون تنطبة ((*) وال كان لها لا بقصد به نقطية الرأس عادة لا يحرم (*) كحسل طبق أو قفة ، أو طاسة قصد بها السعر، لأنها نيست لها بقصد به السرعالية ، فصار كوضع اليد .

وَهَـذَا مَنْقِي مَعِ الشَّافِعِيدُ , لكن عند الشَّافِعِيدُ إذا "

 ⁽³⁾ كر سسينده شدخ البياح عوامل ۱۹۹۲، يعين مه الشراط براي واثرار ووقع و الصيح ۱۹۲۶، ۱۹۹۵ و ابليد ۱۹۶۱، ۱۹۹۲ اسبل في الزائل.

 ⁽ع) عن ما مرد به ي عشاح الكيرو ماشية الزمان، وأصبت الدعول إلى ماشيد أن الصعدات لا عن, فتأمل.

والاكا أنوال المراطقين فالمعا

ووواكرا في قدام الماسط وغرامه ١٠٠٥

حمل منا لا ياستج مسائنوا كالقفة وقعيد به الستر سوم وازمه الفداء.

وأما المالكية فقالون يجور للمحرم أن يمثل عي رأسه ما لابد منه مي حرجه وجرابه ي وغيرى والحال أنه لا تجدمي بحمل خرجه مثلا لا بالجرة ولا مغيرها. وإنا حمل ناميره أو تتجارى فاعدية يا وقال أشهست إلا أن يكاود عابشه ولك. أي إلا أن يكون ما وكر من احسان طغير أو الشمارة لبيشه يا وهو معتمد في انذهب المائكي !!!

3.6 - والتعفل ما لا بلامس الرأس , وهو ثابت ب أصل نباسع الله ، حائز الضافاء كالم فل الخيمة ، والبيت ، من داحتهما , أو التظال بظلهما عن الخارج ، ومثل مطلة الحس إدا كانت نائث عليه من الأصل .

وعل ذلك تجوز وكوب السهارات المسقفة عدقا، لأن مشوفهما من أصل صناعتها، فصارت كرتبيت والخيمة.

والدنم يكن الطنؤل ثابتاً في أصل بيعه فجائز كذلك مطلخا حند الحمية والشائبة وفول عند منادا

وقال المالكية: "ألا يحوز الطلل طالا يتبت بي... انحس.

وحوهذا فول عند الحياية ، واحتاره الحرفي، وصبحته صندهم إلى هذا الفول الأأه ستروأت با يستندام وابلازت خالساً ، فأشيه ما وستره بشي، بلافه الـ الله

وي الانتخاب منحو توب يجعل على مصا أو عنى أحواد (مطالة توبشيء يرقع على رأسه من الشمس أو الرائع والرائع والمحدث الأني أو الرائع وأقوال اللائة أفرايا وجون للحدث اللظي وأما السناء والخدس وتحواهما فيجود الانتفاء به من الحر والبرد والحرارا أا

وأحاز التيفقال بدمان خابلة ، وكذا احمية والشافعية ، لا عرف من أصل مدهيم ، واستداوا بحميت أو الحدي قالت : «حجيت مع رسو ، فه صل ألله عنب وسام سجة الوداع ، فرأت أسامة وبالآلاد وأحدهما أحد بخطام نافة البي صل فه عليه وسلم ، والآخر واقع توله بستره من الحر، حتى رمي جرة العقدة » . أحرجه سالم . [17]

ولأن ما حن لمحلال لـــاكما في المفني " ألــــ مل للمحرم إلا ما قام على تحريد دنيل .

مار الوجد :

المارية - عطر على الهرم منز وههد عند الخسفية أو المائكة ، أو أرايس معظور عند الشافية (١٦)

والمكافر فروار فالمناب بعيور والمار

الأفاد وكالدافي بطيحي في مرشيط في فيهي الرفاع

اع) لمني دار بايده دار جي سه

۱۹۵ مساخ النک و دعیه اعتباق ۱۹۹۹ بای مواهد. انجماع ۱۹۳۸

⁽۱۶) يا چې د کارې سيخت د ايني موالعد وواتيم (د د د د د

F A FIFE

رُولُ أَحْدَ مِنْ 19.4 وَوَلِيْ الطَّامِلُ وَشُرِحَهُ فِي 25 وَمِنْ مِنْ الأَخْدَلُ مِنْ مِنْ مِنْ وَجِونِينِهِ * 19.5

رهه دان جاس ماساخ الکار داهه اولایت دارشهای از باد. اولارخها داردی

F28 5 Emil 150

م طبابقة أونزاه النبوي بي الحصوع إلى احمهور.
استدل الحمصية والبالكية بعنيث ابن عبس
رصي الله عبها أل رجيلا أو فصلت راساء وهو عارم
قبات به فصال رميول الله صل الله عليه وسلم:
الا فسيسوه عام وسدر: واكفوه في توليه، ولا أحتروا
رأت ولا وسهم، فإله يستمث موم القيامة منياً الم أحرجة مستمراً!!!

وجمه الاستدلال أنه : 11 أفاد أن للزحرام أثراً بي. عدم تعليه نوجه 17.

واست لـوا أيضدا من المعقول بأن المرأة لا يعظم وجهها ، منع أن في الكشف فيمة، والرجل بطرابق الأولى أن

واستدل الشاهعية وشقاطة فا ورد من الآثار عن عصل الصحابة بإسامة تعطية الخرم وجهاء من معهم أو قسولهمان روي ذبت عن عشمان من عاقبات. وعد الرحمان عوف، وتريشين الساء، وأبن الرابوء وسعد براأني وفاص، وحابر. أأ

اروا کان د اهار دستانه جنبي وشرحه ۱ دعام دسان الدورات

دو قائم رای داده الأصیاد به در دو در باشد. المدینة با الصحافی و المحافظ المدینة با المدین المدین با المدین

الوداريدين أو وجه ومن مرح عدد الافارسات إلى وقد الويده والريش فروح كران العيود أن الادارة أدامل التي الدير والادامل ما الدائر أن عدر أداره أدامل العيمية وعدرت أردان في أشداد المائة الديمية وعلي

وروي عن القامت وطاوس والثوري من غير الصحابة .

الس الففازين:

۹۹ ــ ثامدة أند يجرم عنى الرجل لسن الفقار س. بالنصاق الصداء، كيا بنص على ذلك النووي، وهو كذلك في مصادر المداهب أنكار.

ب _ منظورت الإجراء من الملس في حق. -أنساء:

يتحصر محفور الإحرام من النسى في حق الساء في أمر بن عمل من الوجه والبدائان مصل محتها فيا عل:

متر الوحد ;

 النفاق العمراء على أنه بحرم على المرأة في الإحراء ستروحهها، إلا خلاف بجوم إلى ذلك.

والمدليل عليه من النهي ما سنق في خديث: «ولا تنتقب الرأة الحرمة به لا تلبس الغذاز بن» أ¹⁰ وفيا. ما السائرها عند الداهب عوكما مرف

سنر الرأس لرجن إ^{م.} وإذا أرادت أن تحتجب بسنر وحهها عن الرجال

ا وسیهل میبود می دار میرا ایک و اسابطی ۱۹۹۰ درمود و دیمی ۱۹۱۶

ي ي كسي و معمل بالسنامية الله المداعة المعمل - من عمل بالمدينة العجالة السنسيج معاصورة المعمل - يعمل بالأول التي المساعة

وي) ديني آنيڙيو (ف 45 ص 19). وي هي دي، 15

جاز لما ذلك اتفاقا مي العلماء , إلا إذا خشيت الفتنة أو ظمت فإنه يكون واجباً . والعالم على هذا الاستشاء حديث عائشة رضي

والدليل على هذا الاستشاء حديث عابته رضي الله عنها قالت: كمان الركبان مرون بنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عرمات، فإدا حاذوا بننا شدلت إحدانا جلمارا من رأسها على وجهها، بإذا جاوزونا كنفناد، أخرجه أبو داود . (17

وعن فناطسة بنت الدفر قالت : «كتا تُستَقَرَّرُ وجوهنا ونمن محرمات ، ونمن مع أساء منت أبي بكر العديق » . أخرجه طالك والحاكم . (11

ومرادها من هذا ستر النوجه بنفر النقاب على معنى التستر^(٣)

وقيد اشترط الحنفية والشافعية ـ وهو قول عند الحشاطف ألا بلامس السائر الوحه ، كأن نضع على وأسها تحت السائر خشية أو شيئا يبعد السائر على ملاسة وجهها «الأنه جزئة الاستظلال بالحسل» كما في الحداية .

وأجاز لها الثالكية أنّ تسرّ وجهها إذا تعددت السرّ عن أعين الناس، يتوب تسدله من توق رأسها

دون ربيط، ولا غرز بإبرة أو نحوها بما ينرز به. ومثل ذلك عند الحسابلة، لكن عبيروا بقولم: «إن احتاجت إلى ستره»، لأن العلة في الستر الحرم أنه مما يربط، وهذا لا يربط، كما تشرعهارة المالكية.

لس الفقارين:

٨٠ ــ بحظر على المرأة الحرمة ليس الفغاز بن عنه
 الالكية والحايلة ، وهو المصد عند الشاقعية .

وذهب الحشمية، وهورواية عند الشاهية، إلى أنه يجوز غا اللبس بكنها، كالقفاز وغيره، و يقتصر إحرامها على وجهها فقط.

استدن الجسهور بحديث ابن عمر يز يادة: «ولا تنتقب الرأة العرمة، ولا تليس القفاز بن ».(١٠)

واستدل الحنفية بمديث ابن عمر فال: «إحراء المرتمة في وجهها »: "أوبا ورد من آثار عن الصحابة. وكان سعد من أبي وقاص بلسي بنائه القفاز بن وهن عمرمات. ورخص في علي وعائشة. وهو قول عطاء وسفيان والتوري.

ويجول المحرمة تقطية يدها فقط من غيرشد. وألد تدخل يديها في أكسامها وفي قبصها . (٢)

⁽١) سيل تحريجه وف ١٥ ص ١٩٠٠)

 ⁽٣) أشرعه الدارنطسي والبيشي مرفوقا على ان سراند نوميه إلى فاح القدر ١٩٢٧

⁽م) انظر إمرام الرأمي تالساس في القداية وقضع المدير (م) انظم المراجعة (م) (م) والسنانة المسلم (م) (م) والسنانة المسلم المراجعة (م) أنظم المراجعة (م) أنظم المراجعة (م) أنظم المراجعة (م) (م) أنظم المراجعة (م) (م) النظر حليل والشرح الكير وحاليث (م) (م) (م) النظر عليل والشرح الكير وحاليث (م) (م) (م) المراجعة (م) (م) (م) الرسالة عاشهية المدوي (م)(م) (م) القسوم (م)(م) (م)

⁽١) يناس في القرمة تعطي وجهها ١٩٧٧، وقل سمه بريد بر أي ريداد الكوفي و تكفيل حققه وقوصدول بيد و وتجد سفقه ما حرة فقف ريشيس ، وفي قد البعاري لعيق م وسييف معروفاً و والاربعة الطرائية ب ١٩٥١ ١٣٩٠ ع ٢٩٠١ هذا نقس والفيلي في العنظاء رفع ٢٠٠١ أقطيق وراما من المتربد علي مطلعة اليلافاً في لكم يتقون با يتبه

 ⁽٣) النوشأ (عسير الحرم وجهه) ١٩٠١هـ ١٩١٠ يستند صنعيح ، وصعيعه الحاكث في السينارك في شرطها ١١٤٥٥ ووقة الدعى .

⁽٣) السفى للناجي ١/٠ (٣ مطعة المعادة ١٩٣١ هـ .

اغرمات المتعلقة مبدن اعمرم

19 مـ خابط هذه الهغورات كل شيء يرجع إلى تطبيب الجسم، أو إزالة الشعث، أو فضاء النفت.

والدليل على تحريبها قوله تعالى: «وَلاَ تَعَلَمُوا وَالْمُسَكِّمَةِ خَشَى يَسْلَعُ الهَدَيُّ عَلَمَ فَعَنَ كَانَ مِنْكُمُ مَرْيَضَنَا أَوْمِهِ أَوْمَ مِنْ رَأْمِهِ فَعَلَمْتِهُ مِنْ صِبَامٍ أَوْ مَدُونَةُ وَاذْمُنْكِ» [14]

وُمن اللّذية قوله صلى الله عليه وعلم: «ولا تبلسوا طبئةً من الثباب نشه الإعقراد ولا الزيس». أعرجه السنة . فنصرم الأشهاء الآنية :

أب حلق الركور

ب __ زالة الشعر من أي موضع من الجسوء. بد __ قص الظفر .

دال الإذفان

هر __ التطبيس

تفصيل أحكام هذه المظورات : حلق الرأس :

٧٠ ينظر على الحرم حلق رأسه أو رأس هرم عيره. وكذا لو صدق له غيره حلالا أو عرما يحظر هديمة تسكيمه من ذان . والنفسير كالحلق في ذائف كله . وقديل الشعر كذلك يحطر حلمه أو قطعه . وكذلك إزالة التصرعن الرأس بأي شيء كالمنتف . واخرق ، أو استعمال النورة الإزالة . وطلها أي علاج مزيل للشعر.

۱۳۹۱ رضح الباد ۱۳۹۱، ۱۳۳۰ و بیانهٔ دار ۱۳۶۰ و مانه به الدینموری (۱۳۵ و والمی ۱۳۹۳ سا۲۳۰ و مثالث آن انس مراحه ۱۳۳۰

(1) مرة العرة). 191

وذلك كلدما لم يفرغ الخالق والمحلوق لدمن أداد تسكيها . فإذا فرغة لا يدخلان في الحظر . و بسوغ نمها أن يحلمق أحدهما اللآخر، باتفاق المفاهب على ذلك كان

والتدلييل هو ما سبق من نص الآبة، وهي وإن ذكرت الحمليق باإن غييره مما ذكرنا عند في اعترفه، فيصلس عليه، و وأخذ حكه . [1]

و خنستوا ي حيق الحرم لقحلان فحيظ، الحسفية، وهوقول المالكية، وأحاره التالكية في قول آخر واساعية والخابة.

استدن آلتلاقة بأن الحرم حتى شعراً لا حرمة له من حيث الإحرام، فلا يهم، ولا جزاء عليه. ⁽¹¹

واستدل اختصية : بأن غرم كيا هو عنوع من حيل رأس غيره الخواد عز وجيل رأس نعيم منوع من حيل رأس غيره الخواد عز وجيل الهائي وأمر نفسه مادن إلا أنه لما حيل عند حيل رأس نفسه مادن إلا أنه لما حيل مرأس غيره بحرم عيد حلق رأس غيره بحرم عيد حلق رأس نفسه من طريق الأولى . وسواء كان الحلوق حلالا

(٥) تا با بشرط می بهروره است. ۱۹۹۳ با ۱۹۰۸ بست سفر اجاب از باشد ایندامی گرانی و افترح انگرد از ۱۹۰۰ باز خاشیدی و رواهد ایسی ۱۹۶۳ با ۱۹۳۰ اشرح افق بداشوده (۱۹۶۳ با ۱۹۳۰ و رسانته اشتاح افزوهای افغال و دیگان از ۱۹۹۱ با رسانت آور اشی ۱۹۶۹ بازیمان افغال و دیگان از ۱۹۹۹ بازیمانید آور اشی

(ع) آبا بي المسلوع الاروادي ويوم ، والهياب الا 190 و هم الفتيل السائد حد الذكرة أن شرح الرواقي وما شاه الدي المثل الاراداعي وماشية السلوق على الشرح الكيار الارواد و الشراط الشاكس أولى الهي (۱۹۹۳ وياب الدي العدد . و الكالي (۱۹۹۵ و دده على الطرية مراحة)

أوحرامك فالقبارات

إزالة الشعر من أي موضع من أحسم:

٧١ = العاطر رائمة الشحار وذلك فيامياً عن شعر الرأس وانعامم الترموفي كالرميها إأأأ

فص انظهر:

٧٤ ـــ يعطو على اعرم قص العمر فياساً على حنق تنشعر محاسع الشرف ورالية الشفاديق كل منها

وأما فيعن فلنعز انحرم لطعر جلاق طبيه الجلاف الدر دكرنادي حتى الرأسي.

الأكمان :

200

٧٣ ــ الدهن مادة دسمة من أصل سبواني أو

اوقة المحتشمة في الدهل²¹مع الطيب: فاحمهور كاعدا الإصاء أحدث على مصيل بنهم الدهور إلى حاشر استحساق الدميل ولواكات عرصطانين كالابروس، أما فينه من الشرفة والنزايس، وتحسن الشعور ودلك بنافي الشأن الدي بجب أنا يكون عليه الحروص الشمك والموار افتدرا وتذلع أدنيالي

والمارين والمعجر والفرائس تصافرون

الأفا حرياه والمطيئين تومع بالمامل

والمستحمل فراستح بالمناف تتمرك ماموجي والراءوية والحارض مست

وقه أوردوا أي الدهن وأشد آهاه الإستبدلال محميث الي عمر م قال: ١١ قام رجل إلى النبي هيل

لله عائبه وسلم فعال. من الحاج بارسول الله؟ قال: الشُّعثُ النَّهِلْ ٨. أخومه الترمدي والنَّ ماجه إ ``

والشحث والكمر المين الوميقي والفنعها المعادن ومعاماتنشر الشعر وتغره لقلة التبهدر

والشفار زمن الدفل وموثرك الطب حتى بوجدامته واللعة كرية أأأ فنسل بذلك نزالا الدهوس

معال الحميمية "والبالكية"؛ عطر عني الحرم

وذال الشافعية (*) يحظر دهن شعر الرأس ليرجن

وأسرأف والمحسة ومراأطني بهاكالشارب والمنفقة

مغطاء حسي لوكان أمسر جار دهي رأساء أدارن كانا محلوف فلحصر دهيل لأنا بزايبها إدا نينا.

وبعبام به دهل ماعما الرأس والتحية وم ألحق يهيار

ولا بخطره ظاهرأ كالاأه باطأء وابياح سائر شعور

المده ، و يساح له أكل الذهبل من غير أنا يصبب

الدحية أو الشارب أو العنفقة، والسولوا بأنه ليس ق

استعمال الدهل في رأمه ولحيته وعامة بديه للذكريا

من عموم الاستنالال فيا مملق.

والاستعاد المقاعل العدالة فأوجو ويعودي الهويد والماسان علامية والإسرارية (المسكر). علامية من الإسرارية (المسكر)

وجزهرج المراسين الما

الفاعدات للصحار ومرجاض والموي وتعرون عنا المناف والتن الكبرة وفيا الجدوبير أضاح التروي وسندر والأوراني والمعام

لأمالت منتوفات أهم ومعان المرمين بالمداليون إياة أماره وأأصب والمهرالا فراعيت أترهم والراد خويرا أدكىء فادردقك بعض طوا العارك في الراهواني

 $[\]label{eq:controller} \mathbf{x} \leftarrow \mathbf{y}(\mathbf{x}) + \mathbf{y}(\mathbf{x}) + \mathbf{y}(\mathbf{x}) + \mathbf{y}(\mathbf{y}) +$ ووالوم برقي فالعفور باهو

المدهن طبيب ولا تزايق فلا يحرم (لا فيا ذكرناه الأنه به يحصل الترايق أ¹¹ أوان الذي جاء به الشرع استحصال الطبيب، وهذا ليس منه ، فلا ينت شرعه أ¹¹ . عربه أ¹¹ .

وقال الشابلة على المتند عددهم من إباحثه في كل البدال الال وجوب المقدية بمناج إلى دليل. ولا دليل فيه من نصى ولا إساع. ولا يصح فياحه على لطب، وإن الطب، يوجب العدية وإذا لم يرق شمال. و يستوي فيه الرأس وفيره، والدهن بخلافة به ألاً

ه_النطيب:

٧٤ الطبيب عند الحقية : ماله رائعة منطقة و يتخذمه الطبيب : 132

وعند التافية: ما يقصد مه رائعت غالباً. ولو مع غيره أ⁽¹⁾ وينشرط في اقطيب الذي يحكم بتحريه أن يكون معظم العرض منه الطيب، واتخاذ الطب منه، أو طهر فيه هذا الغرض.

وهيند الختابلة , ما قطيب والحدو وينخد الشير أأنا

وقسمه المالكية إلى قسمين : مذكر ومؤنت. هاالماركر : هوما يمعى أثره أي تعلمه ما منه مز شوب أوجسهه و بطهر ريحه. والعراد به أنواع

الرياحين؛ كالربحان، والورد، واليامسين.

وأن البياء التي تعتصر نما ذكر فليس من قبيل المؤنث.

و كؤست : هو ما يظهر لونه وأثره أي تعلقه با منه منياً شديداً كالملك والكافون والزعمران. أأنا فاشؤست يكره شده واستصحابه ، ومكن في الملكات الدي هو فيه و يمرم تعسم . وللذكر بكره شده ، وأما منه من غير شم واستصحابه ومكث عكان هوفيه فهو جائل الله

الفصيل أحكام النطيب للمحرم : اتطييب النوب :

٧٥ _ وهو أصل في البناب، للتنصيص عليه في

ه مي براگيرد ادامول ۳۰۰ و هدامي استان پير مصال مداهمة استان دامد و پير امديند د خار مدت اثراء آن داخلو را مد ارسون اويد و پير طيب آسان دامهو اويد اخلق را باده دار امرامه اداران اوسته و بدالله وستجدامات ادامها التهم آدام المستهدام استفلاح اصافي بدارا احيا و مدافعها الدام الدام الدامها

to to the league of the control

رون همور ۱۹۹۱ دون همور ۱۹۹۱

ا پرین کلیستی ما معاصر بیشت کی اینی ما معاصر معاصری از کاریکا اما به اخوان

⁽¹⁾ السنة التصنيع من ٢٠٠٥ وهوا في رد الحقال ٢٠٥٠

بهوارمهاي الصبح المناجه والخبعق الاناداة

⁽¹⁾ الشي - (1)

احديث السبايل، ومن هذا قالوا: الحرم عدم من استحسال الطيب في زاره ، أورداله ، وهيم تبايم ، وقراشه ، ومعالم حتى توعلق بنعة طيب وجب أن

ا ميا در لسرّه ما ولا يتصبع عليه ثوباً منه الورس أو الرسوان وأو تحوها من صبع لدطيس.

کنالت لا مجبوز به حمل طنب نفوج رائعت و آو شده منظرف تنویده کاستان بهفلاف شد عود آو صندل

أمنا أنوب الدي فيه طب قبل الإحراء ولا تجور عند المنفية به 11 كرة بسنة

ويحور عند المساومان في حدامة فضال لور. الإحرام عنا روادة الإحرام، ولا يضرعه والرائحة في الدورة بعد الإحرام، كما لا يضريف والرائحة الطية في الدان تدافل فيحاً لمتواجع الدمان لكن بسو على أنه الوائزم توال الإحرام أو مغط عنه ولا يجور له أن يعود إلى المناه ما دامن الرائحة فيد، بن يرايل ماه الرائحة أو يستند.

فطييت الندنان

ایمظر علی انجرم سنعمال الطب و بدند.
 وعلیه انفیات ولولتنداوی.

ولا يه صاحب رأسه أو لحبيثه أو شيئاً من جسمه . ولا يغسمك ته فيه طيب، ومنه عند حيفية الخطمي . واختام، عن دامو من الخلاف فيها.

۷۷ ــــــ وأثكن العديد الحافظ أو شيراء لا يعل المدعوم الداذان الأنفر

أم إذ خبط لطب بطنام قبل الطبغ ، ونتيجه معمى قبلا شيء عليم، قبيلا كان أو كثراً، عبد

غنفية والذلك

وكالدا عسد الحسفية الوخاطة بطمام مضوخ بعد طمحة فإنه يحور للدخرة أكلم

أما إذا خلطه بطامام فيره فايوح الإلكان المطام أكثر فلا شيء ولا دلية إذا إنويد الرئمة. وإذا وجارت معم الريامية النصية بكره أكثه عاد الضعية.

واند كنان الطبت أكثر يحب في كند الدو سواه طهرت رائحته أو لم تظهر

وأما عبد الناكبة فكن طعام خلط نطيب من عبر أدر يطابح الطاب مد فهو عظور إن كان الصور، وفيد الفراق

أمر إلى خالف كه ينت منشروس، كيام المورد. وغيره ، وحيد فيه أخ رام فيهلا كان الطيب أو كثيراً ، عد حجية وكالكية .

وقال الشافعية والخناسة: إذا تنتط الطيب يغيره مان علمام أو شراس، ولم يطهرانه رابع ولا طفو، فلا مولة ولا قديل ولا فهوامراه ومبا الهابية

م الطيب

٧٨ هـ الله الطيب دون ميس يكره عبد الجموة

والمالكية والشافعية ، ولا جراء ف عندهم .(١٠)

أما الخناملة فقائوا: يمرم نمه شو الطب: ويُعب فيه القداء، كالملك والكافور، وتحرَّما ما يتطب شمه.

الصيد وما يتعلق به ٧٩ ــ تعر يف الصيد لغة :

العبيد ثفة : معدر بعني الاصطباد ، والقنص ، وبحدي العسيد ، وكل من العنين داخل فيا يحظر بالإحرام.

تعريف الصيد اصطلاحا:

٨٠ الصيد عبد الحنفية أنه الحيوان البري للمنتج عن أخذه بقواف، أو جناحيه، التوحش في أصل الجلقة.

وصند المالكية ⁽¹⁷أهو الحيوان البري التوحش في أصل البلالة:

وعند الشافعية أ¹⁰ الحنابلة ^{عل}م الحيوان انبري. التوحش المأكول اللحج.

أدلة تحريم الصبد :

A1 = وقد ثببت تحريم الصيد على الحرم بالكتاب والسنة والاحاع:

وكل منها نص قاطع في الموضوع.

وأما السنة فنها حديث أبي قنادة حين أحرم أصحامه ولم يحرم، ورأى حار وحش. وفي الحديث « فأسريت فرسي ، وأحداث رعمي، أم ركبت، فسقط مني سوطي، فعلت لأصحابي ـــوكانوا محرين ناولوفي السوط، فعاترا: والله لا معينك عليه عكره، فغزلت، فتناولته ثم ركبت ».

وفي رواية أحرى: ٥ فتزلوا، فأكلوا من خمها، وقالوا: أفأكل لهم طبق وفق عرمود؟ فحطنا ما بغي من خم الأثان، فلي أثوا رسول الله على الله عليه وصنم فالوا: بارسول الله إنا كما أحرمنا، وقد كان أموقنادة لم عرم، فرأينا لحمد وقومش، فعمل عليها أموقنادة فمعزمها اثانا، فنزلنا، فأكنا من فحطنا ما بقي من لحبها. قال: أستكم أحد أمره أن بحصل عليها أو أشار إليا؟ قالوا: لا، قال: ومكلوا بالعي من طبها الا منفق عليه. (الا

وأما الإجماع فقد حكاه النووي وابن قدامة. كما ذكر ابن فدامة إجماع أهل العلم على وجوب الجزاء بقتله ⁽¹⁾

¹³⁾ البلك أكسية من 48

⁽ع) مشكك المصلح عمر في والانتهام العقب ١٩٥٧

وم) الرقائي ((وه مر والشرح الكنبر وما سبجه (١٩٠٠

روي کي پوميد مي انهايد کارورو در ۱۹۹۸ واسم احماين درد ۲۹۹ هم تعميل شعرات

وم) مطالب آون فيني ۱۳۰۰ ريم نسي ۱۹۹۳ ويه فوله اه تشمام

والمسورة فالمنازمة

رو) سي تالمانده

⁽۳) المدون ۱۹۶۳ وقطه (۱۹

⁽١) الهنوع ٧٠ - ٢٠٠ والنفي جو ٢٠٠

إياحه صيد البحراز

AT ـــ وأما صيد النجراة فحلال الحلال وللسجرم بالنص، والإطاع:

أما النعل فقوله تعالى . « أحل كثّل طبئة الناهر. وظاماته فتاماً لكنه وللشهارة والمام غليكنام شبئة النهر ماذمننو فسلوم [17] .

والإجاع مكاه النووي أأأوبونكر الجعياص ألل

أحكام نحريم الصيد على اغرم :

. ۸۳ ـــ استندل تقویم العبید علی انفرم أمرزا بصندی. افغایل:

تحرام فتل الصيداء لصرابح النصوص الواردة في. ولك ر

وغير مريداه الصيد، أو الاستلاء عبد ومن فيت: كمر قوتم الصيد، أو كمر جناحه أو شي سيصه أو كسيره أو شدر رشه ، أو عز شعره أو في تلعر الصيد ، أو أحده أو دوام إساكم أو التسب في قلك كاله أو إن شيء ماذاً أبالين الأية : الريادام عيكم هيد الرمادية حرمان .

و لأية نفيد تهريم سائر أها ما أو الصيد في حال. الإحرام في أنا

والدنيل من الفيس في، أنام منع من إثلاث لحق المجرمنع من إنلاف أحرائه كالأدمي، فإن

ا و تهديد د فعني ۱۹۹۰ و رکان ۱۹۹۰ م ده. ۱۹۹۱ و کام در د د

أتلف حزمه منه فسنت بالجزاء ... ٢٠٠٥ -

ولمشياس على حطر بنفير صيد الحرم ، لقوله صلى الله عليه وسلم أي مكة : «إن هذا الملد عربه الله ولا يسخب الله ولا يلفظ لقطته إلا من عرفها : " أوادا حرم لنفير صيد احرم وجب أن يحرم في الإحرام " "

48 ــ وتحرم السدعدة على الحيد بأي وجه من الوجيوة مشل البلالة عليه و الإشارة و أو إعارة ملكين أو مشاوكة سوط و كالما يحرم الأمو يعتل المبيد أنفاق أن ذلك إلى المراجعة

والدليل سيه حديث أبي فنادة السابق.

غرم تعلك الصيدا:

 هم يغيرم تسميك الصيد ابتداء ، بأي طريق من طرق اتحلت علا يجوز بيمه ، أو شراؤه ، أو بيوله هية . أو يصرف أو صدفة ، أو إقالة . "أ

والساليل على تحرير ذلك الآية ; « وحوم طبيكم صبيح الرمادمتر حرما » .

(1) امحين شرح البهاب (14)

أخرجة السيخان سنفاري والمساف لفي أخرى .
 فروي والمسافي حكال ورفية .

(۳) نهدت بشرعا دروده

(1) المسئلك المستعملات الاروانش الكندهاتية ورود. والتهديد وتشريب الصديق الرفايات الأوس الأسار والتدي الإرادات والا

ا وده ها این محمد داشتیان شدید می ۱۹۵۸ و کهد. از مشتود در ۱۳۵۰ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۰ میکند ۱۳۵۹ و ۱۳۵۰ از نظر از ۱۹۵۰ و ۱۹۵۱ و ۱۳۵

 $^{\{}a_j(a_j)\}_{j=1}^{m}(a_j) = \{a_j(a_j)\}$

۱۰۱ عمود ما ۱۰۶ ۱۴) توند د مرجوع ۱۰۱ دار ۲۰۰

روي النب المناطقين ويراوشي الكراوسية المحد

قال في منتبع القدير⁽¹⁾. أداأصاف التجريم إلى العين، فيكون ساقط المقوم في حقد، كاخمر، وأنت علمات أن إضافة التجريم إلى العين تعبد منع سائر الانصاعات».

و يستندل أنضا من السنة بحديث الصعب من جشامة دائنه أهدى بن رسول الله صلى الله عليه وصلم حمار وحش، فرده عليه، فلما رأى ما في وجهه هال: إنها لم رده عليك إلا أنّا لحرّم لا، متفق عليه، ("" ويستدك بإجاع العليه. (""

تحريم الانتفاع بشيء من الصيد :

۸۹ بد به رَم علی افرم آکل خدد، وسهه، و کن بخده ونب.

ودلك لعموم الأدلة التي سيفت في أمر م نسلك العسيسة، ولأن الانتصاع فرع من الملك ، فإذا حرم النك لم يبز عن لاكرم.

۸۷ ــــــ إذا صباد الخلاق فبيدأ فهن عن السحرم أكله؟

ق المتألة مقاهب :

الكذهب الأول : لا يُعنى للمحرم الصيد أصلاء سود أمريد أم لا. وصوء أمانك عن صيده أم لا. ومواه أصاده خلال له أم لم يصاد أه.

وهذا قول طائمة من أهل المثم، مهم من العسمانية: على والس عسار وأين مثان رضي الله

ا 14 على لأمدواق له إن مهدر والصوع وتسير الدسمي والعدر - الل الوصع الديمة : ورأني أفرية علقياة

عهم آاگوگره ذات طاوس وجائز بن را بد وسفتان التوريد آا

المؤهب الثاني زاما صاده الخلال للمحرم ومن أسله فلا يجوز للمحرم أكلت وأما ما يصده من أجل عمره من صداده الشفيم أو خلال أخر فلا يحرم على عدم أكله .

وهذا مدهب الحمهور، المالكية أكر الشافعية أكم والحساطلة إلام وهو قول إسحاق من راهويه، وأبي تهر (كاوف)، ابن عبد لبن وهو المسجيع عن عثمان في هذه الماب (١٠)

إلا أن الممالكة قاوا : ما صد المسجوم هو منه عن كار أحد، انخرم كذابوج له وغيره ، وعلى الخرم الخزاه إن عد أنه صبة الرام واو فيره ، وأكل ، وإن تم معلم وأكل منه علاجز ، عند ، و وافقهما الحديثة و لدوم الجراء ، وقصلوا وأوجوه كامه إن أكله كله ، وسطه إن أكل بنفه ، لكنيد لم يجعلوه حراماً إلا من من ديج له .

torye iyy. Langungan

⁽۱) اجمع بأمكاء الدائد الرابع. (۱) هـ الاستراكات السيديا

¹⁹ A 294 - 15 5 - 15 1

ر دور جاگری در ۱۳۶۰ و زندیستی این احید نقل حاد آفاد ۱۰ در ۱۳۶۱ و دید میگری کاف از این در در در مورد

ا او مع ورست میگرد استان شاهد و او در استان مواق استان استوار با باید و فاهای و این آمد او فاها استان استوان از در این این مسامله و فاها در مهاکرد استان ایک فات این این

السيطين الكالفان المعي. وهو التي الرواق في العدالات والسيخ الكنيرة (18).

ه واه المهادية والعميين بـ (والعار والعار أللهم ويانات العمال. - والذي

وهاي در اين په اي هايي هاي خواهي ومعايد آو او سي. د ميانيم

والمنافضين العرائمين الأمال المتعالي المتعالي

المناصران بمراضح بالجي

وفال الشنافعية - على ما هو الأصح الحديدي المدهنا- لا سراء في الأكلي، ولم يعملوا الحرمة على غير من جيذ له الصيد.(١٠)

الله هند انشالت , إعل استجرم أكل ما صاده الطالال من الصيف ما لم يأمر مم أو تكون ما إعادة عليه أو إشارة أو دلالة ، وهو مذهب الطبقية . (11

وقتال الى الدرائة 20 كان سرين اقطاب وأبو هو مرة وعاهد وسيدس جير تقولون المنجرم أكل ما صادة الحلاب وروي دلك من الزيوين العوام، وبدفال أصحاب الرأي 10 - 177

استه ل أصحاب الدهب الأول الذئاون لنحر م أكبل لحب النصية على الهرم مطلقاً وطلاق الكتاب والمنة في سنق إلانا

والد دلل الجالم بهور أصحاب الدهب الثاني بأن مناحماده الحمال يحل أكله للمحرم سارط ألا بكون عسد لأجله بأدلة من السنة مها

حديث أن فداده الساق فند أحل النبي هل أنه عليه وسد المعجر بر أكل ما صده الحلال. ومستدل اجمعهار أيضا الديث جار رضي الله

عده فال: سمعت رسود ألله حيل الله عليه وسلم يقول: الاصلا الولكم خلال، ما لم تعيسوه أريصه لكم الارأ أسريمه أبوداود والشرماني والمسائم (١٠) وصحيحه الحاكم (١٠) وقد تكمم في سدده لكن رجع النوري صحيد (١٠)

واستدن أصحاب القاهب الثالث المتعبة ومن محمه ب القائلون: إعل السحرم أن يأكل من صبير صداده الحلال، وديما، ما لم يكن من الحرم دلالة ولا أمر للمحلال ماء والإصداد الحلال لأجل الحراب بأدة كليرة من السنة والآلان

مها صديت أي قنادة السبق ، في صيده هار وحش وهو خلال وأكل عنه الصحابة وأقرهم السي صبح أن عليه وسم وأكل عنه (١٠)

وحده دلالة الخديث : 18 أنهم لما سألوه عليه الصلاة والسلام أم يجد، 2 له لهم متى سأهم عن موادم الحل : أكانت توجودة أم لا ؟ فقال صل الله علمه وسم . أملكم أحد أموم أن يجمل عليها ، أو أشار إليما ؟ قالوا : لا . قدل : فكلا إذن ، فلو كان من

²⁰ المحمود (۱۰۰۰ درص وقر عو العالمية الدائمة عبدال الفياد بازار

وم والعرب مع من مثلث الأنسية مترجم السكان التسلط - العرب وه من الأنسار مترج الان المترسمة الراهاب - والروات

و ۱۳ همود کا ۱۳۰۰ والمرجمين کې المواد و ۱۳ همود کې. اختلام مود کا مود کې او مداد

راوه البواطع الأسكامة العرب عرضي به الماء مداول الاست. الأعلى المداول والمداول المراوع المراوط والمعادس بيان الأعلى السين والشراط الجهاسي طال المداوة والأداران. المعلم بالمداع (1988)

⁽⁴⁾ أما و الدراج والمراجع الدراج من الحراج المسلم المس

⁽ع) في المدينية (أغر شرة المستعلى)، 195 والفيد. المرض

رام راهیم از داده هاه (۱۹ کران رزهٔ ایجان کردوه

الموانع أن يصاد ضم انتظمه في سلك ما بشأل عنه منها في التضحص عن المواجء ليجيب بالحكم عند خلود منها. وهذا المصم كالصر بع في نفي كون الاصطباد المسحرم مانماء فيعارض جديث جابره و يقدم عليه. المترة بيتها المترة المترة

صيد الحرم :

٨٨ ـــ المراد بـ الحوم هنا مكة والمنطقة الهرمة المحيطة
 بها.

وللعمرم أحكام خاص، منها تمرم صيده على الحلال كها يمرم على الحرم أيضا، وذلك بالنفاق الحلماء، لقوله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا البله حرمه الله، لا يُشقَصَل شوك، ولا يُنتَزُّ مُنيَكُم، ولا يُتِيضًا الله إلا من عرفها». منفق طبه [17]

ففرر العلياء من تحرم الصيد على الخلال في الحرم أحكاما تحو تحرج العسيد على الحرم أستونفوعت الماك قروع في الذاهب لا تطيل بسطها (ر:حرم.)

ما بسنتني من تحريم قتل العبيد :

٨٩ ــــــ أ ــــــ السُفِين على جواز قتل الحيوانات التالية .

في الحل والخرم، للمحرم وغيره، سواه ابتدأت بأذى أؤلاء ولا جراء على من فتلها وهي: الغراب، والحدأة، والذنب، والحية، والعقرب، والغارة، والكلب العقور، لما ورد من الأحاديث إي إياحة غلها:

روى مالك عن تافع عن ابن عسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «خس من الدواب ليس عنى القرم في فتطهين جساح: النقراب، والحداء، والمقرب، والغارة، والكلب الفقور»، متفق عليه [""

وقد ورد ذكر الغراب في الحديث مطلقاً، ومقيداً، ففسروه بالغراب الأبقع الذي بأكل اجف.

قبال الحافظ ابن حجر في قنح الباري: "كما انفق التعلياء على إخراج الغراب العينير الذي بأكل الحب من ذكك ، و يقال له : غراب الزرع 10 هـ. يعني أنه لا يدخل في إيامة قتل العيد، بل بحرم صهده. "" إلا أن المالكية فيصلوا فقالوا: يجرز قتل الفارة

⁽١) فتح المدير ٢٧٤/٢

 ⁽٥) السحاري والديطان (باب قطل الخرم) ١٩٥٧/٢.
 صلح (باب لمرح مكة) (١٩٥٠/١

رم) المالية وتروحها وإرائة وكانت الناسات وسرمه 1900.
194 - والدر المشار وحاشيد 1940-1940 - 1940 والدرج 1940 - 1940 والدرج الرقاق والدرج الرقاق والدرج الرقاق والدرج والدرق والدرج والدرق والدرج والدر

⁽١) السحاري ؤ بات حا بعثل الحرم من الدوات ٢٢ (١٠) والوطأ وستم (١/١٠ ما بعث للتحرج وعرد ثقة ١٩/٤ (١٠ والوطأ ١٩٨١) وأو داوه ١٩/١٤ (١٩٠٠ تا طريق الزهري عن ١٩/١ عن أب تنجوه والسائي من طريق مالك ١٩/١/١ ١٩/١ وابن ماجه من ١٩٣١ عن طويق مبداط عن نام من أمن همو.

⁽٣) وقد نفسس الحافظ ان حجري الفتح ما رود رادة على الفسس: الدنسيواني والحيدة والأنسيو، وهي داخلة في الفسسة: الدنسيواني والحيدة والمحافظة من والمحافظة من والمحافظة من والمحافظة من والمحافظة من والمحافظة من والمحافظة ورود الحيدة وقوة عرضة صحة ورود الحيدة وقوة حديث الدنسية في وقوة عرضة صحة ورود الحيدة وقوة حديث الدنسية في وقوة حديث الدنسية والمحافظة وقوة الحيدة وقوة حديث الدنسية والمحافظة وقوة الحيدة وقوة حديث الدنسية والمحافظة والم

والحبية والعمرب مطلقاً، صغيرة أو كبيرة، بدأت بالأذية أم لا .

وأما الحراب والحداة قلي قتل صديره - وهو ما لم يصل لحد الإيذاء _ علاف عبد الماكية : قول ينا فواز نظر الفط «غراب» الواقع في احديث، فإنه مطلق يصدق على الكبر وانسخر: وقور، بالمع تقوا المحلة في جور القتل ، وهي الإيداء ودلك منتف في الصنغ، وهلى الشول بالمنع ، فلا حزاء فيه ، مراعاة كلول الإشرى

أم قرر المالكيد شرطا بخوار فتال ما يضل المند كيف كالفراب والخداف والفارق والخديد وهو أن يكون المند كيف كالفراب والخداف والفارة والفراد الأكان من يدفع شرعا الأن تن ينفيه الفركان من يجود بيد المرد المناب عالم أن تنص علم الأحاديث مثل الأسد والحرد والمهدر وسائر السياح السائم عدل المنافعة والحادث أن مستحب ياهلان مون المنزاط شيء وكذا المكم عندهم في استحب قبل المنابات المنابا

وأما المالكية معدها التفصيل السابق نائسة المكيار والصمار، واشتراط عدم قصد الدكاة بفتهه. واشترطوا في الطير الذي لم يتص عنيه أن يخاف مت على نصى أو مال، ولا يتدهر إلا مقتله.

وأماة الحاء فيها عمالواً : السناع وعوها كوننازي والصفر، مطمأ وخرامتكي موود لا يحل قتلها أ¹⁸⁸لا

إذا حسالت على الحرم، فإن صافت جاز له قتلها ولا . جزاء عنيه .

وفي رو به عندهم جواز فتلها مطلقاً.

استخال الجمهور على تعديم الحكم في كل مؤة بأدلة :

منها د حديث أي سعيد الخدري رضي الله عنه عن السبي صلى الله عليه وسلم قال د ويقتل الهمرم الله المستي صلى الله عليه وسلم قال د ويقتل المستي و الفارة والفارة والمستيب و والمبدأة والعراب . م. أخرسه أبوداود والمرطني وابن ماحه أ¹¹ وقال الترطني : هذا حديث حسن و والمسلم على هذا عند أهل العلم ، قالوا : « غرر بقتل السبع العدى » .

و مشدلوا بما ورد في الأحاديث المتعق عليها من الأمر بفتل 10كسم العقورين

دال الإمام ماذك : « إنّ كلّ ما تَقَرُ الناس وعدا عميم وأخذافهم مثل الأمد، والرّ، والفهد، والذاب، فهو الكلب المعور: [10]

٩٩ ــــ جد ـــــ أشمق المشاقعية والحمايلة بما يقتس في الحرم والإحرام كن ما لا يؤكل لحمه.

الحوام والحشرات (^(۲)

١٩٠٤ - ١ - لا تندخل الهوام والحشرات في تمريم

راه) الله الكفت والدفت منت منته الديد الأدياة الرواس في ود المنتز عرف ال

رواه) ليو داور و مديد مدينسيل أفرم من (۱۹۰۰ - ۱۹۰۹) والترمش ۲۸۸۶ و من داخه ۱۹۴۹

easy harres

⁽س) الحديث العمم عائد بالعلى كل حوال في سم، وقد تعلق على مود المدمى وماسد كالمنطق، واعتشرات: خع حشوق وعلى مدار والماء الأرمار .

النصبيد عبنيد أصحاب الله هب الثلاثة: الحنفية والشامية والحياملة.

أما عند الحسفية : فلأنها ليست تعتمة. وقد ذكروا في تعريف الصيد أنه المعتمع. وعلى دلك فلا جزاء في قتلها عبد الحنية. لكن لا يقل عمدمو قتل ما لا يؤذي، وإنا لم يحت به اجراء (٢١

وأما عمد المتنافعية والحينائة فلا تدحل في المصيد، لكوبهم المتوطوا فيه أن يكون مأكولا. وهذه عبر مأكولة، وقد عوفت تفصيل حكمها عندهم في السابقة.

وأمها المدالكية فظانوا ; بمنظر قتل ما لا يؤدي من الخشرات بالإسرام والحرم، وفيه الجزاء تسدهم.

لكن قانوا في القرّع (لا يجوز للمحرم فتله ، ويجوز للمحالال فتله في الحرم ، لا إذ لو تركها الحلال ماطرم لكثرت في البيوت وحصل منها العدر تهرا أ¹⁷

(۱) مسال به هست مدينه براسي الكلي دار في در الدار الاد دام (۱۱ م براد الديك مد ال الا الا ويوال كل مسرحوا به الرام موادي د العد وقد الدار لخوا والمسارف اللي والحوادي دوار كي أني ها إلى الدار البياة المباد والمساراة التي تؤذل المعادة عالمي البياة المباد والمساراة التي تؤذل المعادة عارف الدار المحاد المبادي الراميان الدارد الدارا والمحاد المعادة المحادة من المباد التي المبادئ والورا والح (ما أوص) المراد التي المبادي المراد المدار الدارا والحاد المعادة المحادة المبادة المبادة

(ع) شطرها الاحكامي عدية وتروسها ۱۹۹۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰۰ و السنية العام ۱۹۰۰ و ۱۹۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰ و ۱۹۰۰ و ۱۹۰ و ۱۹۰

الجعاع ودواعيه:

٩٣ - بحرم على الحرم بباتفاق العلياء وإجاع الأمة الجساع ودورعيه الفطية أو الفؤكة وفضاء الشهوة بأي طر بق. واخساع أشد العظيرات حظراً. إلانه يؤدي إنى قساد المسك.

والدليل على غرم دلك النص الفرآني: « مُتنَّ فَرَنَنَ فِيهِمُ المَّمِّ ثَلَا رُفْتُ وَلاَ فُسُوفَ وَلاَ جِدالَ فِي المُحُرِّيُ.

قَسْمَ الوقت مأنه ما قبل عند النساه من ذكر الجماع وقول الفحش. وتست ذلك عن ان عباس المنا فشكون الآبة دليلا على تحريم الجمعاع على المحرم جطريق دلالة النحرية أي من باب الأولى، لأنه إذا حرم مادون الجمعاع، كنان تحريمه معلوماً بطريق الأولى.

وفسر الرفت أيضا بذكر إنيان النساء الرجال وانساء إدا ذكروا فللتبرأ واههم. ونقل ذلك عن ابن عسر و معمر التامين. فندل الآبة على سرعة الجماع بدخوله في عمومها.

كل فمر ساخماع أيضًا ، ونسب ذلك إن هاعة من السلف منهم ابن عباس وامل عمر، فتكون الآبة نصا بدر أنه

Entire - و تسوح دار ۱۳۳۰ و ۱۳۶۰ و شرح الدوم شبطی السجل الدوم ال

⁽۱) اصرحه در حرار مهامی اکثرانی وجه اوانفرنفسیدان کنار ۱۰ ۱۹۹۹

^(1) استفر حد مع هذه الأقيال ومروها إلى فالخيرا في نصب الر أنتير (1000 مر) عدد

الفسوق والجدال:

48 ــ الفسوق: هو الحروج من الطاعة. وهو حرام في كن حال، وفي حال (حرام آكثة وأسط، لذلك عنى عليه في الكتاب الكريم: لا ؤلا تشوق ؤلا جِدَال في اللهج لا إلا:

وقد خدار جمهور العسر بن والتعفول أن الراد به في الآية إشبيال مداحه بي الدائه أن في. وهذا هو المراد والعسوات، با هو مطوم من استعمال الفرك والمسة والشرع لكمة انضيق بعني اخروج عن العادد.

والحدال: الخاصصة، وقد ذاك جهور الدسرين التقدس: أنا تُعاري صاحبك حتى لعقيم

وهما، يختصي النبي من كل معاوى، الأعلاق والمانعلان

الكن ما يحتاج إليه من الأمر المهروف والنهي عن المكر لا بذهل في حصر الحدال.

الفصل السادس مكروهات الإحوام

فاق حد وهي أمور يكول فاعقها مسئل لكي لا يلزمه
 حراء موقعتها . وي بيانها تبيه هام . وراحة لما فديقع من الشناء .

99 هـ فقه عسل الرأس والحسد واللحية بذليدر وتحود عند الخيفية. فأنه يفتى القوم وينين القيم الله 99هـ ومشط الرأس معولي وحكم وكداخك

(فريس فالطوم (١٩٥٠

أأفأ شوع الناب هواعد

إحسد مكأ شديدأ, وذلك لأنه يؤدي إن قطع الشعر

أما أو قاحل ذلك برمق فالعاصاح، لذلك فالوا: يحتّ بيطون أنامته (17

قات السوري : ١٠ وأما حث المرم رأت قلا أسهم حلاما في باحث بل هو جائز 10.¹⁷¹

94 ـــ والشنز بس، صوح مكراهته الحيفية وعبارات تحرهم ندل عليه

عاد الحسمية في الاكتمال بكحل غيرطيب المعسد التربشة إند مكرون فإن اكتمل لا تقصد الربسة مكمحل غيرمطيب بل للتداوي أو الفوانا الباعرة فياسر(٢)

أم المالكية فالأكسمان سيرمفيد عظور عندهي ويه المدمري الفيرورة فلا قدار بيد ⁽¹⁾ ومدهب الشعبة ⁽⁴⁾واختابلة الاكتمال عالا

طلب، قيام، إن م يكس فيه ترجية. عبر مكروه، كالكعل الأيص، وإن كان فيه رينة كالإثند عالم للكوه، الكل لا بلزم فيه فدية. وإن اكتمل بما فيه رينة خاجة كالرط فلا كراه.

أما الاكتبحال بكمل مطيب فإنه ممظور اتفاقا على الرجال والساء

هايناح في الإحرام

<u> ٩٩ - الأمور الذي تباع في الإحرام كل ما بسو.</u>

- (2) سنة العلم شرح البالوجر (2018)
 (2) معت (2018)
 - 185 سنڌ اعتباطي مين جو
 - 11) من ملتز و الرح الكنارو والتب وروه
 - takin Seri Seri serangan Pengangan At impakin Seri seri serangan Pengangan
- المال كالي ويرفقه وملاء الورالني وتعدم

عسط يرأ ولا مسكروها ، لأن الأصل في الأشبياء الإباسة وتذكر منها طابلي :

١٠١ ـ . ﴿غَنَاسَالُ بِاللَّاءِ القَرَاحِ ، وماء الصابونَ .
 رُخُوم . (١)

 $(7.1 \pm 0.000)^{(7)}$

والشاهية (** واشبابلة ¹¹ الرجال وانساء. ولا يجوز عند المالكينة * المرجل الحرم ليس الحائم، وفيه الضداء، وأما المرأثة: فيجوز فا ليس الهيط لسبائر أعضائها، ماهذا الوجه والكفن عند اللائق، وما عدا الوجه فقط عند الحنفية. ***

وشد اضميان والمنطقة حالزعاد احتية^(م) باطلاق وكذا الشافعة (^(م)

وقيد المالكية (الطنايلة الماحة شدهما بالخاحة

١٠٢ عند الحنظريُ المرآة مم اح عند الحنفية (١٠٠

(٩) يع الضيفية عبدان عاد الصارب معاد تعديم في و الشكر وعاب وبالصاوت ... و كرا وقع في السناة المعطة من جدر وأمار أن الماء التي بالباقية الصاوت لا كراهة فيه.

وورائست لعمه مي ٨٣

وُمَّهِ الْحَمْرِجِ ١/ ٥٦. وَبَائِيةَ الْحَمَاجِ ١٩٩/٢

(1) ملة لب أوز مي ٢/٣٠٣

(4) أتقوم الكبر الأحة

 (١) ما حوامي اخلاف وراموت كنين الزاءُ الكهي وقبل اختياء بعدي (فيرو)

(۷) الانت الطبية من ۱۹ من الانت

(٥) الخموم ١/ ١٥٠, ونهاية المصام ١٩٩/٢

(۱۱) الشرح الكبير. وحاضيته الرواي وه. (۱۱) الشرح الكبير. وحاضيته الرواي وه.

(١٠) معطب أوني التي و/ ٣٠٠.

(١٩) الملك النفاط من ٨٣

والشافسية ⁽¹⁾مطلقاً، وعند الحتابلة ⁽¹⁾جائر لحاجة لإ لمزينة، وأما كالكية ⁽¹⁾يكره عندهم النظر في المرآن نعيفة أن يوى شعنا فيزيله.

٣- المد والسواك نص على إباحته الحنفية (أوليس هو عل خلاف.

 ١٠١ هـ ونزع الظفر الكسور مياح بانفاق الأقوام؟
 وصدح الشافعة بألا يجاوز النسم المكسور، وهذا لا يختلف ف.

 ١٠٥ _ والشعيد والحجامة بلا نزع شعر جائزة عند فقهاء الذاهب الأربعة , ومثلهما الحتان.

لكن تحفظ المالكية بالنبية للقصاء فقالوا : بحوة الفصاء طاحة إن لم يحصب العضو القصود وإن لم يكى له حاجة للقصد فهو مكروه، وإن تحب فقيه الدراء علاد

١٠٩ - والارتداء والاعزار بغيط أوعيط أي أن يجمل الشوب الخيط أو الحيط رداء أو إزاراء دون المس. وكذا إلغاؤه على جسمه كل ذلك مباح عدهم جيما (٧٠)

١٠٧ _ وذيح الإبل والبشر والحيوانات الأهلية

أردن نيابة الخماج الارتجاء

^{(()} معلاف أولى النبي عزر (و ع

الماكم الشرح الحسير مع أهاطيته 1979

فالمستن المستع من عهر

⁽⁴⁾ المرسم السباسق من بالله يعطالب أول البي ٢/ ٥٠٠. ونهية المنام ٢/ ١٩٤ والشرح الكبير ٢/ ١٩٤

⁽١) قانو بر الأيصار ٢١٩٩٦ والترح الكبو ١/٨٥) (٢) ونياية الفتاج ١/١٥٥، والكافي ١/١٥٥

زي) المست النصط من ١٨٨. والشرح الكبير ١٩٨/٥ والجموع. ١٧/١/١ والطالب ١٢/١٠٣

مساح وتلك لأنها لا تناصل في عرم الصابات ووا عرمات الإحرام بالتنائيس

الفصل السامع بي سنر الإحرام

وهمي أصوريشاب قاطلهاء و بكون ناركها مست ولا بلومه بالمربة شيء.

وجلة ذلك أرامة

أولاً : الاغسال :

٨٠١ عن وهو منه عند الأنه الأربعة أأنا ما ورد فيه من الأم الدين م كجديث از يدين السب الرأيه وأي الشين صبى الله عنه وسم تجرد الإعلامة وافتشل إدر أخرجه الشرمان و مسته رأية؟

وقعه النظموا على أد هذا الغس سنة لكل عرم صغير أو كبير، ذكر أو أشى، و بطنت أيضا من الرأة فطائص و للفسه في حال الهيص والندس.

فعن من عباس مرفوط أل النبي مثل الله عليه وصل قبال ۱۷ إن السه باء والحاتص غضل وعرم وتعضي شماستك كنها، غير أن لا تطوف الهيمت حتى ذا هيء أخراب أبوداود واسترمذي وحلك وانقط للمرمدين (۱۳

ووقت هذا الإعتسبان موسع عبد الرهية في الأظهر من مدهيم. وهو مدهب الحاطة والشاهسة. مثار في علاو رافع الدعور في أسرو في بدل

والمسرة خلاف أنه لو غندي تم أحدث تم نوصاً راء المواقعية السنة، ولا بضره ذلك، وأحل المنافعية هذا النصل بعسل الحديث، قال على أنه موسع، كرا هو مكم عسل لجمعة إلى

أما المالكية ففيدوا مثبة لعمل أما يكون منصبخ الإحرام

تانيا : البطيب :

 ٩٠١ وهو من عيضورات الإحرام، لكنه شن استعداد الإحرام، عبد إليمهون وكريم دات ١٠٠٠

التطيب في البدين:

الا المدود المستجدة ما روب بيانية رفيم الله عليه المستجد عليه المستجدة عليه المستجدة المس

رعلها رضي الله عنه أبضا ة الناء ه كالبي ألخر

^{4--- -- -- -- -- =}

و معموض و با حالت هيمه الأراث الصور في المالت المعمود في هوات الموات المعمود الموات ا

 ⁽³⁾ وصد النبال الحالة عدائياً العدائل العدائل العدائل المناخ السريسة من وهدية أن أصد ألفق العدائل الفائل ودائلة

⁽۱) سايد غزيا ۱ ۱۳۰۸ معطش خايل.

⁽۱۰) وأنا تعليم في فعامه في العلي و لكافي الإصاعبات الدوا العام الرابع أكر بالناء والمادي الكاف ومراده المساعد على المداعم ا الم مطالبة فول النبي الشاعد ا

ر 1) جائی استرطای از دستان جا دار اداخت بر صفا براجر می ۱۳ (۱۹۹) ۱۹۹۰ برای اداخش در پایا

⁽ع) الوفاد (د مد خ العن بال الفع (ع ووفو براسير) - فالمدالمفسى خاص بل المدارك العروب ك

إن و بنيص^(۱)الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسفره وقو محرد () . مفق فييه . ⁽¹¹

والصحيح عدهم جواز الطيب به يمي حرمه بعد الإحرام للصراح حديث عائشة الثاني.

وأما الدالكية محطروا بقاء جرم الطيب ومُ يجوزوا بقاء رائعته

النطب في توب الإحرام :

وذهب الحسفية إلى عدم جوار النطيب في التوب للإحرام، ولا يجوز أن يبسى ثوب إحرام مطيباً الآنه بذلك يكون مستحماً للطيب في إحرامه باستعمال

التوب، وهو تعلن على الحرم.

وذهب المالكية إلى أنه إن تطب قل الإحرام يجب إزالته سواء في ذلك دد، أو توده و فإن بقي في الحبدن أو الشوب بعد الإحرام شيء من جرم الطب الذي تسلسب به قبيل الإحرام فيإن الغدية نكون واجهة، وأصا إن كان الباقي في لتوب رائحته، فلا يجب برع الثوب لكن يكره استدامته، ولا عدية، وأما البس وأما الأثر الكتبر عيد المالكية، وهذا كنه عي الأثر البسر، وأما الأثر الكتبر عيد العدية.

استدل المالكية بعليت يعلى بن أبية قال: «أنى النبي صلى الله عليه وسلم ريول مصمع بطيب وعليه جبة ، فعال: بارسول الله: كوف ترى ي رجل أحرم بعصره في جبية معدما تضمخ بطيب؟ فقال النبي صلى الله عاليه وصفه: أما الطيب الذي علد فاضله شلات مرات ، وأما الجبية فامرعها، وتم المنع في عمرتك ما تصنع في حجك » ، منفق عليه .(1)

فاستمثلاً في يهد الحديث الحظر الطب الإحرام
 في المدن والتوب.

المالنة : صلاة الإحرام :

- ١٩٣ ــ بسن المحرم أنا يعالي وكعتين قبل

فأكا لومص التربق والسمان

وه) المحاري (- ب الطبيع عد الاحرام (۱۹۳۰ – ۱۹۳۰ بر ۱۹۳۰ ولا عالم (۱۹۳۱ – ۱۹۳۱ بر توراد) د ۱۹۱۳ – ۱۹۹۱ براتسانی ۱۹۲۳ بر ۱۹۹۱ برایان ما سدخی ۱۹۹۱ براخیرم الشراد این الطبیت الآن مقتلا (بات براج دان انقیاب عبد الإحلال می الراباری) ۱۹۳۳ بروی

راها) كل مستحد في المستوخ (۱۹۰۰ و ۱۹۰۰ و آهرو في موامة المعدج: الراوعة:

⁽ع) وقدا غيل اللبات وترحد من ۱۸ مالأول آن لا يتعب النيال - به العلاق ما هو معراق فراحج العالمات الحيمي . المواز في أكامه طبل يعرف من مؤجمة .

⁽⁴⁾ تبیعترین (ب سب سن اسوی) ۱۹۹۱ در مصری و آثار شع و ۱۹۰۶ و آثار بازد (بات اگر سن بخره بی ایسان) ۱۹۹۶ و ۱۹۰۱ و آثاریمانی عمیر فرانس ما سادی آمای سرد و بست قسمی و باشتی ۱۹۹۸ و آثار (۱۹۹ و آثار بی (۱۹۹۶) رابیعرم) ۱۹۹۸ و ۱۹۹۶ و آیشا عنصا ۱۹۹۸ و آثار بی ویونید امانیسع فی مسرفیا در تصلیم فی محتد آثار بی سب منظورات الاجراد، آن جمعی فی تعیاد آثار بی ساحت با ۱۹۳۸ و ۱۹۶۸ و آثار عمید ایزانمیون می شدهای فی ایراز اصوری.

الإحرام سائضاق الأثمة خديست اللي عمر رضي الله عنيا: «كنات النبي صلى الله عليه وسلم بركم بذي الخليمة ركمتين»، أخرجه مستني أأ

ولا يصميها في الوقت الكروم العاقا بن الأنة. إلا من أحرم بالحرم عند الشافسة، فانه يصليها ولو في الوقت الكروم عندهم أ¹¹⁷

وُنَوْق، لصلاة الكتوبة عن سنة الإعرام الفاقا كذلك كا و تحية السجد

ربعا : التلبية :

194 من الشلبة منة في الإجراء منص على منية. إرمالا، فها عدا اخلاف في سكم قربها رائبية على هي قرص في الإحرام مع الشيبة، أو واجب أو مسة ؟ (ع...)

والمفقوا فها عدا دلك على سيبها للسجره، وعلى

استحاب الإكثرمية، وسنية رفع الصوت بها. 194 من والأفتسل أن يبلسي عدب صلاة الإحرام الماوية أخيم أن على مالله الخدام والكافئية و كالكبة و السابعية. وفي قول من وهم الاضعة. وفي قول من وهم الاصعاب طبي إذا ركت. ولا حلاف في جواز دنك كليه لورود الرائة به. عن ابن عمر رضي الله عنها والله على الله على عبر السنوب به راحلته قائمة وعلى عنية والله أهم الله على الله ع

١٩٩٠ ـــ وأما النهاء البلبية ; فهو لمعاج ابتداء رمي ا

جرة الحقيبة بوم التحرعات الحقية والشافية ¹⁷⁵ والحناية ، ويقطعها عد الطواف والسمي ثلاثنتال. بالأدكار والأدعة الواردة فيها .

وأما المائك فعندهم فولان : الأول : بستمر في التالج به سنى ببلع مكان فيقطع النابية حتى بطوف و يستعلى. قريماودها حتى نزول الشمس من يوم عرفة و يروح إلى مصلاها.

الشامي : يستنصر في الشلبية حتى الابتداء بالطواف والشروع فيه .

. ١٩٩٩ ــ وأما ثلبة إحراء انعمرة فالجمهور أنها تنتهي بعده الطواف باستلام الركن .

وفيال الدائكية : استعتمر الأقافي يلبي حتى الخرم الا إن رؤ به بيوت مكة والعصر من الجعرانة والنامج بأبي إلى وخول بيوت مكة ، لقرب السافة .

بدل الجمهور حديث إلى عباس عن التي صلى الله عليمه وسلم قائل: الإيليي المسرحين يستم الخجراء ، أحرجه ألوداود والترمذي ومسمعة الله

الارتاب للجازات

 $^{0.49 \}pm 0.102$

 $^{\{}w_i\}_{i=1}^n$, which is the set of the contract of the set of

 ⁽¹⁾ كان تبديرية فالماطقي مسية كاند واليمي الرسية الإيتيني ومن الإحراء فسفى

إذا أنو (الرافات بالمحتى المعلى المعارات) * (10) والمعارات الرافضان) * (10) والمعاراة أن رادي والمحتوات المحتوات المح

واستندل مائك⁽¹⁾ با رواه عن نابع عن بن عمر من همله في الناسك قال : « وكان يترك التلبية في العمرة إذا وضل الحرم) ₍₁₇

كيفية الإحرام المستحبة :

4.1 ك من أراد أن يحرم يميح أو عمرة أو يها معا يستحب له إزالة النف عن جسمه ، وأن يتزين على المصورة المألوفة التي لا تتنافى مع الشريعة وآدابها، وأن يغنسان بدية الإحرام، وإذا كان جنباً فيكفيه غسل واحد بنبية إزالة الجندابة والإحرام، وأن يتطيب والأول أن ينطيب بطيب لا يتى جزعه، على التنفصييل والخلاف المايي ، ثم يليس توبي بصبخ له واتعة . وأما الرأة فنيس ما يسترعونها إلا وجها وكفها .

ائم يصل ركعتين بنية الإحرام.

هازة أتسمها نبوى بقلبه وقال بلسامه: اللهم إني أراية الحج فيشره في، وقفته مني، ثم بنبي،

وإذ كان برايد العمرة فيقول : اللهم إني ارابد العمرة، فيسرها أي، وتقيلها مني. تم يلبي.

واجها لوطأ الإيروا

(4) غار عند التبدية في المهدنة وقدح التعدير ٢/٩٥، والسنة المنسطة على رائع وقديم الرسالة ١٩٩٥، والندي الكبير والمنبئة ٢/٩٥، وإليه المعدال والمنبئة ٢/٩٥، وإليه المعدال والمنازل ١٩٠٥، وإليانا المعدال والمنازل ١٩٠٥، وطالما المنازل عام ١٩٠٥، وطالما المنازل عام ١٩٠٥، وطالما المنازل على المنازل والمنازل والمنازل المنازل المنازل

واذا كان قارنا فيستحب أن يقدم ذكر العمرة على ذكر الحج حتى لا يشتبه أنه أدخل العمرة على الحج. و بشول: اللهم إني أريد الحج والعمرة... الحج، و يمبي، فيصع مذلك عرماً، وتجري عليه. أحكام الإحرام التي تقدم بالها.

وإذا كمان يؤدي الحج والعسرة عن غيره فلايد أن يعين ذلك بقنبه ونسانه.

ويسن له الإكثار من الطية ، وأفضل صيفها المسيخة التأثيرة: «السيك الهم ليك، قبلك الا شهر يك لك الله يك، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شهر بك لك به .

ويستحب ألاينقص مهاراته

قال الطنحاوي والقرطبي : ((أجع الطياء على عليه اللبية α).

وأما الزيادة على الطبية ، فإن كانت من الثاثور المستحجب، وما ليس مروياً فجائز أوحسن، على تفصيل يذكري موضع آخر (ر: تلبية)

موجب الإحرام :

1918 - إذا أحرم تنخص ضنك وحد، عليه إنسامه ولمو كان مغلا في الأصل. و ينزمه جميع ما يجب على انحرم فحدله . ولا يتحال من إحرامه إلا بعد أداء هذا السسلة، على التفصيل المتقدم. و يتصل بهذ ببان أحكام ما يبطل الحج وما يضده وما يتع للصي فيه .

۱۹۹۹ ب. آما ما يبطقه فهوالردي قوّا ارتدبطل نسكه ولا يضي فيه .

⁽۱) مقالب أرق التي ٢٠٢٢٢

 ٩ ٢ م. أما ما يعبد النبك فهر الحماع ، وعبيه أن يعضي في تسكم أم العماء من قابل إن كان حجر عملي مالياتي بنايه . وإن كان صرة فعيه أن تضي أيضا فها أم يقضها و وي دائم عني التصيل .

۹۹ من أما ما جنع الاستنظرار في السك، وهو الإحصار والموت. وإن أحكام دن ثرد في موضع آخر (رز الحيار، هواس).

العصل النامن التحلل من الإحرام

المراد بالشخط هما اخروج من الإحرام وحن ماكات عطوراً عليه وهو محرم وهو قسمات أنحال أصفن وتحلل أكبر.

التحلل الأصغران

١٢٢ م. يكون التحلق الأصغر بلمل أمرين من ثلاثة: يمي جرة العصية، والتحي، والملق أو التقصير، وعل بهذا النسال بس الثياب وكل شيء ما عد المحاء بالإجاع، والطيب عد المعل. والعيد عند المائكية.

والأصل في هذا المثلاث ما ورد من السندة عائشة رضي الله عها أيا ضلخت رسول الله على الدعاء موسالم ما أسال قبل أن يطوف طوف الإقاصة وقد جاء في بمض الأحديث: أنه إذا رمي جرة العقبة فقد حل له كل شيء إلا النساء والطيب، في أخرج ماك في الوطأ عن عمر رصي

الله عنه أنه خطب الناس بعرفة و وسُمهم أمر الحج، وقال شم فيا قال: «إذا جبائم فن ومي الجمرة فقد من عا عرم عني أماج إلا النساء والطيب. و⁽¹⁹) وأما ما ذهب إله مائك مر أغداء الصد كذلك

على له فاحرم على صبح إذ السناة والصيب. ١٩٠٠ وأما ما ذهب إليه مائك من تحريم الصيد كذلك دائم أشد بمدوم قوله نعانى: «الا تَفَقُوا الشَّهُ، وأَنَّم خَرْمُ اللهُ وَجِه الاستدلال بالآية أن الحدج بمتبر عمرماً ما لم يطف طواف الإقاصة.

التحلل الأكبر:

۱۲۳ هـ هو الشحائل الذي تحل به جبع عفور دي. الإحرام دون استثناء .

و بسعة الوقت الذي نصح أفعال النحل الأكر فيه عسد خفية والالكية من طاوع حبر بوء النحر، وعند الشاهب والجنابلة من منصص ليلة النحر، وداك تابع لاختلافهم فها بمصل به التحلل الأكبر.

أما بهاية ونته سيدسب ما يتعلل به ، فهو لا يديني إلا يقدي ما يتحلل به عند الخفيه و بالكية ، لأمه لا يعون ، كما منعهم ، ومو الطراف ، وأما عند الشاهمة والحنالة مكذلات إن توقف النمال الأكر على الصواف أو الحلق ، أو السعي ، أما الرمي وإنه مؤف يعروب شمس أخر أياء النشريق ، وإدا توقف عبد التعمل ، ولم يرم حتى آجر أمام التشريق ، فإدا وقب الرمي بالكية ، فيحل عند المساعة عجرد فوات الوقت ، وإنا بق عنيه القداء مقابل دلك ، وهذا قوات

⁽۱) الفرودي (۱۰ والساعة) والمائي (۱۰ والورو) والمواد

A * 1460 (1)

عند الشاهمية، تكن الأصبح عندهم أنه نفوات وقت البرمي ينسمس اقتنجان إلى أفقارته، فلا يُمل حتى يؤديا .

ها يحصل به المحلل الأكبر :

174 من عصل التحال الأكم عند احتمية والداكية بطواف الإدائمة ، شرط الفيق عنا بالثقاق الطرفين. فلم أند في ولم يحلق لم بشخص حتى يحلق عنه المدهيس. زاد المالكية: أن يكون الطواف مسوقا مالمسعي، وإلا لا يحل له حتى تسعى، لأنا السمي ركن عند المالكية.

وقال الجنبفية ؛ لا مدحل للسمي في التحل، لأنه واحب مستقل.

وعدد الشاهية والحدلة عصل التعلل الأكبر ماسية كمال أقبال النعال التي وكرداهم; ثلاثة على التقول بأن اخلى نسد، والثان على القول الأحر عبر الشهور أنه يس سعت.

وحصول المتحال الأكبر باستكبال الأفعال المائذة وموات الإقاصة المتلاثة وموات الإقاصة المسيوق بالسمي، عن انفاق العلماء، وله تحل حميم عظورات الإسرام بالإجاع.

٩٣٥ ــ أم إذ حصل أتحمل الأكبر في اليوم الأول جوازه مشكا فيلا بعني انتهاء كن أعمال الحج ، بن يجب عليه الإنبان بها، وإن كان حلالاً ، وقد ضرعها ضدا مشكلا تنطيفاً بين حسر موقع هذر الأهمال بعد التحليق، عمومل الرحلي.

. تا وهب عبه الإتيان بما بفي من أعمال احم . وهو كرمي والمديد، ومع أنه عرجري كما بخرج

ينا شبطينية الأولى من صلاته ، و يتعلب منه الدية , « أ أ

التحلل من إحرام الممرة :

188 هـ اقتصارا على أنا للممرة تمللا واحداً بمل به المعرم جمية محظورات الإحرام.

ويحصن هذا اسحل بالحلق أو الطعير باتفاق الذاهب أعمل الحشلافهم إن حكم في مشاسك العدة (١٠)

ما برفع الإحرام

1979 — بنرفع الإحوام وينتجو يله عما نواه الحوم. أمران.

١ ــ صبح الإحرام .

٢ - وقص الإحوام.

ذهب الخداطة خلافة البحمور إن أذامن الان منظرهة أو قارته (إذا لم يكن قد ساق الفدي) مستجب له إذا طاف ومعي أن يفتخ بيته بالخين

(4) المعرد مصطفق الأكبري القدامية وقتح العدير فارحدة والسيدة عن قدار والشراعتان ورد السيار ورد السيار الراحدة وطريقة المعري (14 فيه وطريقة الرودي حدده من مدمل والشرح الكبر وطريقة في ووالدين حدده ورد المعرد المعرد وطريقة المحرد والمعرد المهرد المعرد والكان والكان المعرد المعرد والمعرد المعرد المعرد المعرد المعرد والكان المعرد والمعرد المعرد المعرد المعرد والمعرد المعرد المعر

Lay-4 . . 18m)

و يشوي عسرة مدردة, تم يهل بالحج. وهذا مبني عندهم عن أفصلية المتعر.

وسيندل الجنابلة به روى من ضر أن رسول الله حسل الله عليه وسم لما فتم مكة قال الدامى: «من كان مسكم أنه عليه عمله على الدامى ومن عليه عمله أنه من عليه أهدى خلى بالسب و بالهما والروق ويقهر، وليحل منظمة أنه ين البل بالسب و بالهما والروق ويقهر، وليحل. أنه ليل بالسب و بالهما والروق ويقهر، وليحل.

والمسدان الجسمهور على شعر فسح المحج بأوثة مها فواد نعالى: ٥ وأيشو المدلح والكفرة فدا العند أثر الذ شعال بإكمال أفعال المعج وأفعال الممرة لل شرع في أي منهاء - والمسسخ فسد الإنسسام، صلا يكرل مشروعاً ، ومها الأحاديث النشي شرع بها الإفواد والفرف، وقد مهى ذكرها.

وقض الإحراء

١٢٨ ــ رفض الإحرام : هوترن الصي في النسته بزعم البحال مه قبل إنمامه.

" - ورفض الإحرام لعوبانفاق العلياء, ولا ينظل به الإحرام، ولا يفرح مدمن أحكاماً "

ما ببطل الإحرام:

١٣٩ ـ بيطل الإحرام بأمر واحد فقط، مدمق عبيه مين الجديم؛ هو الردة عن الإسلام، عباداً بالله تمالى

وذلك لأنهم انفقوا عن كون الإسلام شرطاً لصحة النست.

و يتنفرع على مطلان الإحرام أنه لا يعني في مناسعة أعمال ما أحرم به ، خلافا كلفاسد وأما إذا أسلم وتناب عن ردته فيلا ينفسي أيضاء ليطلان إحرامه [11]

الفصل الناسع أحكام عاضة و الإحرام

١٣٠ معي أحكام مستشاة من عموم أحكام الإحرام العامة، بسبب وضح عالمن لمعضى الأخلاص، أو بسبب طروة بعض الغوارئ، كما في السرد الذي:

أ_إحرام المرأقي

ب _ إخرام العبني .

العالم العبد والأمهار

د ــــ إحرام كفوى عايم .

الاستحباث ما أحرم وما

وقد تقدم معمل ذلك، وندرس ما يقى منها، كلا منه وحدم

الماحوة المرة (١٩١٧

وم و مسائل التقليم من مردي و المسلول مثل على بالكري المراكزة والمعرضوفيين المردي المراكز الأمران الرقائل المراكزة

⁽١) الإفراع في حل ألداط أن شحاع الاحطاب الشريتي وسائيت الإحياس ٢٠١٦ وقد رقع أن الشرع أوله عافلا منشس أن ماسده لا ماسكونه عالى الااصواب في ماسك : وإن تستئا اشائية تصحيف مطاعي والثواب في ماكامي ماسكون دا.

إحرام الصبي

مشروعية حج الصبي وصحه إحرامه:

179 - الدين الدياء من صحة حج الصبيء وهمراء وأد ما يؤديه من عبادة أوس مح أو من همره يكود نطوعاً، وإذا بنغ وجب عدم حجة فوص الإسلام.

وإذا كناك أداء العبيني للبناك صحيحاً كات إحرامه صحيحاً قطعاً ⁽¹⁷⁾

صفة إحرام الصبي :

۱۹۳۷ - ينقسم الهنبي بانسية إن مرحلة صداه إلى المسمين: صديي كواء وصبي عبر غير، وضايط الديزة حوالاتي ينفهم القطاب وابرد الجوات، دون اعتبار اللس.

1979 ما أدا النصي الميز: هند الحقية و الناكية والمناكبة المدرات النفسية ، ولا تصح النافة عنه الإحراق الإحراق المدرورة ، ولا تقول عبد العراق الولي الكي إدا أحرم لاجرات الولي الكي إدا أحرم بعير إنت فقية وعازة على إحراق الولي الكي أن الولي تعليله ، وله إجازة فيه وعازة على إحراق بحب ما يرى من المسحة . فين كتاك برنبي بلومة فلأول أعلية اليحرم بالغرض بعد يلونه ، فإن أحرم بإداء أم يكل له تحليله ، أما إذا أراد الولي الرجوع على الإذا قبل الرجوع ، لاميا إذا كان المحلوم أن الناكية الرجوع ، لاميا إذا كان المحلوم الناكية الرجوع ، لاميا إذا كان المحلومة » المحلومة الناكية الرجوع ، لاميا إذا كان المحلومة » المحلومة الناكية المحلومة » المحلومة »

(۱) رز الحيار ۱۹۹۰ په ۱۹۹

ومُ يعمره مثالك الحمدينة ، ولعمه يدخل في الإحصار يمم الملطان مندهم ا⁽¹⁾

وذهب الشافعية والخشابلة إلى أنه لا يتعقد إحرام إلا بإذك وليم بن قال الشافعية بصع بحرم وسيم عنه ، على الأصع عددهم في السألتين. أما عند الحيابة قلا يجرم شه وليه لهذم الدلين.

و معمل العبني الصغير المعزكل ما يستطيع أن يصمله بسفسه، فإن قادر على الطواف علمه فطاف. والا طبيف بدء وكدان السمي وسائر الناسلا. ولا عين النباية عنه فيا قدر عليه بنفسه، وكل ما لا يقدر الصبي على أدائه يسوب عنه وك في أدائه.

١٣٤ ـ وأما الصبي غير المعيز ـ ومثله الجنون جسوناً عطفاً ـ فيحرم عنه وليه بأن يقول: ويت إدخان عند الصبي في حرمات الحج ، ملا. وتوسى البراد أن الولي بحرم في نصب و ينقيمند النياط عن الصبيعي. ولا يضعقد بحرم العسي غير المبرنغيمه الفائل.

193 - ويؤدي الود بالهبي غير الهبر الدامك، فيمرده من غيط والهبط إن كان دكراً، ويكثف وما الألشى وكفيها كالكبيرة على ما سرق فيه أن وينظوف مه ويسمى، ويقف به يمرنة والزدلمة، ومرمي عسم، ويجنبه مظورات الإحرام أو الطرف، من تسقيلات عنه عند الحقية والدكرة، أم عند الشافعة تسقيل بالولي عند، وهو طاهر كلام احتمالاً، (23

⁽١) اعر صعبع زمعاء

item to [t]

⁽٣) مستية أطلقو ألواء التربي عن الفسني ما مصر همه دول منتسام

إلا أن البالكية خففوا في لإحرام والتجرد مرا الشيباب ففالوك فايحرم الول بالصفر عرائسي وبجرده من ثبيابه قرب مكثاء عارف النفة وعصول الفيرر. وإن كانت للشفة أو الضرر بتحفق بتجر بده فوب مبكية أحيرم بيمرتمير يبدور كيا هو المقاهر مار

كلامهم ــ و يفدي ال

بغرغ الصبي في أثناء النسك:

١٣٦ ـ إنَّ مَنْمُ الصِّي الحُلْمِ عَدَ مَا أَحَرَى فَضَيَّ في نسكه على إسرامه الأول، لم بجور معمه عن فرض الإسلام عند الحنفية والمالكية.

وقال خمصية : لوجاد الصبي الإحرام قبي اليوفوف بعرفةء وبوي حبجة الإصلامي جارعن حجة الإسلام، لأن إحرام العسمى عبرلارم لعمم أهليته

وقال النالكية لا يرتمص إحرامه الماض ولا بجزابه إرداف إحراع عليه ولا ينقف إحرامه عن المرص، لأمه حش شرط الوقوع فرصاً. وهو تبوت الحريبة والتكاذبات، وقت الإحرام، وهذا لم يكن مكلماً وقت الإحرامي فلا يمع لسكه هذا إلا عللا.

أما الشاهمة والحمية فغالوا: إنا ملغ الصمى في النداء الحج يستظر إلى حاله من الوقوف فيتصب إلى فسمح:

الأول : أن يبيلغ بعد خروج وقت الوفوف. أو فمنل خروجه وابتدامقارقة عرفات نكي لابعد إنها بعد البلوم، فهذا لا يجز به حجه عن سجة الاسلام. الشابي : أنه يجلغ في حال الوقوف , أوجلم بعد وقنوف معروة ، فيعود و غف بها في وفت الوفوف ، أي

أبن طلوع فجر بوم النحر، فهذا بحرايه معمد عن حجة الإسلام. لكس بجب عليه إعادة السمي إن كان سعى عقب طواف الفسوم قبل البلوع، ولا دم عليه. أما في المنسرة ؛ فالطواف في العمرة كالوقوف معارفة في الحج، إذا للع قبل طواف العموة أحرأه عن عمرة الإسلام. عند من بقول بوحوبيا.

إحرام المغمى عليه

۱۳۷ ــ اللمنسي عليه حالات ; أد يسمى عليه قبل الإحرام أويفسي عليه بعد الإحراب

أولاً : من أغمى عليه قبل الإحرام:

١٣٨ ـــ القاهب الشلافة المالكي والتامي والحميلي : لا إحرام به ولا يحرم هنه أحد من رفقته ولا غيرهم، سواء أمرهم المائك قبل أنَّ يعمى عليه أو مِّ سأسرهم، وتو حيف هوات الحج علم، لأن الإغراء مطبة عدم الطولان وابراجي راواله عن قرب غالباً.

ودهب اختفية إل جوار الإحرام عن العمي عليه . على تعصيل دين الإمام وصاحبيه :

أحدمن توجه إلى البيمت خراويويد الحج فأعسى عليه قبل الإحرام، أو نام وهو مو يص فنوي عداء ولنبي أحد وفقته وكادا من عبررفت وكان فد أمرهم بالإحرام عنه فبل الإغيان صبح الإحرام عندن وابصم أنعسى عليه محراءاً بنبة رفيقه وثلبته عبه اتعافا بين ألفة الخبضة. ويحز يه عن حجة الإصلام.

المالمة إلى أحبره عاشه ينعفن رفقته أو غيره والملا أمر سامق على الإغياء صبح كالماتك عند الإمام أبي حنيمة ، ومُ بصبح عبد صاحبيه أبل بوسف وهمد .

فروع

آس السابان أفاق المفهى عليه يعد ما أحرم عنه غيره، فهوعند الحنفية عرم يتابع النسك.

وهند غيرهم لا عبرة بإحرام غيره عنه، وإن كان بحييث بدرك الوقوف مصرفة أحرم بالخج، وأدى المناسك، وإلا فياب بحرم محمرة، ولا بتطبق عليه حكم الفوات عبد الثلاثة، لأنه لم يكن عرماً.

الما من ب لا يجب على من أحدم عن المنحى على المنحى عليه تجريده من الخيط والدام غير الخيط كسب عوالإحرام، بن كف عن بعض عطائيات الإحرام. حتى إذا أفاق وجب عليه أمال السلاء والكف عن اخطورات. 184 – ج لو ارتكب المنحى عليه الذي أحرم عنه أي كفارته، وإن كان غير قاصد للمعظور. ولا يلزم أي كفارته، وإن كان غير قاصد للمعظور. ولا يلزم نفسه بطو بن الأصالة، وعن المنحى عليه بطو بن الأسالة، وعن المنحى عليه بطو بن المنابة، كان غير عن العفي عليه بطو بن الأسالة، وعن المنحى عليه بطو بن الأسالة وعن المنحى عليه بطو بن النبيات والمنابة والمنابة المنابة عليه بطو بن الأسابة، عنه العنور، وينظل إحرامه إنيه، هيمور عبرما كما لونوى هو ولي، ولذا الواحد لإحرام نفسه، ولا شيء عليه من جهة إهلاله واحد لإحرام نفسه، ولا شيء عليه من جهة إهلاله على عيره عنه المغية كما مين.

١٤٣ ـ د ـ إذا لم يغن المنسى عليه مهل يشهد به وفقته النقابة، على أساس الإحرام حتم الذي ذال به الحقيقة؟

عناك قولان عند الحنفية ;

قبيل: لا يجب على الرفضاء أن يشهدوا به المشاهد، كالطواف والوقوف والرمي والوقوف

عزدلفة، بل سباشرتها هه تميزيه، لكن إحضاره أول، على مناصيح به بنعس قسماب هذا القول. وهذا الأصبح على منا أفياد في رد المبتدار المعتبد في النفشوى في صفعه الحفية، لكن لابد فلإجزاء عنه حن نبية الوقوف عند، والطواف عنه بعد طواف النائب عن نفسه، وهكذا.

كانيا : من أغمى عليه يعد إحرامه بنفسه:
- 147 _ الإغراء بعد الإحرام لا يؤثر في صحته،
- 148 _ الإغراء بعد الإحرام لا يؤثر في صحته،
- بانماق الأقرة . وعلى ذلك فهذا حله متعين على
- رفضانه ، ولا سها للوثرف بعرفة، فإنه بصع ولو كان
- نائماً أو مضى عليه ، على تفصيل في أداء الناسك له
- بطلب في موضعه من مصطلح «حج » ومصطلح
- حصرة ين (١)

نسيان ما أحرم مه

164 من أحرم بشيء معنى، مثل حجء أو عسرة، أو قرائه ثم نحي ما أحرم بنه، قرم حج وعسرة، و يعمل عبل القرائة في القاهب الثلاثة: اخدى والمالكي والشافني.

وَدُهِبِ الْخُدَائِلَةِ إِلَى أَنَّهِ يَصَرِفَ إِحَرَامِهِ إِنْ أَيِّ شك شاه، و يُتنفِ صرفة إلى المدرة خاصة.

(١) إمار هذا المست في المداية وقت العدير والداية ١٩٥٩. ١٩٥٦ و والمسلسك الشماسط ص ١٩٧٥ و ود المحتال ٢٠٠١ و ود المحتال ٢٠١١ و ود المحتال ٢٠١١ و ود المحتال ١٣٠١ و المحتال والمحتال وا

الفصل العاشر و كفارات محطورات الإحرام (١٠

تعريفها:

ه \$ \$ سنة أنواه بالكافراره هذا (حواء الذي يجد عن من ارتكب شيئا من محطورات الإحرام. وهذه الأجرابة أنوع:

 لا يد اتدن از حيب أطلق فالمرد اتدنا أخيره
 تشي سمن صبيها العراق في قوله مدلى: « فيذية بن صيح أؤ ضدفو الرسالي» (```

7 الفقيل : بردة مع عدد المدر وكل موسع أشتيق قيم الدورة والفدي تحزيل بم السائم إلا مر جامع عدد الوقوف مرفة قطيد بالدة (أي من الإس) التفاقل أدام من جامع قبل لوقوف اإله بعدد جمع مدافق وعلم بالمة عند التلاقل وقال الخشفة عند شائل وعلمي في جود و يقطيه .

الصدقة: حيث أطلق وجوب «حيدة»
 حيد الحشيمة من جربيان مقدارها وإنه يعد نصف
 حام من الأراقع) أو صاح من شعير أو تمور

 إن الحاوام: هند الصيام عن التخور ي لفدية، وهوثلالة أيام. وهاي وقامة الإطمام.

هـ القسمان باشان : ي جزاء العبد، على ماسأتي.

15% - يستوي إحرم العوة مع إحراء الخج أن

 فاق و يعبر هيئا العربيود بـ العربات و يديدي أمن هذا العسود مع دائمية للإحلال شيء من و حديث حج والعموة و يحمل طرفة اعترارة عديل عصوات الإمراء (ع) دولة طرفة (10)

عقوبة الختابة عليه إلا من جامع في العمرة قبل أداء ركتها و فسفسيد الفائلة كيا ذكرتا، وعده شاه صد الحسفسة والحسابلة، وقال المذهبة و لما يكية : عليه سنة

المحب الأول في كفاره محظورات المرقة

الالات يتشاور هذا السبب كمارة عدورات اللسين وتعطيمة الراس، والإذهاق والطيب وحال السمرأو إرائه أوقعه من الراس أوعلوم وقد العد

أصل كفارة محطورات الترفع

14.4 - المعواعل أن مر بعل من المطورات شيئاً المدر مرص أو دعم أدن فإن سبه المديق يتجرفها: إن أن بديج معها المديق يتجرفها: أو المدين المحلم من المحلم من ماكين أو يصدف المحلم المح

۱۹۹۹ هـ وأما الحامد الذي واعذر به فقد اختلفوا البه:

وروس فيرنادون

فدهب الخالكية أأوالشافيية أأوالخابلة أأن أنه يتحرى كالمطور، وعنيه إلم ما قطه. واستدلوا بالآبة. ودهب الحديثة ألل أن المدد لا بتخر، بن يجب عليه الدم عينا أن المدنة عينا، حسب حنايته. واستدلوا من ذلك بالأدلة المسابقة، يجه الاستدلال: أن التحدير شرع فيا عبد البدر من مرص أو أدى، وغير العدور جنايته أعظا، فتنطط عقوته، وذلك بنفي التحدير في حقه.

• 10 م. وأب المحدور بدنير الأذي والمرضى: كالمناسي واجاهل بالحكم والكره والمثم والغمى عليه، فعكم حد المنظية أوالماكية أشكم العامل، على ماسيق.

ووجه حكمه هذا : أنّ الارتماق حصى له. وهذم الاخيار أمقط الإثم عنم كها وجهد طعفية. وذهب الشافعية (عام)

(4) فسرة أموردي العاهدات والشيخ الكنح وحالب 1947.
 (4) وقايدات المدور معنى وإذا فالتي تسل على أسام المعفور بعدى وإذا فالتي تسل على أسام المعفور بعدى وإذا أم

بعدی و باغ. (۱۰) اهموم داردده، رجانهٔ اعداج ۱۲۰ دول ۱۹۸

(ع) لطبي عرفتها والفيغ ۱۹۶۸) (۱۹۱۱) كالبلك التسليم من ۱۹۶۱ (۱۰۰۱) ۱۹۶۰ والدر احتار عملت عرفت عرفوح، ۱۹۶۵

(3) كما تشيئه طلاقة بدعد أيداني رود حديثه على المعاور. وأف يستفي حد الإس الصرائع ما الزواق ١٠/١٠ عن وتبرح النوسانة كاشتية العدوي وود دان والشيء الكراك الشيئة (1977 وحدثية المنشق على المشدوية حديث).

(۱۷ المسور ۲۷۷۷ ـ ۱۹۵۰ و پارهٔ الله م ۲۶ مهم م

(لا) استشنى خزو دفت ودون والكاني درده و الحق. او لفت خواشيته دروه و دوو، ومطالت اوير التي . ادر وهار خواه

فها إلىلاف، وهي هذا الحلق أوضى الشعر أو نفر الطفور، وجداية ليس فها إثلاف، وهي: الليس وتحطية الرأس والاذهاب والطبيب فأرجوا الفدية في لإشلاف، لأنه يسبول عدد ومهوم، وريوجوا هدية في غو الإثلاف، من أسقطوا الكمارة عي صدوب أي عدومن هذه الأعدار.

تغصيل كعارة مخطورات الترفه

١٥٠ - وأصل في هذا التفصيل هوافقياس على الأصل السائر في المحموم حيد في الكذاب والسنة المخصوص المنهاء عليه سائر مسائل المحمومين الحلق ، فعامل الفصيح في المنة وهي المرقه ، أو الارتدان.

وق احتفوا في بعض التفصيل، في التمر الذي بوجب المدية من المعلون ولي تفاوت الجزاء بتعاوت الجساية، وقفك سبب المتلاق، أنظارهم في المقعار الذي يعمل ما الترقة والارتماق الذي يعمل ما وجوب المفدية والطماية المشارطة المعال الجداية وعلم بوجو الدم أو الشماء إلا تشاوير تعقق دلت في نظرهم، وتيوه مال إلى اعتبار الفعل عدم حاية.

وتضميس خذاهب في كل محطور من عرطورات النرقة فها بل ا

أولا: اللباس:

درد عبار ۲۹۸۸۹۹

٩ ٩ ١ من السمى شبث من عمظور اللبس، أو ارتكب ضطية الرأس، أو غروذكك بعال الهيهاء خصفية ازاد استفام ذلك نهاراً كاملا أو بلة وجب حصفية عرده وراسمه للنظام على مدى مدور المعاد المنظمي مدى مدور

عليه الدم، وكفا إذا غطب الرأة وبهها بساتر يلامس بشرتها عن ماصيق من التعصين فيه (هـ ٢٧) وك كان أفل من يرم أو أثل من ابلة صليم صدفة عشد الخنعية. وفي أقل من ساعة عرصة قنفة من فرد وهي مقد رما يحمل الكفر.

ومذهب الشافعي أأو أصلاً أن يجب النداء يجرد اللبس، وقوم يستمر زماً، وأن الارتفاق يحصل بالاشتمال على الشوب، وعصل عطور الإجرام، فلا يتقيد وجوب الفدية بالرمن.

وهيتم الناكية التيمتره لوموت الهدية من لسن الشوب أو احمق أو ضهرهم من محظورات الميس أن ينتقع به من حر أو برد، وإن لم ينتقع به من حر أو برد بنان لسمن قبيصهاً رضيفاً لا يقي حراً ولا بردا يجب الشاء إن بنت لهمه مدة كاليوس

فانبآن الطيب:

٣٥ الـ بجب الفداء عدد الشارق الـ الكية الـ المارية الـ الكية المارية عند الشارية المارية ا

- (۱) الجدوة (۱۹۳۶)، (۱۹۳۰) (ماهو، وشرح النساح النساحي ۱۳۲۸)، ويسابت (۱۳۱۵)، (۱۹۱۵)، (۱۹۵۰)، (۱۹۵۰) النسر (حاله لا فول من طول رض النسر، فقص،
- (٣) المسلم ١٩١٤، والأكراق (زياده) ومقالب أور (غير)
 ١٤٥ (١٧٥) (١٧٥)
- (٩) شبح البرزقان عن عنصر حمل ۱۹۹ م ۱۹۰ م ۱۹۰ م واشرح التكنير و مناشيت ۱۹۷۹ م ۱۹۸۰ و ۱۹۹۱ م مادرون مراشيته المدوي ۱۹۸۸ م)
- 141 شوع البوقائي 1949، وشرح الرساة الإيمان والشرح الكار الإيمان 14
- (۵) الجاموع ۱۹۸۳ ۱۹۷۳ ولياية انتزاج وردهان والاسمر. الأخيرة والآنين وهاون ۱۹۹۳
- (٢) المعنسي ١٩٧٦م والبكري الردهام وممثالت أولي البهريور

خطره دول تقيينه بأن يطيب عفواً كاملاً , أو معداراً من التوب مساً .

وقرال الحنفية ميز نطب ونطيب وصلوان

أما في السدن فقالوا : نحد، شاة إن طبب غرم عضواً كناملاً على الرأس واليد والساق، أو ما يدن عضواً كناملاً، والسدن كمه كمهمو واحد إن الله مجملس الشطيب، وان تصرف لجنس فلكل طبب كفارة، وتحب إراله الطب، فتو ذبع ولم يزله تزمه دم آخي

ووجه وجوب الشاة : أنَّ الجَمَانِ تَسكَامَى مِنكَامِلُ الارتفاقِ، وذلك في العقو الكاس، ضرَّب كمال الوجيء.

وان طبيب أقال من عضو مليه الصدقة لفصرر الجنباية. إلا أن يكون الهيب كثير أهليه دم. ولم يتشوط الجنمية استمرار العليب لوجوب الجزاء، بل يجب بمجرد الصبيب أ¹¹

وأما تطبيب الثوب : فيجب فيه الدم مد خُفية شرطس:

. أوفيا : أن بكون كثيرًا ، وهوما بصلح أن ينطي مساحة نز يد على شهر في شهر.

والفاعي زأن يستمر بهارأ وأوليلق

عان النادل أحد الشرطين وجنت الصدقة، وإن الحتل الشرفة منا وسب النصدق عنصة من في إلانا

reads =

⁽¹⁴⁾ المعادية والشيخ المنصلين (1937). و195 وسوح الأنكاء للعيني (1975) والمستك المتحديث عن (1975).

۱۳۵ هارد السند النصيط من ۱۳۹۵ ۱۹۳۱ و ۱ انفر ۱۳۶۳ و. واطرائل مسئل اطلب مهاسس

\$ 4 ك لـ لــر وفيب عمرم محروباً أو حلالا فلا شهىء على الشاعل ما لم فلس الطيب، عند المنفية أأأوهلي الطرف الآخر الدم إن كان عرماً وإن كان مكرهار

ومسد الشلالة الغميل الآنن في مسألة الملق (ف. ١٩٧) لكن عنم في حال لا تلزمه فيه الفدية ألا بسديه بل يدهر بإرالته فإذ تراغي لزمه اغداء

ئالناً : الحلق أو النفصير :

108 _ مذهب الحنفية أن من حلق رسم رأسه أو ربيع طريده يجبب عديته لامء لأث الربع بقوم مقام الكُلِّ، فَبِجِبِ فِيهِ لَقَدَّهِ الذِي دَلَتَ عَلِيهِ الآيةِ

وللوحش وأساه ولحيته وإبطبه وكل بدنه في مجلس واحد فامليه دم واحده وإن اختلفت لمجالس فلكن علس موجيه .

وإن حلق محصة مر شعره أقل من الربع بحب عشبيه الصدفة، أما إن خط من رأسه أو فحيته عند التوفسوه أو الحيك شلاث ضعرات فعليه بكل شعرة صدته (کف مے طماء).

وان سلم رقبته كلها، أو إبطيه، أو أحدهما، يجب الدمر أما إن حلق بعض واحد منها , وإن كثر. فتنحب ألصدفة والأداحلق جؤه مصومن هفه لأشب مالسس ارتصافاً كاملان لعدم جرامات العادة بملق ليعمل فيهاء فلا بجب إلا المندقة.

وقرر الحنفية أناق حلق الشارب حكومة عدلاء

وموشرح الكار للعيسي ١/١٠١٥ و ١٠٠ وأيساك العالظ

ودواللكاد العبيعا من ٢٩٨

ص ۱۹۰۸ تا ۲۹۰

14) مشاله ؛ لو أحدُ من القارب في نصحت أمن اللحبة يحت عود من الغدوية يساوي وبع الدم.

بأن ينظر إلى هذا الأخود كم يكون من ربع اللحية ،

وذهب المالكية " إلى أنه إن أحد عشر شعرات

فأقل، ود يقصد بزالة الأذي، نجب عبد أن يتصدق يُه منه النح، وإن أزالك بصصند إماطة الأذي تجب

القديق وتواكانت شعرة واحدق وقيب الفدية أيضا

إذًا أزل أكثر من عشر شعرات الأي سبب كان.

وذهب الشامعي (١٠٠] وأحد إلى أنه تجب العدمة لو

حِللَ اللاث شعرات الأكثر، كما تجب تو علن جيم

فيحب علبه محمايه من الطعام.

وشعر البدن كله سواه

[﴿] مَنْ سُوحَ الدِّرْفِيلِي عَرْهِ ﴿ مِنْ وَأَلْشَرِحِ النَّكُومِ ٢/٩٤، وَالشَّيَّةُ المعلوى الزيادي وساشية الصفتى من 194. وصهاء أكار من کننی فشرهٔ شعرهٔ .

ومن المسيخ لاد دحم إحجم لايجم وبيابة المناح الراجه

وي المداء فيهج ويه والكان الإقتاف الدور وطائب أوني مهي 1/1 • • • • • • •

الرأس، بل جبع البدي، بشرط اتحاد الحلس، أي الرمان والمكان, ولوحيل شعرة أو شعرتين ففي شعرة مدر وفي شمرتين مدان من القمم ، ومواه في ذلك كله شعر الرأس وشعر البدن.

١٩٥٨ أمّا إدا مقط شعر القرم بنفسه من غير مبتم آدمى فلا فدية بالفاق الماهب

١٥٧ ـ إذا حلق محرم رأس غيره، أو حنل غيره وأسمت وعمل المسأكة إذا كان الحلق لغير التحلوب قعل المرح العلوق الدم عنند اختنفية، وتوكان كارها. وأما غيرهم فعندهم نفصيل في حق الحالق

^{- 1} A S -

والمحسوق. وضائه المسألة ثلاث صور تضصيها الفسمة العقلية بين حكمها فية بل:

العسورة الأولى: أنَّ بكون عرمين، فعل اعرم الخالق صدفه عند الحنف، ومواه سلق بأمر الحلوق أو وغير أموه فانشعاً أو مكوهاً. ما ويكن حلمه في أوان الحيل وأن كند فعد فلا عربه عليه.

وقدان المدالكية والشافعة والخنافة ابن حتى له حجر رضاء فالفدية على العالق، وإن كان برضاد على الحجول هابة . وعلى الخالي فاية، وفيل حصة.

الصورة الذائبة : أن يكون الخائر عرمة والحوق خلالا، فكذبك على الخائس الحرم صدقة منت الخنصة، وقال الالكة : يعتلى الخالي، وعدهم في العليمة قولان : قول أنه يطعم فقر حقة، أي على مراويد واحدة من طعام، وقول أن عليم الغدية.

وقدال المتساهمية والحدامة : لا فعمة على الخالس. ولو حلق له الحرم منبغ إدمه إد لا حدمة للمعردي حتى الإحرام.

العمورة التائية أن يكون المائن حلالا والنميين عرماً، وطل طائل صدقة عند الحشوب وقال المالكية والشافعية و لحسائفة إلى كان بإدل المرم أو عدم محاجعته صل الحرم الصديف ولا كان الحلق بعير إدل الخرم فعلى خلال العابة إلاا

رابعاً : نقلع الأطفار : 100 ــــــ قال اخسمية أأأن قص أطمار بديد

ورجيه عيمها في على واحد فيد عليه شاة. وكذا إذا قبص مُطفرون، واحدة، أو رجيل واحدو عيد شاف والافيص أقل من خسة أفقار من بد واحدة، أو عدسة منتصرفة من أفقاره، كيب عليه صدقة لكل طفل.

ومدهب الدالكية أنه إن فلم طعراً واحداً عبداً و ترفيها و لا إلاماطة أدى ولا تكسره جب عليه صدقة خفت من طعام ويدفس داك إلاماطة الأدى أو الوسخ فقيه فعية وإن قلمه لكمره فلا شيء عليه إذا أنادن صيد و يعتصر عن ما كسر مدى وإن قلم التعريز في عشس واحد فقيقه ولو يقسد إماطة وأدى وان قبطح واحداً عد آخر وإن كاما إن في العديد ولا قبل كامة الحداثة والا كاما إن في

صديد، والأحص كن فقر حفظ. وما مد استدامية أأو الحالية أأن بجب العداء ب نعام ثلاثة أطفار اصاحداً بي بجس واحد، ويجب ب المفور والطعر برا ما بجب بي الشعرتين.

خامساً : قتل القمل :

184 مد وهم منتصل بهذا البحث ، وأن ديم إزالة الأران ، قدا جشص البيست بد على دونا اعزم أو البائد ، فعد ذهب الشاهيم إلى سب فتل الفرم الفيل سات واسامه لأنه من القيوليات البائية ، وقد صبح أمر وسول أنه صبل مة عليه وسال المتوسق الحسي في الحل والحرم ، وأخمرا بها أكل حيوات مؤد .

[.] ۱۹۱۱ سائنیه انعمون ۱ با دورو شیخ انگیر د بورو وسائن. همچنی می۱۲۰ و ۱۹۶

ا ۱۹۱۸ الهداما و تحموم ۱۳۱۸ تا ۱۳۱۸ ویژن اصلح ۱۹ ۱۹ و ۱ در المحموم ۱۳۸۱ ما ۱۹۱۸ و تکافر از ۱۳۰۸ ویطالب اکانی الین ۱۳۱۵ د

رادة المستعدد المستعدد المارة المعروب المعروب المعروبين. الرواني المستعدد المستعدد المعروب المعروب المعروب المعروب المستعدد المعروب ا

وم العدادة ودو المساهدة وشرح الكور حمورة (1914). والمستنيخ تعديد عراقه (1977)

أما قبل شمر الرأس والمجية حاصة فيكوه تاريا المحرصة به تشكل و منامي الشمر، ومسطى تطلقهم المكردهية بالحوق من المتساف الشعر روال عدم المكردهية فيما توقيلة لا يظي معها الاستاف كم إذا رشم مدواه معظهم طلال وعلى أبا حال وإدا على قبل صعر وأسه وجيدة بتره شيء الكن يستحال لدأل يعدى الماحدة وما ولوسفية.

وفی روایه می آهد ایاحه می انصل مطاعا دوند اندرین مین قرر ارآس ومیره لانه می اکار موام آدی دادیم فتله کالبراعیامی وسائر مایزدی روترل نسی هستی اشاطیه وساس ، فاخس توسق عتمی و اخل و خرم الامال بعداد علی ایاحه فتار آنی مایزدی می دم فی ایسیها و آدوافیار

وفي روية أنحرى عنه حرمة قتمه إلا أمد الاحراء فسه إذ الا أو منة له وليسس يعيد، ودهم احديدة واشاكية إلى وحوب الصفافة أولا ربيب أمارة أدام بالمعمل ، ولم تمكمه النحص منه إلا يقتلم ساراته قائله طياما الشاء عادا والعمر، يزال في وفاعدة: الانضرورات أميح المضورات ».

المبحث النافي في فتن الصبد وما يتعلق نه

١٩١٠ مد أجع الداره من وحوب الخزاء في قتل السيد. استدلا يقول سال: «أنا أنها الدين آثنيا لا تشكل الشيئة وألت عرم ومن فتلة بتائم تنتئية فيخر أبيش أربية من الته ينخف والمتلكم عدم أبيل أن أن المثلث عدم أن البين أن أن عدل ذات بينات بيتري والا الده عدا الدة على المنتف ومن عدا فيشيد أالله عده والله غرير أن المنتف والله عدا فيشيد إلى الده عده والله غرير أن المناس والله عدا فيشيد إلى الله عده والله غرير أن المناس (1)

أولا: فتل الصد:

١٩٩١ هـ وجوب الحراء في قتار الصيد عمداً متفق عليه سهلا بتعل الأية الكرمة السابقة.

174 هـ إنَّ عَبِرَ العَمْدِينِ هَذَا الْبُاتِ كَالَّمَدِ ، يَجِبُ فِيهِ خِرَاهِ إِنْهُ أَنِّ الْمُقَادِ ، لأَرْبِغَي لأَدُ العَمْدِيةِ هَا ضَرَعَتَ فِيمَانَا العَنْلُفِ، وَدَلْكَ بِسَتَوْرٍ. فِي السَّدُ وَ خَطَأً وَاحْهِلُ وَالسَّادِ ، (12)

وهب الحملية : إلى أنه تقدر فينه الصيد متقوج

Fried Phys. 619

روع السّد التنصيح من حاور ولما له ويده الراحة وقريد المراسات الإدامة والسّدين الكثير الرويق والدارج الإدامة الماضي ويها المرّع الاداري وليش الروادة المرة والدارة والشّبي ويرافقا والطر الطير السائل في المن والقدارة ويضار ها.

يادي في الرواحي الرواحية والمصبح الراجعة (1994) المدافة المستح الراجعة والمستح الراجعة والمستح الراجعة والمستح الراجعة والمستح الراجعة الرواحية المستح الراجعة الرواحية المستح الراجعة الرواحية المستح المستحدد المستحد

رجاين تدايس، سواء أكنان لمصيد القدل نظر من السمس أم لم يكن له نظير. ونعاير القيمة في موصع قطعه ثم عاير الجابي بين ثلاثة أمور:

الأولى - أن بشنوى هديا ويذبحه في الحرم إل سلخت الصياحة هديا . ويره على الهدي في مأكول المحم إن المين أو أكثران رادت نسبت ، لكنه لا يشجعون هديا واحداً في مع مأكول المحو، حتى و قتل فيلا لا ينهم عليه أكثر من شاة .

الدائي - أن ينتري بالقيمة طعاماً والتصدق به على المساكير. لكال مسكي بصف صاع من بر، أو صباع من تسعم أو تمركها في صدقة القصر. ولا يجوز أن يخصي المسكين أقبل عا ذاكر، إلا إن فشل مر العدام كل مد، فيجوز أن يتصدق به.

ولا يختص التصدق مساكن الحرم.

الثانث لـ أن يصوم عن عدام كن مسكيل يوماً. وعن أقل من نصف صاع لـ إذا فصل بوماً أيضاً (¹⁹)

وفعت الأنف الثلاثة الملاكية والنافية والجنابلة إن التحصيل مقالوات لصيد ضربات: بشي: وهو صاله بشل من الحو، أي مشاه في احتفة من الحيد، وهي الإلل والبغر والعمر، وغيرمتلي، وهو ما لا بشيد شيئا من التعمر.

أما المشرع : فجزؤه على التحييروالتعديس. أي إن الفاتل بخبر مين للاثه أشهاء هلي الوجه التالي :

الأولات أنا يتذبح الشل لمسانه من البعياني. الخرم، ويتصدق به على مساكن العرب.

الشائي — أن يُعَوِّمُ أَمثل دراهم أم يشرق بها طعه ما أو يتعدق به عن ساكن الخرم. ولا يجوز تفرقة الدراهم عليهم، وفال مالك بل يقوَّم العيد مفسم و بششري به طباعاً يتعدق به على ساكن موضع العديد، قارد لم يكن فيه مسكن قبل ساكن أفرب الواضع فيه.

الشاحت ساإن شاه صام عن كل تله يوماً. وإي أقل من مد يجب صياع يوم.

ويجوز الصباء في أحرم يني خيع الملادر

وأما غام المثل: فينجب فيه فينته و يتجرفها ابن أمراين:

الأول بــ أن يشتشرى جا طعاما بتعيدق مع على مساكين الحرم، وعبد مالك: على المساكين في موضع العيد.

الشامي ـــ أن بتصوم عن كل مدَّ يوماً كما ذكر. بايقاً .

م قالوا في سيان مشتي: المستوفية النشاية في العسورة النشاية في العسورة والمجلّفة. وكل ما ورد قية نص عن السلف هيشسع المولة بعدل: «يحكم به دو عدل منكم الله وما لا مقل فيه يحكم مثلة عدلان مطنال يقا الأمل عملاً بالأبة.

ويحتلف الحكم قبه بين الدواب والطبور: أما الدواب عتى السمامة يدنة، وفي نفر الموحش وحمار الموحش بغيرة إلىسبة، وفي الفوال نماز، وفي الأرب غناق أ¹¹وفي البراوع عفرة (11)

⁽٩) الجَمَرة (هي الاش من المغررة الطعت أراسة أشهر .

⁽۱) المهدان (۱۹۰۶) ۱۹۹۰ وشوح البكارسيني (۱۹۰۱) ۱۹۰۰ والدر اهدر عاطست (۱۹۶۱) ۱۹۹۹ والسنات المقطام (۱۹۹

وهند مانك في الأرنب والبراميج والفت القيمة. وأما المطهور: في أمواع الحسام شاة. والمواد بالطهمام كل ما عت في الماد، وهو أن يشربه جرعاء فيمدحل فيه الجام اللواني بألفن المهوب، والمُمَري، والنَّقال: والعرب تسمى كل مطوّق حاماً.

وان كان الطائر أصغر أبي الحمام جنة فقيه الفيمة. وإن كان أكرمن حمام، كالبطة والإورة، فالأصع أنه عديد فيه الفيمة والإعمال له.

وقال مالكك : نجب شاة في هام سكة والحرم وعامها، وإن هام وعام غيرها نجب التيسة. وكذا ب سائر الشور (11)

1948 - وعند الشافعية واحتبه : الواجه في الكبير و لصغير والسبير و حزيل والمريض من الكبير و لصغير التي الكبير و المريض من العجد التي مثل م قتل و وفقاد مثل بيعزى. وقال مالك: يجب فيه كبير، لقوله تعانى: ٥ حدياً بالغ الكبة ٥ و لصغير لا يكون هدياً، وإنا يجزى في الهدي ما يجزى في الأضعية (*)

(١) المنعج ١٩٨٧ع ما دوي وشرح الموح الأما م ١٩١٥

14/440 (4)

ونهادة انحماح ١٩٦٤/١، ١٩٦٨ والشرح الكبر ١٩٠/٣

ثانيا : إصابة الصيد :

الله الله إلى الصاب الصيد مضرور ولم يقتله ويجب عليه الجزاد بحسب تشاق الإصبابة عند الثلاثات المستبدأ وأن حرم المرم صبيداً وأن نشف شعره في ضمل قيمة ما نقص منه المستبدأ الجزء بالكل و فكا تجبه المست ما لكل نحب البخرة وهذا المؤلمة والمرابع إذا لم يبى المهود وظهر تم خساية عميه والما يقد ألم يبى ها أثر فلا بضمن عند الحقية و زوال الوبيه .

وصد الشافعية والخابلة إنا جن صيداً بجب عليه قدر النفص من مئله من النعم إن كان مثلياً، وإلا يشدر ما تقمي من قيمت، وإذا أحدث به عاهة مستدية فوجهان عمدهم، أصحها يلزمه جزاء كامل.

أما إذ أصاب إصابة أوالت النتاء عمل بريد أتعلّم وجب الجزاء كاملا عند الحقية واختابك وهو أحد الشويّين داد الشافية ولأنه تؤت عبد الأمن يغار وفي قول عند الشافية ويضمن النقس فقط.

أما الكالكيية المحددهم لا يضمن ما قلب على خت مسلامت من الصيد بإصاب منقص، ولا جزاء عليه، ولا يقرمه فرق ما بين فيمنه سليماً وقيمته بعد إصابت.

هم، وتمرح الورتيان ٢٠٠٧م ١٩٠٠، وتبرح الرسالية المحديث . استنب المعرون ١٣٧١ - ١٢٠٠ والكتاب ١٩٨١م. ١٩٠٥ ومنا اللب أول التي ١٩٧١م ١٩٠٥م ١٩٣٠ وقتح القدير ١٩٨٤م - ١٨٠٠م ١٩٣٠ وعد الله ١٩٨٠م ١٩٠٠م ١٩٠٠م ١١٠٠م المعدد المعادرة ١٩٠٠م ١٩٠٠م ١١٠٠م ١١٠٠م ١١٠٠م ١١٠٠م

⁽۱) قدامة (۱۳۱۶) والسنات العصفة من ۱۹۵۰ ۳۵۳ (۱) تقسمون (۱/۱۱ و ۱۹۱۹) ۱۹۱۵ (بيناية اعتباج ۱۹۹۲) ۱۹۵۱ ومسي الفتاح (۱۹۲۱)

رمع نکائل بازیمه و فیمه وصلات آول نامی ۲۷۰۲۰ ۱۹۱ شرح الزمال ۱۹۷۹ میاللیج ایکی، وسلات ۱۹۷۲

⁽٩) الرسال (أولاق) والشرح بكير ١٥٢٥ والرقال (٩) ويراح الرسال (١٩٥٠ والرقال) و ويراح الرسال (١٩٥٠ والمسلم ويولان) ويهدف التجاهل التي ويراح ويطالب أول التي الأولان ويطالب أول التي الإيلان ويطالب أول التي الإيلان الإيلان ويطالب أول التي الإيلان الإيلان

الالكية ⁽¹⁾واتناهية ⁽¹⁾

حامياً : التعدي برضع البد على الصيد : ١٦٨ ـ إذا منات التصيد في يده فعليه الجزاء، لأنه

تعدى بوضع البدعية فيصمنه ولو كال وديعة (٣)

سادساً : أكل انحرم من ذبيحة الصبد أوفيمه : ١٩٩ ــ إلداكال العرم من دبيحة أوصيد عرم أو دسيحة صيد الخرم فلا ضمال عابه الأكل ولو كان هوفائل الصيد أيصا أو داعه فلا جزاء عليه للاكل إنجا حلبه حراء فنار العبيد أو ماهد إلى فعل ذلك هور ودلت همه حمهور العقائم ومترب الأترة البلاثق وصاحبة أن حيقة (١٠)

. وقال أمو حضره أ^{حم}كافات والنسبة للمسعوم إذا أكل من صيدعبره، أوحد غرم إدا أكل مه احملال الدي صاده. وأوجب على الحرم إذا آكل من صبيده أو ذبيحته من الصيد الصماد مواء أكل بنه أبن المساك أرجعاه ثالثا : حلب الصيد أو كبرييضه أوجزً صوف:

199 هـ بحب فينه فينسة كان من الدي وانشقي والعموف عشد الحميمية الأوالشافية ألأوالحاطة الثا

والبصمي أيصا قيمة الهابلحق الصيداعسة مراعص بسب من دلاد

ونعن 11 تكية ⁽¹⁾عن البيض أن ب عُشْرُ دية الأم صالم يخترج مشه هرخ و بستين تم يموت، فإنه حبشة ببلغره الدينة كناملية وهاف لأحير منتفس طايم

رابعاً : النسبب في قتل الصبد :

١٦٧ - يجب في التسميد بقبل العبيد الجزاء. والث

۱ سا بأنا يصبح به والنعرة ، فيتسبب دلك عوبه .

٧ ـ شعب نبيك وقع بها صيد فمات . أو إرسال

الإسابليد تركية وفدان الصيدي كأنا يسكه ليعظه أخرو أويفهما

\$ ـــ الدلالة على الصند ، أو الإسا له. أو الإدابة بعار الغشاركة في الجدر كحناولة آلة أوسلامي بضمي فأعلها عند حفية أفراخاناة أأكولا بصفرات

or other Company

the the employing

⁽¹⁾ مسلك مصدر 10 مارد والدرج الكرير (10 م والمراوسية المشاج والأول ومعالب أوراليني

^{£1)} الشيخ المكتروم ليهم 1,000 والحصوع الدين إوراس والمس ٢٠١٠٣

⁽۵) افساله وهيو المدير ۲ ۲۸۳ والسلاد متمسط من ۱۹۹۳ والبرقيق على أن حبيعة إلا أكل قبل الصبيات بداخورج حمراء العصيد ومعيل لالروية عبدان هذه الصورة وتكور

رة) النبك الهيمة في 187

ووويها واحدم الارووا

وجواط مدأبور النبي ٢٣١/١ فأبهام بشرع الكبر الراء

^(*) القبيلان النهيجة جواء (١٩٦٠ ت. ١٩٥٥ - ب مصبح شروط وصوب الحراء بالدلالة والإعامة وأند ينصن المثل بلاء وألا بعمر الدول وحنهد ولا براه قبل الدلائة ووأن عمدته

اري) مطابب أول البي ۲/۳۲۰ بـ ۲۳۳

استندق اختهور بأنه صيد مفسون باخزاه، فلم يتصمن ثانياً، كما لوائنة مقر الأكل، ولأن تمريد لكوله ميتة، والينة لا تصمن بالجزاء،

واستدل أبو حسيقة بأن لا مرمد باعبار أنه عقلور إحرامه، لأن إحرامه هو الذي أمرح لعبيد عن الحالية، والذابع عن الأهلية في من الذكرة، قصارت حرمة النساول بيده أرسالط مضافة إلى إحرامه لار.

المبعث الثالث في الحماع ودواعية

۱۷۰ ــ انفق المدياء على أن الجسماع في حالة الإحرام جناية ويجب فيها الجراء، وجمهور على أن الجسماء أن حالة المحامد والجماع والساهي والنامي والكره في ذلك سواه، وهو مذهب الحمية (أوامالكية (أوامالكية (أوامالكية (أوامالكية (أوامالكية المخابة الملائد منى يتمن به ضاء طح، قال الن قدامة ومهود كالعوات ».

لكن لمستنى الحراباة من الفداء الوطوة كرها، فعالوا: لا هدد عنها، مل جب عنها الفضاء فقط. وقال الشاعية (10) الناسي والجنون والغمى عليه والنائم والمكرم والجناهل لغرب عهده بالإسلام أو تنشونه سيادية معيدة عن العلماء، قلا بضد الإحرام بالنسمة إليم بالجماع.

أولا : الجماع في إحرام الحج :

يكون الجماع في إحرام لحج جناية في ثلاثة أحوال:

194 مـ الأول ــ الحساع مِل الوقوف بعرف. فن با امع قبيل الوقوف بعرفة فند سجه بإجاع العلاء، ووجب عليه ثلاثة أمرر:

 لا مد الاستنامر وفي حجه الفاسد إلى نهايته تقوله المثال: «وَأَيْمُوا اللَّهُمُ وَالشَّرُةُ فِلْهِ » وحه الاستدلال أنه «لم يقرى من صحيح وفاسد» (⁽¹⁾

الد أد عاجج جنيد في الستين فساء المعجة الشاسدة ، ولو كانت ادقلة ، ويستحب أن يعترقا في حجة الشاشاء هذه عند الأثم الثلاثة منذ الإحرام عجة النشاء ، وأوجب الماكية عليها الإفتران.

 تب دبح الهدى في حجمة القضاء، وهو فند المنتقبة شاق، وقال الأفة انتلافة: لا عزى اللياق. بل يحب عليه بدنة.

استمال الفندفية بما ورد أن رجلا جامع الرأت وهما هرمان، فسألا رسول فه صلى فه عليه وسم. مقال فها: «العضية المسككة واهديا همها به رواء أبوداود في المرسيل والبهي، وما روي من الأقور عن الصحابة الديجب عليه شافي (*)

⁽¹⁾ الشناد التقبط من 193

⁽٢) الفرح الكبر عرشية (١٨/٠

وَجِهُ الكِبَانِ عَرِيدِهِ، وَسَطِيَالَتِ أَوْنَ شِي ١٨/٢ - ٢٩٠٠. وقام عام

⁽١) كراي ناية العدج وماشيته للشراطعي ١/٧ ف

⁽٠) نياسي ۱۹ (۱۹۸۰ وياسة اهدج ۱۹۲۹ و ۱۹۸۷ والمثن التصحيط عن ۱۹۲۹ (۱۹۷۹ وياس بر پد شاميل) وشن اسكار سيبسي (۱۹۱۹ و وشيخ الورداي محتصر مقبل ۱۹۲۹ وياستشيخ التكثير داردان و لمحتى ۱۹۳۹ و مطالب مطالب آن مني (۱۹۲۹ و ۱۹۸۶)

 ⁽٧) النظر الشداية وأنع القدير ١/١٣٥ م) في وشرح الكثر المسيشي (١/٢٥). والقديث الدكور مرسل وهو مجد هذه المنطقة، وقد تنصد يشواهد لقريد.

واستدل الحمهور با قال الرملي (الفنوي جاعة من الصحابة ، مام يعرف شم محالف ال^(C)

١٧٧ - نشاي _ الحماع بعد نونوي قبل التحل الأول. في جنامع بحد النونوي قبل التحلي يصد حجم، وصليه بدنة _ كه هر الحال قبل الوثوب _ عند المالكية والشامية والخابلة .(*)

ودهب المنتقبة إلى أنه لا يعسد حجم وزعت عليه أن يبدي بدنه . ⁽⁺⁾

استدل الثلاثة : جا روي عن بر حمر أن رحلا سائعة فقال: إلي وقعت على امرائي وعن عرمان؟ فقال: «أفسه ت حجك، الطاق أن وأهلك مع الدناس، «اقعدوا ما بقصوت وَسِنَّ إِنْ حَلُول، فَإِذَا كَانَ فِي العام الفيل واحجج أنب والرائك، وقعديا هدياً، عاد أن تحدا فقوها ثلاثة أبام إن الهج وسيعةً إذا وجعة عدادًا

وجله الاستقلال الله وعوه مما روي على الصحابة مطلق في اعرم إذا جامع الا تعصيل فيما بين ما قبل الموقوف والمين ما بعده، فيكون حكمها واحداً، وهو المساد ووجوب بدنه.

واستمل الحبعية بفوله صلى الأعيه وملين

والهمام الحكمي بكون بالأمل من فيناد المج بعده. فأداد المديث أن الحج لا يفعد بعد عرفة. مهما صبح الخرو⁴⁷⁸ والعا أوجينا المدمة تما روي عن ابن عسس رضي الحد عنها أمه الاسال على رسل وقع بأعله وهو بنبي فين أن بضيض. فأمره أن يسعم بدنة «. رواه مالك وابن أبي شيعة أنا

الأاحج عرفة الرجم أحمد وأصحاب السنن

والحناكب لأأكو سفوته صنى الله عليه ومدام في حديث

هروة بس شفسترس النصائي: «وبد وبغي يعرفة فين ذلك لبيلا أو تهارا فهد تراجعه وقصي تعداه أحرجه

أحند وأصحاب السمى ومرحاحه الزودي وقال

الحاكوز «صحيح عل شرط كافة أنَّة الحديث ورأا

من احبدت غير مردي ليقاء طواف الزياري وهو

ركين جياها، فشمر القوز بأن الحج فد بن حكاً،

ووجه الاستدلال زأن حفيقة تمام الخبر الشادية

(1) سيسة (أردف وقد وأنو الوطاع الدينون والسرخل (المقل له يالات سيق بين هادي وحد والدينة إذا الده المن إبارك ملاة الهيج مع الإفاد استشريطة (1926 - 193 والوطاع مع وديد والشوك ((20) وواق تممي عل ميت

 (٣) سبير اختمال مربلي شرح الكار ٢٥٨٥, وقتع الدير ٢١٠ ١٩٠٠ (١٩٠٨)

 (3) النواش أمن طفر إلى أن أثر إلى (هدي من أهدات أهد قبل أنه يقيض) (۲۷۳) و در أن شيخ من طريق أهر عن لن هداس، ومنده حصيح - نفر أفضوح ۱/۱۰ ما

⁽¹⁾ پنارة عدام عارده بر واسطر بيشي عارفاه الدوليون الاحدال بالاستان شرح الوطاع براها و بشرح النكس الاجدال ويداخلل تشراح الأكبرة وموسد العدل الدولي بسنده النظي أما هذا.

⁽۳۶ حدثيب المدري (۱۹۲)، 193. واطن الكدر توضع المدين وباية الهناج (۱۹۶)، ومني ۴۳۱۵

⁽ع) الدارة بشريعها (أن 19, 19, 19). والنسب منفسط عن 173 (1) الدي ٢٢٥٥٠ وعد صدر الربة فقد رواء أعزت من هذا الشط ٢٧٥٠ وقال: ١٩٥٥ السيقي رف ده صحيح ٢

١٧٣ ــ الذالب ... الجماع بعد التحلل الأولى:

الفقوا على أن الحساع بعد التحلل الأول لا يصدد الحيح . وأحمل الالكية به الجماع بعد طواف الإقاضة وقو قبيل المرسي، والجماع بعد يوم النحر قبل الرمي والإعاضة .

ووقع خلاف بي الجزاء الواجب:

فقطت الحنفية والشاهية والحماياة إلى أم يجب عليم شاقر قالوا في الاستدلال: «الحمة الجناية، لوجود التحلل في حق سوالساء».

وقياك منالك با وهو قول عند الشافعية و لحديدة ; يجب عليه بدنة . وعلله الباجي بأنه لعظم الحدية على الإحرام .(١)

وأوجب دالك وحنادة على من قبل هذه الخدرة محد التحلل الأول قبل الإقاضة أن يجرح إلى الخرر، ويدأني بحمره، لقول ابن عداس ذلك، قبل الدجلي في المنتقى: «وذلك لأنه لما أدخن التقصل على طوافه الملاحات علم أحراب من الوطاء كان عليه أن يقضيه عطواف عدلم إحراب من ذلك التقصل، ولا عملج أن يكون الطواف في إحرام إلا في حج أو عدرة».

ولم يوجب الحنفية والشافعية ولك (١٠٠

نالبا : الجماع في إحرام العمرة :

١٧١ ــ ذهب الحمصية إلى أنه توجاه، قيل أن

يؤدي ركن العسرة، وهو الطوف أربعة أشواط، تعسيد عميرته، أما لواقع القسديد: ذلك لا تفسد المسرة، لأنه بأداء الركن أمن المساد،

وذهب الدالكية إلى أما المفسد إن حصل قبل المدام سعيف ولويشرط فعدت أما الووقع عدائما المسعى قدن الخلق مالا تقسده الأنه بالسي تم أركابها، والحلق من شروط الكال عندهم.

ومقعب الشاعمة والخنابلة أنه إذ معمل المسد قبس الشمعل من المعرة عمدت. والمعلق بالمعنى وهوركي عند الشاهية واجب عند الخناطة أأ

ر وروس 1908 هـ خيمت في توسياد المعمرة ما حيث بي العدد الحج من الاستنصرار فيها، والقضاء والقداء بانفاقي علمزاء.

لكن احتلفوا في فداء إفساد العمرة)

فيدهب الخمصية والمسابلة وأحد القوتين عند التساهمية أنه يلزمه ساة، إذن المعرة أنى رتبة من الحس معفف حنايتها ، فرجت ثدة .

ومدهب الانكبة والشافية أنه يلزمه بمنة فياساً عن الحج.

أَبُ فَعَامَ الجُمَاعَ الذِي لا يَفْسِدُ العَمَرَةُ فَشَاءُ فَقُطُ عَمَدُ الجَمْفِيةِ وَيَعْنَهُ عَبْدُ الفَالِكِينَةُ [1]

تاك : مقدمات الجماع :

١٧٦ ـــ المقدمات الماشرة أوانقرية، كاللمس

 ⁽³⁾ وقد روي حالك الشفية الهاكورة إلى الدرا هذي ال أسال أهاد إلى أم يقيمي هذا بذك من أنه مدهم إلى حيات إليه مدهمة إلى حيات إليه المدهمة إلى المناطقة إلى المناطقة المناطقة

⁽۳) الله في 1977 وقدر عكر للعبي (۳) (۱۰ والسهر). الله علي ۱۹/۱۰ (۱۰ والعموم (۳۱۵) (۱۹ والشمخ (۱۹۱۷) وطناك أول علي (۱۹۳۰)

⁽١) الغارغصان فذه الأحكام أي مسطح (صرة)

⁽⁺⁾ ويُع البشر ٢٠١٧)، وجائبة العدول ١٧٥٥)، والنصى الموضع السياني، وهميع ١٩٥٥)، ١٩٥٩، وقت الحق ١٣٩٢ ، المديني ١٩٥٦، وورضية القضع ١١٥١، ومطاعب أن نسب ١٩٥٢،

ستهوذ، والتعبل، والدشرة مترجاع: عبد عن من محل شبئاً مها الدم مواء أمرن منها أو لم يمرس ولا يصدد عاجه اتداقا بن احتمة والشائفة والشائفة إلا أن أخامة فالوار إن أمرت وحد عمد بسط.

ومدهب اللائكية : إن أثرن بعدمات الخداع منا فحكمه حكم الخداع في الصاد العج، وسيد ما ملي الحام أنا ذكر ساماً، وإن لم يترف لايد بدية

۱۷۷ م. معددات المعيدة كالنظر منهوة والتمكر كذات وصرح الحقية والمتباقعية أنه والمحمد والشيء منها التعداد، وتو أدى إن الإسرال وهاو ما هال العدادة في الفكر.

ومدهال الذلكية الإدافعال أي وأحد فنها نفصد المدقل واستدامه حتى غرح المنبي، فهو كاجماع و إهساد الحج، وإنا حرج المني بجود الفكر أو النظر من عورا مندامة فالايقسال وإدا وبداماتي (بدد).

ومناهب الخالفة (إلى نقر فعبوف الليزة فأمني فحيه دماء وإند كور التقارضي أمني فعيه بسفرا ا

رابعا: في جماع القارن:

194 - قرر الحسفية في طاع العارب ساء على مذهب أنه الدوق عنو فان ويستملي منعوبان... التعميل الأنمى الآثا

 لا بـ إن جامع قبيل الوقيف. وقبل طواف المدرق فيد عجم وضوته كالاهن. وعيد عصى وبها، وهاره

شاناك محالة على إحرابهها، وهبه قصاؤها، وسمط عه ده العراق

٧- الد حدمج معددا داف الميزة كل شوائد أد أكثرها فسد جهد دول عبريد وأنه أدى ركب من الخداج، ومقد عند ده أغران، وطهد دول سايده الشكارة حاكماً، ده معيداد الحج، وده للحماع في إجراء المصدرة معيده الهيد ميا، وصد فضاء الفح فعلل تصحة عبرود.

السار، جدمع بعد طوف أميرة والعد الوقوف فين الحسل والراساوة لد مساء الحج ولا المبرق إلا إك الكهاء وقل يستعظ عداده القرائل الصحة أولد المج والمعرة الكل علم بالمة للجح ونداة للمبرق.

ة — تو لا يعنف المعربة — تم جامع بياء الوقوف __ تعليم بالله؟ حج و وشاة ارفض العمرة، وقضاؤها .

 م طاف الدار طوف الريارة قبل الخليء في حاصل المملية الدانان ببناء عن وقبع الحديث على إحرامية ، المعدم التحل الأون الرئيب عبيه التحلل الذي .

المنحث الرابع في أحكام كفارات عطورات الإحرام

التصاوب المنصوبات الإحرام أراعة أموره هوا : لحال والصدائة والصيام، والعصاد

والكلام فتدامل أحكامها المتاهمة بهما للوضوع

الفطّفية الأول الفدي

. ۱۷۹ — از راغلی ای اهمدی وه مه واتبواعه الشروط از لا حکام الوصحان ای مصطاح ادهدانی».

و در هياية ما ۱۳۶۰ و ۱۳۶۰ و در شيئة الندون در ۱۹۵۹ و بهاله الفسائع ۱۹۹۱ - مختصر السرعي و وليس شريع ۱۳۹۳ م. در در در

والأكوالي للسك المستقاءة والمراورة

المطلب الثاني العبدقة

۱۸۰ ــ يراعي في اثال الذي تنزج مه العدفة أن يحكون من الأهماف التي تنزع مها حدفة الفطر. كما ترامي أحكام الإكاة في الفقيرالذي تدمع إليه.

ي وراعي في إخراج القيمة، ومقدار احمة قد ككل عسكين ماهو مقرري صدقة العطر، وهذا في ﴿طعام الواجب في الغلوة، وأما في جزاء العبيد فالمائكية والشاعبية لم يصيدوا الصدقة فيه بقدار معين. وتفصيلات ذلك وآراء الفقهاء برجع إلها في مصطلح هذي وكفره وصدقة العطر.

العقلب الثالث الصيام

1841 ــ أولا : من كفر دتعيام براعي فيد أسكام العميام ولا مها تبييت اثنية بالنب الواحب غير المين (ر: صوم)

١٨٧ ــ ترتب : الصبام الذر جراء عن اغطور لا بدغية برماد. ولا مكان ولا نتاج انفاقا: إلا الصبام مد غية برماد. ولا مكان ولا نتاج انفاقا: إلا الصبام أمام ي إلحج ، وسبحة إذا رجع إلى أحمد . فلا يصح صبام الآبام الثلاث قبل أشهر الحج، ولا قبل إحرام المعردة في حق العارف، ولا قبل إحرام عن العارف إلا قبل إحرام المعردة في حق العارف، ولا قبل إحرام المعرد في حق العارف.

أما تقديمها للمدمنع على إحراء الحج فتعه . الثالكية أأوالمثافية أكتوله مالي: «تُعيناً لَلاَتْهَ

آیام فی الحج » کی گوآجازه الحنظیه (* کو لحناطه * الات کما قبال بس فدامه : « وقت کامل جازفیه خرافدی . فجاز فیمه الحسیام ، کیمد إحرام الحج . ومعمی قوله تحال (بی لحج) کی فی وقته ».

وأما الآيام السعة الباقية على من عجز عن هدي القراء والعند وغلا يصبح صبيامها إلا بعد أيام السعة بين مسيامها إلا بعد أيام السعر بين و تجيؤ فسيامها بعد الغراع من أهمال الحجود وتوالي مكة و إذا مكث بها وعند الخمعية وقا المكت بها وعند الخمعية إذا رجع بأن أهيد و وهو قول عبد الشافعية أنه يعبود الأيام السعة إذا رجع إلى أهيد ولا يجيز أن يجود الأيام السعة إذا رجع إلى أهيد ولا يجيز أن يجودها في الطريق و إلا إذا أراد الإفادة بكن صافها بها أوا؟

والتفلسل للجمسع قوله نعالى ، الاؤشاغة إذًا (الإنشاء * الأقتحملة الشافعية على ظاهرة ، وقال غيرهم: إن الهراغ من الحج هو المراد بالرجوع ، فكأنه بالفراغ رحم عن كان معيلاً عليه .

١٨٣ ــــــ أدلتها ; من مانه أداء الأبام التلاثة في الحلج بعصها عند الثلاثة ، و يرجع إلى الدوعات طافية ا⁸⁸ لا يعز به غيره . وهوفول عند الحداثة .

تُم عند المالكية، وهو قول عند الحالمة: إنَّا صام معصمها قمل يوم المنحر الشهر أيَّم النشر بق، وإنّ

[﴿] وَهِ السَّرِحِ الأَكْبِي وَأَرْوَهِ

^{117)»} ولها مزلو(1)

⁽١) مورة النظر (١٩٠٠) (١) السنة التنسط من ١٧٥

⁽ع) الكامي (ب) عنور وجود (1) الراحع السابلة لنهيد هيد الثلاثة.

^{187/8 - 148 3,4 (8)}

والإراسورة العاق /١٩٩

۱۹۶ مورد ۱۸۵۰ (۱۸۹۰) (۱۷) استان المصطاحي ۱۷۵

أخرهما عن أبام النشر بل صامها متى شاء، وصلها بالسمة أولاً.

وَمُ يُجُوُّ لِشَافِعَةِ وَالْحَالَةُ فِي تَعَوِّدُ الْأَسْرِعَنَاهِمِ. صياحها أبام السجر والدنم في بل يؤخرها إلى والعدر

144 من ويجرب عبد الشافعية في الأظهر في قصاء الأياء المشلالية: به أن يعمل في فضائها بهما والمن المسيحة بفدر أرادة أيام، يوم النحر وأيام التشريق. وصدة إمكان السير إن أهلم، على العادة العالبة، كها في الأدام، فلمو صنام عشرة أيام دعدالية مصلت التحالة، ولا يعتدياليفية عدم التقريق».

المطلب الرابع في الفضاء

۱۸۵ هـ وهو من و جب إفساد السلا بالخياع. ومن أحكام مايل:

أولاً ؛ براهي في فصاء النسك أحكام الأواء المامة. مع نعين القصاء في بية الإحرام،.

النائباً : قال الحمية الوهوفون عاد التناصية : هذه الدّف الله مان قابل أي من منة أنية . ومُ يُعموه على الفون

ومذهب تدلكية أواتشفية أوطاله أكان القصاء وأصب عن الفورووكان الدك لهاسد تطوعاء فياأتي مالعمرة عمد التجل من المرة

الفاصدق ويملح ل انعاء العادم.

المالت : حرر اسالكية والشاهعية والحيابة أن المسيد صددا عضي نسكه القامد يحرم في القضاء حيث أحرم في السنك الفضد، فإن أحرم من الجعفة مثلاً أحراب القضاء مني . وعند الشافعية : إن سنك في المصاء طريقاً آخر أحرم من مثل مسافة الميفات الأول ما تم يجعله ذلك يجاوز المقات بغير إحراب فإنه يحرم من المقات .

وان أحرم في العمام الأول فبيل المواقب نزمه كذلت عند الت نعية والحنابلة. وعد المالكية لا بمب الإحراء بالقصاء إلا من الواقيت.

أما إنّ حاوز في العام الأول البقات غير محرم فإمه في الفضاء يحوم من البقات ولا يجوز أنّ يدوره غير محرم.

وقال المالكية : أن فعدى الميقات في عام القساد العار مشروع «كأل بحاور الميقات مملالا لعدم إرادت وخلول مكناء تم بعدد دالت أراد المفحول، وأصوم بما حج، ثم أفسده. فريد في عام القضاء يحرم مما أحرم معه أولايا [1]



١٩٠١ كا حيج به المحرم بل حائيته على نشرم الكير وذريع.
 و مطراله عبد النافذي براية تقريع ويردون ومعالي، أبن بين ١٩٥٦ .

¹⁴¹ أهداء وقاع المدر أأراء والرابكة الكاسط من 184

والاراطارع الحكار الإوا

⁽٣٠ بالله أفد م ١٠٨٧)

احصكار

النعريف:

 عن معاني الإحصاري اللغة المع من بلوغ الثامك بمرض أو غود، وهو المنى الشرعي أيضا على علاف عند النقياء فيا يتحقق به الإحصار (1)

لا واستعمل الفقهاء مادة (حصر) بالمحتى اللغوي في كتبهم استعمالا كثيرا. ومن لمثلة ذلك: قول مصاحب تنوير الأبصار وشارحه في الدرافقار (٢) وخلصور فاقد الماء والتراب الطهورين، بأن حبس في مكان نجش، ولا يمكنه إحراج معلم، وكذا العاجر عبل المرض يؤخر المعلاة عند أي حنيفة، وفالا (٣) ينشه بالصلين وجوباً، فيركع و يسجد إن وجوباً، فيركع و يسجد إن وجوباً، فيركع و يسجد إن

وت أيضا فول صاحب تنوير الأيصار ⁽¹⁾ 3 وكنا يجوز له ⁽²⁾أن يستخلف إذا حصر من قراءة قدر القروض α .

وقدال أبو إسعاق الشيرازي: (١٠) « ويجوز أن بصني

الأصل النشريمي في مرجب الإحصارة

بنيسم واحد ما شاء من النواقل، لأنها غير محمورة، منف أمرها ». وتفصيله في مصطلح (صلاة). إلا أنهم غلبوا استمصال هذه المادة (حصر) ومشتقاتها في باب الحج والمدرة للدلالة على متم

الحرم من أركان النسك، وذلك البناها للقرآن الكرم، وترافقت على ذلك مباراتم حتى أصبح (الإحصار) اصطلاحا فقهراً معروفاً ومشهوراً. و يمسسون الفنفية الإحصار بأنه: هو

المنع من الوقوف بمرفة وانطواف جهمهما بعد الإحرام

بالحج الشرض، والنفق، وفي الممرة من الطواف.

ويسرف المالكية بأنه المتم من الوقوف والطواف

ويمثل مذهب الشاقعية هذا النعريف الذي

ويسطيق هذا التعريف للشافية على مذهب

المنابلة في الإحصار، لأنهم يقولون بالإحساد عن أي

من أوكان الحج أو المصرة، عل تضعيل بسير في

كيفية التجلل لن أحصر عن الوقوف دون الطواف.

أورده الرملي الشائمي في نهاية العتاج :^(٣)ونعيه: «هُو

النع من إنمام أركان الحج أو المسرة».

وهذا التعريف لم يعترض عليه ⁽¹⁾

معا أو اللهم من أحدهما.(⁽¹⁾

. . .

•

٣ ـــ موجّب الإحصار ـــ إجمالاً ـــ التعمل يكيفية

النسك التوسط لبلي القاري هي ٢٧٧ [٢] الدسوقي ١٣٤٢

 ⁽٣) بياية الحياج ٢٩٣٧م، ومثله في عناشية حديدة على شرح النياج عربه ١٤٠٠ بر يادة ١١ أوما ١٥.

ؤ () المر بعات المرجاني ، ولعال العرب وبعيم ستانيس الله

⁽۲) عامش ماثية الطعطادي. ۱۹۳/

⁽۴) يني صامي أبن حيثة وحا أبو يرسف وعمه.

⁽٥) هايش خاشة الطحقاوي ٢٩٧/١

⁽ه) أي للزمام في صلاح الجماعة .

⁽١) الهدب مع الجسيع ٢٣٠/٢

مسأتي تضطيلها، والأصل في هذا البحث حادثا الجديبة المروفة ⁽¹⁷

وِي دَامِتُ مَوْلُ قُولُ المَارِكُ وَمَالُونُ وَأَمَّوُا الغُمُّمُّ وَالْمُمُونُ اللّٰهِ فَإِنَّ أَيْصِلُهُمْ فَمَا الشَّيْسُونُ الهَالِي وَلاَ وَعَلَمُوا الْمُوسِكُمْ خَلِّي مَلْمُ الهَدِئِي مَجِلًا هِ . [2]

وهذال اس هممو رصي الله عنها: «خوطنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فحال كفار فر بش دول البوات، غمر النبي صلى الله عنيه وسلم هديه وحلق رأسه ». أغرجه اسخاري.

ما تحقق به الإحصار:

 ع. ينتحفن الإحصار بوجود ركبه ، وهو التع من النصي في النسك ، حجاً كان أو عمرة ، إذا توافرت فيه شروط معلمه متاس عليه و بعمله غنظف فيه .

ركن الإحصار:

انحد المفي الفياه في النام الذي بتحقق به الإحصار هل بشمن المتع بالمدو والشع بالمرص وعود من العلق بالعدو؟

فقال الحنصية : لا الإحصاريتحق بالعدو، وعبره، كالمرض، وهلان النفقة، وموت تشرّم الرأة، أو روسها، في الطريق؛ (ال

ويتحقق الإحصاريكل حابس بمبسه (١٠)يمني

- (1) حيث السينسين في سهرة أن هشام ۱۹۸۶ وماسد، وعهود دائر ۱۹۶۱ وماسد.
 - (١٠) سيرة المرة (١٩٥٧
 - (٣) فتح المبير ١٩٠/١
- (٥) أيس الناسي الرحة أمّا السدي وشرحه الطالف التقاط على غاري من ١٩٧٩

انحرم، عن المصي في موجب الإحرام، وهر رواية عن الإصام أحمد الشاوهو قول ابن مسعود، وابن الزمر، وعمقسة: وسعيد من المبيب، وعروة أبي الزمر، وجماعت، والمنخصي، ومطلع، ومقائل بن حيال، وسفيان الثوري، وأبي ثور 100

ومذهب الدائكية ; أن الحصر يتعقق بالعدو، والفنتة، والحسن طلا (الالكفائك هو مذهب الدائمية والمشهور عند الحالمة، مع أسباب أخرى من الحصر عما معهور لاسمائل، عما مسأتي ذكره، كمنع الزوج روضه عن التابعة.

واتعقت القاهب الثلاثة على أنا من يتعذر عليه الوصول إلى البيبت محاصر آخر غير العدو، كاحصر منارض أو بالحرج أو بقعاب نفقة وغوا، أنه لا يجوز له اتتحال طائل 117

تكن من اشترط التعلق إذا حيث حايس ته حكم خاص عبد الشافية واختابلة بأتي ماله إن شاء الله نفاق.

وهذا الشول بنتي تمنق الإحصار بالرض وعوه من علمة وهوقول لبن علماني والى عمر وطاوس والزمري وزيد بن أمنو ومروانا بن طكم. (⁽¹⁾ الأحد استدل الطنعية ومن معهم بالأدلة من الكتاب

TATE (SITE)

 ⁽۳) المرضع المسلمان، وتعارب أن كنيم، وقد تنزد عا مكنيو عن مكراهم (۱) وود

ه فردهم ۱۹۰۹م ۲۲) شوم الدرنيز طي مختصر طيل مع خالب الدسوفي ۱۹۲۹م.

وم عند الخلق شرح عصر حاس تأخطاب ۱۹۵۳ (3) البرحين المالغين ، وحافيه عميرة على فرح البراج المطان

روي موجعين معجود المستاج عشور على معروج من */١٤٧٧ ـ وتباية المستاح الديملي ؟/١٩٧٧ ـ و كامير ٢/٣٠٩ (هـ/-نشي أموجع السنان ـ وتصدر ان كابر ٢/٢٠٠٠

والسة والمقول:

أما لكتاب نفوله تعالى: «قوان أخهرتُمْ فَنَا السَّمْسُورَةِ القَوْلَةِ اللهِ الْمُوجِةِ دَلَالَةَ الزَّيَّةَ قُولُ أَهُلِ السَّمْسُورَةِ إِلَّا اللَّهِ قُولُ أَهُلِ اللّهِ عَلَيْكَ إِلَيْ اللّهِ اللّهِ قُولُ أَهُلِ اللّهِ عَلَيْكَ إِلَيْكَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْكَ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

وأما السنة : قصد أخرج أصبحاب انسين الأربعة أ^[2]بأسائيد صحيحه . كرا قال اليووي . ^[2]م عكروة . قال : صعت الفجاج بي عبرو الأنصاري قال . قال رسول الله صلى . له عميه وصام : العي كمر أو عرج فقد حي ، وعلم الحج من قال لا ، فان مكرمة سأسة لي عبامي وأنا هر برة عن ذلك فقالا : جدق .

. وفي روايية عسم أبي داود^(۱۱)والس مـــاجه: «من

كسرأو عرج أد مرض . . . ٧ .

وأما المقل: فهو تياس الرقس وعموه على المدو عنامع الحيس من أركان للمك في كل، وهو تياس جلن، متى جعله بعض الخنفية أولو بار.

 المستمل الجمهور بالكتاب والآثار والعفل: أما الكتاب فآلة : وقال أخصائة فما الثنا

أما الكتاب فآية ١ (دوان أحمرائه فيما المتبتر بين الهذي « عال الشامي : (الله أسمع عالفا مى منطق عنه من النيب من أهل العلم باللطيو في أنها نزلت بالحديدة . وذلك إحمار عدو ، فكان في الحصر إذن الله قصال لصاحبه مه بما استبسر من الهذي . ثم بين رسول أقه عنى الله عبد وسند أن الذي يمل عبد الحرم الإحمار بالعدو ، فرأيت أن الآية بأمر الله تعدل بإنسام الحج والعمرة فدعامة على كل حاج ومنتمر، بإنسام المحتشى الله ، تم من يه رسول لله صل الله عدي والمع والعمرة عدم الآية بين عدو أسوا الحج والعمرة عن عليه عميم الآية » . يمني الاوتسوا الحج والعمرة لله من عليه عميم الآية » . يمني الاوتسوا الحج والعمرة

وأمدا الآثار: فقد ثبت من طرق عن إبن عباس (أفاد قال: لا حصر إلا حمر الدوء فأما من أصابه مرضى ، أروجع ، أو فسلال، فميس عليه شيره، إذا قال الله تعالى: «هاذا أسني» وروي من أس عسره و لنزهري وطاو ومن وريدين أملد خو

وروي الشافعي في الأماً عن مائناه - وهو

وروسوة المرة ردده

⁽³⁾ أبر و يدرون الإستدار الإجداد و بردون الاجداء وقد ا الاطوية حدر صحيح الدور الى الاجداد وقر باحد هي (17) كلها در طرائل حجاج السواف خذائل يعهي في أبي التجريم حكامة

 $con = con/\pi \text{ page}(\pi)$

⁽و د من طو من هدالرزاق الدسم عن يجيل م أمو كتب د من منكرمه ، عمل عبدالدار اراح ، در الجاح من درود وهي منظر بين السبق مستق واشدارا زيبا ي حديث أدار دامر إي الإنسسال ، ومد تكم عليها المزمدي ، والطاهر أن حداث عن مكرمة الإنسادين ، كما كان دأت كتار وواد د.

⁹⁹³ معرضها الل أن حالا و نهميزه كراها به مه اين كان و العمارة (1994 - أنسرة الشاعي في الأم 1994 في الراء العمارة (199 حضر إلا مصر المدونة

 $[\]sin(k/\hbar \omega)$

مبتضع في أنواع الإحصار. (١)

عِكنه قبه السرائوزال العقوα.

لطواف بالاجاع

أما إلى الحمرة فالإحصار يتحقق بنعه عن أكثر

البشرط الثالث: أن يبأس من زوال المانع، بأن

بشيغن أويغلب على ظله عدم زوال النائم قبل فوات

الحبير، 48 ينت لم ينبق مبنه و بين بلة النحر زمان

وهذا نص عليه الالكية (١٠ والشامية) (٣ وفعر

ويشير إلى أصل هذا الشرط تطليل الخنف إداحه

البرمل المشافعي الدة في العمرة إلى ثلاثة أبام. فإذ

وفع ماجع بتوقع وواله عن فرايب فليمس بإحصار.

النحل بالإحصار بأمه مملل بشفة امتداه الاحرامي الشرع الرائم : بص عله الالكية وتفردوا مه

وهو ألا يتعلم حين إحرامه بالمانع من يتمام الخج أو الصمرة. فإله علم فنيس له النجاز ، ويبقى على إحرامه حنى يمج في العام الفاطل. إلا أن يظن أنه لا

يمسعه ، فسعه ، فله أن يتحلل حسائل كها وقع لمنهى

حنى الله بمسينه وسكم أنه أحرم بالعموة عام الحديبية

ها لا يالصو ، فقانا أنه لا يسمى فنعه العدور فيها منعه

هيئه؛ في الوطا¹⁷¹ عن يحيين بن سبيب من سليسا دين يساران عبداله بن عمر، ومرو نابي الحكم، والن الزبير أفتوا ابن حربه العرومي، وأنه صبرع يستعش طرابل مكة وهو هرم أل يتداوي بنا لابعاله منه، و يفتدي، فإدا صم اعتمر فحل من إحرامه، وكان عليه أن يحج عاما قابلاً ويهدي.

وهذا إمناد صحيم

وأما الدنيل من المقول؛ فقان موه الشيرازي : الازن أحبرم وأحصره المرض لم يجز له الابتحال الأنه لا مشخلص بالنجال من الأدي الذي هو بياء، فهو کنن ضل الطريق a (۱۲

٨ ـــ لم يشمن الفقهاء صراحة على شروط غنني الإحصارأباكد وكداء وكمر يمكن استقلاصهار

الشارط الأولى: سبق الإحرام بالمملك، بمج أو خمسرة، أو بهما معداً: الأنه إذا هرمي ما يمم من أداد النسك، ولم يكن أحرق لا جزمه شيء.

ويستحقق الإحصارعن الإحرم انعاسد كالصحيح، ويستنع أحكامه أبضار

التشوط الشافيء ألا يكود فدوقف بمرقة قبل حدوث أمانع من المتايعة، إذا كان هرماً بالخبع.

وهبذا عشدا خنفية والمالكية برأما عند الشاضية والحمامة فيتحقق الإحصارعن الطواف بالبيت وكها

(1), <u>1</u>2

شروط تحقق الإحصار:

⁽¹⁾ شوم اللبنات في 25%، ومراهب الخليج 44.4%، واحموع بدرووهم والشي فأردده وهنع الممير دروده (1) شوع العبرفيز 1777، ومؤلف الحفيلي 1977 = 199

^{(&}lt;del>1947 ج- الفاح 1941 (194

⁽¹⁾ الشوع الكنبر وحاشيه الدسوفي الوصع السمول

⁽۱) لوماً ۱۹۸۸

⁽¹⁾ لهدب ١٨٠ - ٢٥ سنة البعوق.

أنواع الإحصار بحسب الركن المحصر عنه

يشنوم الإحصار بحسم الركن الذي أحصر عم الحرم ثلاثة أتوام :

الأولى: الإحصار عن الوقوف بعرفه وعن طواف . الإغاضة:

هـ هذا الإسماريتحقق به الإحمار الترعي، به
يشرتب عليه من أحكام مثأتي (ف ۴۹) ودلك
ماتفاق الأقال، مع المتلافهم في بعض أساب
لإحمار.

اللثاني : الإحصار عن الوقوف بعرفة دون الطراف:

 ١٠ من أحصر عن الوقوف بعرفة، دون الطواف بالنبيث، طيس محصر عمد الحنفية، وهو رواية عن أحد.

ووجه ذلك عندهم أنه يستطيع أن بتحلل عناسك العمرة، فيحم عيم أن يؤدي مناسك العمرة «لإحرام الساق لف». و يتحل علك العمرة (12

فائل في السئال التقسط : ۱۱ وإن منع عمى الوفوف مقسط يمكون في معني فائت الحج، يسحلل بعد فوت الوقوف عمى إسراب يأهمان المعرف، ولا دم عب، ولا عمرة في القضاء (٢٠).

وهذا يغيد بظاهره أنه بنشطر حي يفوت الوفوف ، فينجال بعيرة ، أي بأعمال عمرة بإحرامه الساين ، كل مرح بذلك أي المسوط بقواه : «إلا أ يكس عملوها من الطواف وكنه أنه يعير حتى بعوله الحج ، فيتحل بالطواف والسعي الأ⁽¹⁾

ومذهب التالكية والشافعية أنه يعتبر من أحصر عن الوقوف فقط محسول، ويتحلق باعسال العسوة.

كنيه وان تشابهت الصورة عند هؤلاء الأنم إلا أن النتيجة تخلف في بينهم. فالحنية بعتبرويه تحلل مالت حج ، فلا يوجبون عيه دما، و يعتبره المالكية والشافية تحلل العجار، فعيد دمال

أما الحدايلة فقالوا: له أن يفسخ لهة لحج، ويجله عمود، ولا هدي عليه، لإباحة ذلك له من غبر إحصار، هذه أولى، فات كان طاف وسمى للقدوم ثم أحصر أو مرض، حتى شائه الحج، تحمل بطواف وسعى آخر، لأن الأون ثم يفصد به طواف المعرد ولا سمها، وليس عب أن يجدد إحراما، (1)

الثالث : الإحصار عن طواف الركن :

٩١ ـ مذهب الحدية والمالكية أن عن وقت بعرفة تم أحصر لا يكمون عصراء نوقيج الأمن عي العوات. كما قائل الحديثية, و يغمل ما مون دلك من أعمال الحيح. و يغمل عرصة الساء حتى يطوف

¹⁹⁾ فلمسلوق (1) 199 مسرح به الل قد مدول الكافي و وقال أي المؤرز (والزيادة المع فلك مكر من فاته بدر حضرات

وم) الديني للباسي ١٩٧٥، والاسوي ١٩٥١، ٥٠ والعمات ١٩/١٠ ت و فيمور ١٩/١٨، والنبويي ١٩/١٩،

⁽a) المنسي إلاس تعامه ١٩٠/٢

 ⁽۶) بدار کارسید می ۱۹۶۳ و معدا مدین نون الحسید : « داششه بالغواف ، آی و در مهد می به سعی واحثی اید اغذ ، ۱۳۳۲/۲ « کانمی (۱۲۸۶ والشی ۱۳۰۶)

⁽د) فيناد الفيط (د)

طواف الإفامية (١٥

وقمان الشافعية ; إن مع الحرم من مكه دوب عونة وقف، وتحل، ولا قضاء عليه في الأطهر .^[1] وأما احتاباتة ففرتوا بين أمر بي معالوا:

إن أحصر عن البيت بعد الوقوف بعرفة فيل رمي . الجُمرة فله التحلل (¹⁷

واب أحصر عن طواف الإقاضة بعد ومي الجسرة . فقيس له أن يتحلل .

واستندلوا على التتحلل في الصدورة الأولى في الإحصار قبل الرمي بأن والحمر يقيده التحلل من جيمه، فأذه التحلل من يعفه ».

وهوادليل كدهب الشافعية أيضار

واستندنوا عدم التحلل بعد رمي جرة العقدة إدا أحجر عن البيت: بأن إحرامه أي بعد الرمي عندهم إندا هم عن السنساء، والشرع إنا ورد بالتحلل من الإحرام السام الدي يجرم جمع عظوراته، فلا بشنب سالنحش برايس مثله. (1)

ومتى ۋال الحصر أتى بالطواف، وقد تر سعه (١٠)

(1) المديد (١٠٦٠ وله و المعادل وحائدة النسمي (١٠٥٠ وطور)
 وشرح القديد من (١٣٠٠ وطول)
 المدمومي (١٩٥٠ وقع العابر (١٩٠٠ عن)

إ. بابنة أصلح (2997). واسترمر بدأ من المهامين والأنوال في مداهم من المهامين (297 مورد).
 مداهب المشاهدة في جمعود (297 مرد) (297 مورد) وهوفون مداهي ما المردماه عند.

(ع) للمراجع (۱۳۹۰ – ۱۳۹۰) (و) (۱۹۵۵ - ۱۹۵۹ والشطاق في كان كتب الدهب الرجودة أن (منتجود الجمودية ، وهر كار يضور هر باب وفي التراب هرج

> الشفيد , وفي الداهب الأخرى سفة واللبية و . (•) الرامع السابق رومانات أوني البي ١٩٩٣ .

أنواع الإحصار من حيث سيـه الإحصار بسبب فيه فهر (أوسلطة)

18 حكودا من صوره ما يلي : الخصرية لمدو — الفئنة من السلمي — الجيس مع السطان عن المنابعة — السميع — منع لفائن دليته عن المابعة — منع الروح ووصفه عن المابعة — موت العزم أو النوح أو فقدها — المدة الطارية — منع الون العبي والمفية عن المنابعة صع السية عبده عن المنابعة .

وقبل الدحود في تفصيل البحث لابد من إحال مهم، هودال الالكبة فصروا الحصر الذي يميح البحش لسحمر بثلاثة أسياب، أحموها بالمدد، وهي: الحصر سابعه، والجهر بالفتنة، والحس طها، وطالسالي فإن هذه الأسباب متقى علها بين المفاهي،

وأما الشافعية وألحالة فانفقوا مع المنهية على جبيع العمور التي صدريية للوصوع ما عدا ثلاثة أسيامه هي: همع السلطان عن النابعة، والمعر مالسيع: والعمة الطالية، فيتم الثلاثة تورديا الحقية.

هذا مع مراعة تعميل في معفى الأسياب التي ذكر تفاق الحقية مع الشاهبة والحمالة عبيها وبأني تعميمه إن شاء الشاعلي

أسالخصر بالعدو الكافر:

37 ــ وهو أن بتسلط السدو على شعة تقع في طريق الحسجاج، فيغطم على الحرمين السبل، ويصدهم على التابعة الأداء مناسكهم.

وتحقق الحصر الشرعي بهذه الصورة عل إجاع

أن لو أحصر الهدو 15 م بأن تحصل حرب بين المسمين عباداً بالله العمر طريعا آشر، تعالى، ويحصر المحرم بسبب ذلك، مثل الفتنة التي ثارت بحرب الحجاج وعبد الثمين الزيير منة ١٣٧هـ.

وهـقا يشجعقـق به الإحصار شرعاً أيضاً باتفاق الألفة كالإحصار بالعدو سراء بسواد. ^(٧)

ج ــ اخبس :

14 _ بأن يسجى الحرم تعدما تلس بالإحرم.

وقد عرق الثافكية والشافعية و طنابلة بين الحبس بحق أو بدم حق. فين حس بغير حق، بأن اعتقل ظلماً، أو كان مبينا ثبت إعساره قاله يكون عصول. وإن حبس بحق عمليه يكنه الخروج منه قلا يجود له الشحمال ولا يكون عمسواً، و يكون حكم حكم الرض.

ا أمَّا احتفية قفد أطلقوا الحبس سببا للإحصار.^(٢)

د ... منع الدائن مدينه عن المنابعة :

 31 - عند الشائمة والحماطة الدين مانعا من موانع النسك في باب الإحصار.

وأمأ الالكية فقد صرحوا وأنه إن حيس طلمأ

العقياد، كما حاد، والدياره الديسوع طاوي الشاقي ١٤٠٥٠ من مسرف يسبر. واستظر المضيح (١٣٠٥/١ والكاني ١٣٩١٥٠ والكاني ١٣٧١٥٠ وماية المشي وشرحه مطالب أولي الني ١٣٧/١٠

(١) المراجع العابقة . (•) المراجع العابقة .

 (٣) شيخ أندريس (١٩٧٨) ومواهب جميل (١٩٥٧) وحالية عسيرة على شرح المباح (١٤٧١) و اجموع (١٩٥٨) و ناباة (استاج ١٩٤٧) و والكامي (١٩٨٨) والذي (١٩٩٨) والشرح الكبر هي القم ١٩٦٧). العلياء، وفيها نزل الفرآن الكرم . كما سيق. (٥) وقد قرر الحسنفية والمائكية أنه لو أحصر العدم

وت مور الصحيح والمحاجب المحصر طريعا آخر، طريقة إلى مكة أو عوة، ووجد المحصر طريعا آخر، ينظرفيه :

فيان أضرابه سلوكها لطوك أو صعوبة طريقه . ضهرراً معتبل فهو محصر شرعا . وإن لم بتضورته قلا يكون محسراً شرط . ^(۱)

أما الشافعية فقد ألزموا الخصر بالطريق الآخر وقو كان أعول أوفيه مشغة عاد من المقة تكفيهم لذلك الطريق.

من الخابلة مباراتهم مطلقة عن التغييد بأي مز عنديس الأمرين، عايشه إن أنهم بلزموه بالطريق الآعر ولو كان أطول أو أشق، ولو كانت النفقة لا تكفيهم، وهذا بشير إن ترجيح وجوب القضاء عند اختابلة المواتد الحج بسب الطريق الناني، ولعله لذلك ذكر، ابن قدامة أولا (")

قاؤا سلك الطريق الأطرافقاته اخج طول. الطريق أو خشرته أو غيرهما ، فيا بحصل الموات بسبب تقولات مشهورات في المذهبين الشافعي والحنبلي أصحها عند الشافية : لا يلزمه القضاء ، بل يتحال تحلل الحصر، لأنه عصر، ولعدم تقصيره .

والشاقي : بلزمه الانضاء . كيا لوسلك ابتداء . مضائه بضلال في الطريق ونحوه والواستوى البطريقان من كل وجه وجب القضاء بلا خلاف، لانه فوات مخس .

 ⁽۱) الجدرع ۲۹۷/۸ والمنی ۲۹۹/۳

⁽م) المسلك التفسط ٢٩٧٣. والدوير شرح فتحمر حليل ١٣٧٢. (٣) وقبال بي مسار الدسمي ٢٩١/١ = توصد عن الوقوف فتحطل المبين فريض فرح فغراج، طائبار إلى أنه الرقبال مد الفرات صاب ح

كان محصرا، وإلا فلا ، فألت السألة عدهم إلى الحيس، كالحقية (١)

هـــ منع الزوح زوجته عن المتابعة :

٧٧ - مسح الروح زوجته عن المتابعة بتحقق به إحصارها بالتفاق المذاهب الأريمة (الهدفية والمالكة) على الأصح عددهم، والشافعية والحساسلة)، ودلك في حج النقل، أو عمرة النقل، عند الجميع، وصرة الإسلام، عند الحدية والمالكية لقوط بعدم فرضية). (٣)

وإن أذن فما الروج ابشداء بحج ننقل أوعمرة النقل وقا عمره فإمه ليس له منعها بعد لإحوام. لأنه تغرير. ولا تعيير محمرة بمنه .

وحيدة الأسلام، أو المليم الواجب، كالنذر، إذا أحرست الزوجة بها بقر إذن الزوج، ولما عرب، فلا تكون عصرة صد المنطية والمائكية والحابلة، لأنهم لا يشترطون إذن الزوج الوجوب الهج عليها، وليس له أن يستمها من حج الفرض، ولا يجوز له أن يمالها يستطور من عظورات الإحرام، ولو تخلف عي أم

يميح تخللها راتا

وأما الشاقعية فيقونون باشتراط إدن الزوج لغرضية اطبح، فإذا لم يأذن لها قبل إحرامها، وأحرمت، كان كه منعها، فصارت كالعبورة الأولى على الأصم عندهم. (1)

......

وإن أحرمت بحجة الفرنس وكان لها زوج وكيس مسهما محرم، فسنسهما الزوج، فهي محصرة في فظاهر الرواية عند الحنفية، وكذا عند الشافعية و لحمايلة.

وأما عنبه المالكية فلا تكون عصرة إذا سافوت مع البرفقة الأمونة , وكانت هي مأمونة أيضاء لأنهم وكنشفون بهذا المسقم الموأة في الحج الفرض ، ولا يشترطونا إذنا الزوج للسفر في الحج الفرض . (⁽¹⁾

و ـ منع الأب ابنه عن المنابعة :

44 - منظم المالكية والشافية والمنابئة أن للأبوين أو أحده منع ابته عن حج التطوع لا المفرض. وفي رواية حسد المالكية والهرمي أيضا. لكن لا يصبر عند المالكية والجنابلة عصراً بمنهها ولل عرف من حصر المالكية أسباب الإحصار ما لا يدخل هذا فهم (12).

 ⁽¹⁾ للمعنك التقيية من ٢٧١، والراجع السفة , وانظر تكامي ١٩١٩، والتني ١٩٠٦،

⁽٣) شرح النياح ١٩٠/٥٠ والمعوم ٢٩٧/٨

 ⁽٧) السقائع (١٩٧٠ ووتشي عابه ٢٠٠ وطائبة الدوني ١٩١٧ وعلى
وحدثها الدوي على شرح رسة بي أي زيد ١٩٥ وإ. وعلى
الاكتماد دارها الثاموة إذا لم نحد الزوج أو الدوي وتو بأجول.
مستند .

 ⁽⁴⁾ شرح أورة في مستقل محصر خلال ١٩٧٥، والمشتر ١٩٣٠
 (4) وأضموع على الهدب ١٩٣٤
 (4) وباية الممتاح غلى الهدب ١٩٣٤

⁽⁾ روس الطالب (۱۹۸۶ وصيلي المناح ۱۹۷۸ وياية الفشاع (۱۹۷۶ والشاح الكير ۱۹۲۳ والتي ۱۹۷۳ و والساع الشمط حراملي ماري (۱۹۵۱ عضرف) بين وضع القمير (۱۹۸۱ وغود إلى الفاوي غنديا ۱۹۵۱ والروالي ال ترجع على الانظار حلى ۱۹۵۷ و

⁽٣) انبيدائي ١٩٧٩، ورد المندار ١٠٠١، والسنات النفيط من ١٩٧١، والنبسوط ١٩٣١، وشيخ الدوير ١٩٧١، وشيخ الروذائي ١٩٧٤، ومواهب الجليل الإهام، وشيخ البياح ١٩٩٨، ١٩٥٠، والجموع دار١٩٥٠ والهدب ١٩٦٨، ولياب المنداج ١٩٥٨، والشيخ الكبير ١٩٤٨، وتكنفي ١٩٥٨، والمني ١٩٧٨، والشيخ الكبير الإدام، وتكنفي ١٩٥٨،

ومذهب طنمية ; بكره الحروح إلى الحيج إذا كره أحد أبو به وكان الوائد عتاجا إلى ندمة الوقاء، وإن كان مستخبا عن عدت فلا يأس.

وذكر في المسير الكبير إذا كان لا بحاف عليه المفسيسة فلا بأس بالخروج . وحج العرض أول من طاعة الوالدين . وطاعتها أونى من حج النظل (1)

ز _ المدة الطارئة :

14 ــ و لمراد طروه مدة الطلاق بعد الإحرام: .

قادا أهلت الرأة عجة الإسلام أو حجة نشرأو تقلل، فطلقها زوجها، فوجيت عليها العدة، صارت عمصرة، وإن كان قيا عمرم، عند المنفية دول أن نظيد صافة المنفي ⁽¹⁾

وأن الثالكية فأخروا على عدة الطلاق حكم وفاة نزدج.

وقبال الشافية: لو أحرمت بميع أوقرال بإذنه أو بطيره، ثم طلقه، أو مات، وضافت فوته لفيين الوقت، خرجت وجوياً وهي معنفة، لتقدم الإحرام. وإذا أمست كفوات لسمة الوقت جارها الحروج تقلك ، لما في نمين التأخير من مشقة مصابرة الإحوام. وأما الخشابلة فمرتوا بين عنة للملاق البتوت والرجمي، فها أن نفرم إليه مبهني لحجب لي عنة

(١) مام الفدير ١٩٨/٢. والعناوي أهميه ٢٠٩١٠

الإحصار كالروجة. (*)

ويهم الأسيني المنتسبة من جوية ورداميان ويردوي والسوط وي وي ويد الولو كانت معتبدة يكي ها أن تمن ""

الطلاق المبدوت، وأنا هذة الرجمية فالرأة في

رام) المسي مع ما ديد 10م، وجابة الخساح 1/ 100 – 200.

المنع بعلة تمتع المتابعة

وتحقق الإحمدار بسيد من هذه الأسياب هو مدهب اختفية .

أن الجمهور فيقولون إيا لا تحل صاحبها محسرة شرحاً ، فيإذا حبيس بشيء منها لا يتحل حتى يبغ السيس ، مون أدرك الحيج فيها ، وإلا تحلل بأهمال الممرة ، و يكون حكم حكم (انفرات) ، انظر مصطلم (فرات)

الكمرأو العرج:

٣١ ــ والمراد «العرج المانع من الذهاب (١٠ والأصل في هذا المسلمين ما مبنى في الحديث) «من كسر أو عرج فقد حن ».

المرض :

٣٢ _ والمعتوضا الرض الذي لا يزيد بالقعاب. بداء على فداءة التقن. أو بإنجبار طبيب حافق مندين.

والأصل في الإحصار بالمرض من السنة لحديث الذي سنق فقد ورد في بعض رو بانه: « أو مرض».

ملاك التفقة أوالراحلة :

 ٧٣ إن سرقيت دخفة انحرم في الطريق بعد أن أحرم ، أوضاعت ، أو بهبت ، أو نفذت. إن قدم على

⁽۱) لا بيك التعليظ من ۲۷۶

اللشي قاليس يتحصره وإذا مُ يطفر على الشي مهو عصره عل ما في التجايس (⁽¹⁾

العجزعي المشي:

74 مد إن أحرم وهو عاجز عن الكثي أنتاءاه من أول: إحراماء وله قارة على النفعة دون الراسلة . فهو محصر حيناتي (7)

والضلالة عز الطريق:

أحكام الإحصار

تندرج أسكام الإسميار في أمرين : التحلل ، وما يجب عل افتصر بعد النحلي.⁽⁴⁾

النحلل

قعريف التحلل:

٣٦ ــ الشجلل لعة ; أن يفعل الإسنان ما يخرج به . حل الحرية .⁽⁴⁾

واصطلاحا : هوفسع الإحراب والخروج مته بالطريق الوضوع لدشرعاً (11

(۱) المدن المحظ من ۲۰۰

- (۱) نومه اسابق مو ۲۷۱
 - و دانوج سالی: ۱۳۶۱وجواندی
- وو)كمَّا أَرْمِعِ لَكُالنَّاسِ فِي لَمَاخِ ٢٥٧/٩
 - (4) انصاء المير: فامة (حيل)
 - (١) مائع العسائع ١٥٠٠٠

جواز النحلل للمحصر إ

٧٧ __ إذا تمنق المحرم وصف الإحصار فإنه يجوز له التحلل.

وهذا الحكم معن عليه بن العاباء وكل حسب الأسباب الذي يستبرها موجبة لنحق الإحسار الشرعي.

والأصل في الإحرام وجوب الفني عني الفرم في السبك الله في أحرم به والا يخرج من إحرامه إلا السميك الله في أحرم به والا يخرج من إحرامه إلا متصام موجب هذا الإحرام، تفوّله تعالى: «وأولوا الله في والتشرة لله ال (9)

لكن جاز القطل للمحمر في إنهام بوجب إحرامه استتاه من هذا الأملي، كا دل عليه الدلي الشرعي.

والطليس على جنوار التنطل قولد تعالى: « فَإِلَّ أحضرتم فَمُّا سَيْسَرُ مِنْ الهُدي ». (٢٠)

وجه الاستدلال بالآية الإالكلام على نفدير مصمر، ومعناه والله أعلى فإن أحصرتم من إتمام الحج أو العمرة، وأردتم أن تملوا فاذبحوا ما تيسر من الهدى.

والدليس عل هذا القدير أن الإحمار نف لا يوحب الهدي، ألا ترى أن به أن لا يتحل و ينفي عرماً كيا كيان وإن أن يزول الناسع، فينفعي أن موجب الإحرام. (⁽⁴⁾

ومين السمية ; فيعله صلى الله عليه وسلم، فهد تملل وأمر أصحام بالتجلل عام الجديبية مين صدهم

⁽١) مورة العرة (١٩٦٠

⁽۱) موز المرز ۱۹۹

وجراعاتج الصباح الألالا

المشركون عن الاعتمار بالببت العنيق، كما وردت الأحاديث الصحيحة السابقة.

العاضلة بين النحل ومصابرة الإحرام:

٣٨ - أطلق الحقية الحكم على عصر أنه الاحاز له الشعال الأ⁽¹⁾ وأنه وضعة في حقه و حدى لا يتد إخصاره، في شق عرماً. (*) يحصاره، في شق عرماً. (*) يرجع إلى أهله مقر تحال وصعر عرماً حتى يرون الخوف.

وقال المالكية إن صديعض ما ذكر من أسباب الإحسار اشلاقة الفترة عندهم، عند إتمام سع، بأن أسسر هن ألوهي إلى أسباب أو هي إكمال هميرة، بأن أحصر عن البيت أو السعى، فله المطال باللية، عا هو هرم مه إن أي على كان، قارب مكة أو لا ي على المائل أيساء إلا أن على أن يلى أنها إلا أن المائل أيساء إلى المائل أن المائل أن المائل أيساء إلى أن المائل أن

أما من منع عن إنسام نسكه بعر الأسباب الشلاقة (المعدو والفننة والحبس) كالرض، وإذ قارب مكم كرو له ابقاء إحرامه بالخج لقابل، و يتعلل بقعل عمرة.(1)

أما الشافعية ففرتوا بن حال انساع الوقت وضيفه: فإن كان الوقت وامعا والأنسل أن لا بمحل الشحلاء قرما زال المم فاتم الحيء ومثله

المصمرة، وإن كنان الوقت ضيفا قالأفضل تعجيل التحلل، قتلا يقوت الحج، وقائلت ما لم يعلب على ظن اعدم المحصر إدراكم بعد الحصر، أو إدراك المصرة في ثلاثة أيام فيجب الصر⁽¹⁾كما سيق.

وأضليق احتاث فقالوا « المستسب له الإقامة مع إحرامه رجاه زواء خصر، فنهي زال قس تحله صليه المقبي لإسام تسكم (**)

والحماصل أن جواز التحلل متمق علم . إنا احتلفوا في الفاضلة بينه وبين البقاء على الإحرام، وإنه النعاد القمر التنجل أقلل منى شاء، ذا صنع ما بنزمه لمنحل، مما سبائي ذكره في موضعه.

وهذا الحكم سوادية الحصرعن الحج، أوعن العسرف أوعمها معان عندعامة الطياء (*)

النعلق من الإحرام القامد :

۲۹ _ يحود للمحرم الذي يسم إحرام _ إذا أحصر _ أد يشجعل من إحرامه الفاحد، وإذا جامع الغرم بالشيخ جاعداً مفسماً أم أحصر عبال، و ينزمه الم الإفساد، ودم اللاحصيان، و ينزم الفضاء سبب الإحساد الضافا هذا، لأذ الخلاف في القصاء هو ي الإحسار بعد الإحرام المحيج.

قالو لم متحال حتى قامه الوقوف، ولم يك العواف بالكعيث أكل في موضعه أقل الجمر، و يازمه ثلاثة دمام: مم كلاساد، ودم للفوات، ودم

 ⁽⁴⁾ منبع الشدير على احداية ١٩٠٠، أو ٥ سن الدستس ١٠
 كما في الدراطنار ١٩٠٠،

ي في الفراهية و ١٠٠٠ . و ١٩٠٥ م الفراه (١٠٠٠ و ١٠٠٠) و ١٥٠ الفراه (١٠٠٠ الفراه (١٠٠٠ و ١٠٠٠) - الفقا الكاماني في المائم ١٠١٠ ١٠٠ ا

^[4] شرح الدردير علائمة العموني ١٣٠٢

⁽٤) المرتبع المسائل حل الحد وشوح الزوقاني ١٩٩٧،

و، وقرم الروح وماتبة الصوبي ١٤١٧، والهـ ١٤١٧٠ ا وما الروح وماتبة الصوبي ١٤١٧، والهـ ١٤١٧٠

⁽۱) لمري ۳۰۱۰ - ۲۰۱

⁽م) عالج الصبائع ٢ / ١٧٧٠ وتصير الفرطين ١٠١ هـ.

اللاحميان هدم الإفساد بسق والآخران شاتان. والمزمد فضاء واحد (۱۱)

تكن عبد المالكية يكليه في المسورة الأولى هدي واحد هو هيدي الإفسياد : بدنة، لأبه لا هدي على الحصر عبد المالكية .

وه را أي الصورة الثانية هدان عبد الحمية والتاتكيية عدي وقد الدوهدي واحصار عبد الخداف لأما لا مع مديدهم الموات وهدي الإساد أنتومدي الموات عبد التاكية (⁽²⁾

البقاء على الإحرام:

اب اختار اعمر آليفاء على الإعرام ومصابرته
 حتى برون المام فله بالنسبة المحم حالان:

لحمالة الأولى: أنا بشمكر من إدرال حمج . جدراته الودوف حرة ، فيها وحمت .

الحالة الشانية : أن لا يتمكن من إدراء الحرم. بأن يعزه الحراث الوقوف بعرفة.

الأعلى الحمية والشاهمة والخناطة على أنه يشعل . أحمل قبوت الحمج ، سأن يبلغن أعسان المعمرة، أثم . تختفوا : أقعال . لحنفيه لا دوعته وأن دائل هو حكم

الموات وعليه الغضاء

وأما الشعبة واحبابة فقالوا : عليه مم الفوات مونا دم الإحصار، والأصبح أنه لا فقياء عيد عند الشافعية وحليه الفقياء مند الخباباة ، كها هي القاعدة عددهم : «إنا من لم يتحل حتى عاله الخج لنزمه الغفياء به الألواب الدلكية فقالوا : فواستمر القدار على حرابه حتى دحن وقت الإحرام من المام الفاحل ، وزاد المام فلا يجوز له أن يتحلى بالعمرة سرما بعي إلا المام فلا يجوز له أن يتحلى بالعمرة سرما بعي إلا المام فلا يجوز له أن يتحلى بالعمرة سرما بعي إلا المام فلا يجوز له أن يتحلى بالعمرة سرما بعي إلا المام فلا يجوز له أن يتحلى بالعمرة

هفته أجار استكيبة البيد على الإحرام بعد القوات، ولا يسرموه بالتحل ممرث وعيدهم تجرله الإحرام السبق الحج في العام الفابس. ⁽²⁸⁾

٣٦ ـــ وأما إداً غي ﴿حصارْ قائماً وَقات الحج :

العمد الذلكية والشاهمة لم أن يفن تبلق الميسري ولا النفساء عمليم. وعليه دم عبد الشافعية. وي قول عليه الغماء (14)

أما الحمدتهة فأوجعوا عليه القسام، في يظهر من كالإمهم.(٩)

وأما الذريقية فعائمه عشهم حكم الموات، ولا الرائعيس

دول الدينة المستسبق من مدم العموم (۱۹۵) و وليون له. الدين الإدمال و لكنامي (۱۹۹۷) ومطالعة أول مين (۱۹۷۸)

ال (العائدة الرسوم (المائل والرد بشوح الرياض ۴<mark>/۱۳۰</mark>۰ ويقد المسالس بالمائل معدعين الحكم عن يستعل بالعمري وقدت حدد الدسوم اليسال

ا مَنْ صَاهَدَ مَا خَدَلَ ٢٠٥٣ مَنْ وَخَالَتِهِ الْعَسِولِي فِي الْفُرْضِعِ السَّائِقِ وَلَا الْعَسُومُ مَارَا فَإِنْ وَمُواصِّدًا مَشِي الْمُونِي * الْفُرْضِعِ السَّائِقِ * ... أَنْ الْعَسُومُ عَلَ

١٠٥ م سائل أله وكرمان

 ⁽⁴⁾ تحسیح وسیدای اسگرهاچ به داره و هی و سید الدستهٔ می درده و زانوی دارده در بود هی ادبین جزاده د.

⁽ع) أدمر إلى مع الإصداء شرح الكار معلى الراءاء ، والعلوم الراءاء والسلس PERP والنش شاح اليعة الرحل والراء الراح عالمان والمالة الراءاء الراء من تعلق إلى مع المدى الراحل والإصاد عداد منية.

⁽۳) شن الروطانية (۳۵۸۷ وليوم النياج ۱۹۹۷)، واحسوم (۳۲۸ وليمن ۱۹۸۷ وجع اعمير من القديم (۱۳۲۰)

حكمة مسروعية المحلل:

٣٤ مد عصر كي قبال المكاسد في معتاج إس الشخال، دأنه منع هي الفسي في موجب الإحرام، على وحد لا حكال الفاعي قبول يجرك المحتق لنفي عمرهاً لا يقل الدما حقره الإحرام إلى أن دول الدحق فيمضي في دوجت الإحرام، وقيه من الصور والحرح مد لا يقمي، فيمند المدمة أبي لتحل و غروج من الإحرام، دفعا للفيل وتحريق.

وسنوه كان الإحصارين العج، أوعل العمرة... أو منها عند هادة العلماء. أ

ما يتحلل به المحصر

99 مد الإحماد كالسد إطلاق الإحرام انذر وقع عام أو تصيده والشرط بوعات ا

النتيج الأولى: الإحصاري الإحراء النظيل، وهو البذي م يستنزه ب انحره لنفسه حر التحمل إذ طرأ تدمانع.

النوع الثاني . الإحصار في لإحراء الذي استبرط فيه المجرء التحلق .

النحلل بالإحصارق الإحراء المظلي

٣٤ نا يستقب هذا الاحتمار إلى منبعي وجان استخلص من العمد الحمن ;

العب الأول: الإحصار مانع جميدي، أو شرعي حل الله لعالي، لا دحل خو المدافية

وقيد وحداث مفيحة التفسير من حيث الحكم مطابعة عمر الخصة إحالان في التعلق مع الفيفية على كما الحيد إن

كيفية أطل اعصر أراد من المساوسة

أولاً ; به التحلن :

۳۵ سے پائے مسائمیہ انتخابی بالواسع منصق علیہ کامران انتخابی انجمام میں حرامہ یا فرقع علمان کیا مادہ مات ان

أما الشاهمة أأو احدادة أأفهد شرطو لهذا التعلق العجد فاتح الفادي، وأن تشوى الشخل بدعاء الأن العدى قد يتكون المتحق وقد تكون الدوء فرماء أن والوى الدر يديا لم يخلق، ولأناص أن الفعال المسك فالمد أذارى عدم فيحل منها وكدافه، فتم يمتح إلى المدار بالخلاف المحصور، فأنا مريد الخروم من المداود فن إكسام، فالتعرب فعدد.

كديت تسترف د التحل مد حتى بتبه على الاصبح عبيد التشافعية أن اطق بينك وأبد شرط خصول التحلي التحلي (في) ودات من الدين عن موقية البالد عام الدين عن موقية البالد عام الدين عن موقية البالد عام الدين الدين الدين عن موقية البالد عام الدين ال

. وَمُعَالَمُ لِللَّكِينَ * اللهالوز . بِ التحقير وحدها هي

العسم الثاني : الإحصار بمائع شرعي خل العاد الا حل الماندال.

و () شهیب ۱۹۳۶ و تافیخ ۱۸ ۱۹۵۰ واترخ انهام ۱۹۶۳ و بیطر در پیدارس التوجوع حالیه منیه انفخته العمود و تطریبها صلح ۱۹۳۶

وهلا تشبي ع اللاحرونكيفي د هاده اللاحد

⁽۱۹۱۰ مانغ الصديع ۱۹۹۶) منع المايز ۱۹۹۶ و وظهرات سامه الصميع در ۱۹۹۱ الكاني الا ۱۹۶۶

ركس المحلق فقط: بالنسبة لتحلق فحصر بالمدور أو النفشنية . أو الحميس بحبر حق. هؤلاء بتحللون صد المالكية بالنبية فحميت ولا بفني هما عبرها وحتى لوتحر الدي وحلق ولم بنو النجال لم بتحلس.

وأما احتبقية فقائوا الاإذا أحصر القرم يجيد أو

عمسوة، وكنا إذا كان عمرها بهار وأراد المتعلم ـــ

سخلاف من أراد الاستمراء على حالم منظرا زايل إحصاره ــ خيد عليه أن ينمث الهذي ... التج ١٩١١ فقد علقوالنصال بنعث لهذي وذك على إرادة الشخلاء و منزز و عمل أراد الاستمراز على حالم معوضت هذب وهوم بد الانتظار لا يمل بدمج اهدى إلا إذا أهمة به التحال

ثانيا ۽ ڏيج افدي ۽

لعريف الفذي:

٣٦ ـــ الفندي ما يهدى إلى الحرم من حيوان وغيره. ٢٦ الكس المراد هسا وفي أنيمات الحمج خاصة إما يهدن إلى الحمرم من الإبل والسقير واستم و لما عنز شرصة.

حكم ديم لهدي لتحلل الحصرة

٣٩ م حادث عهور الطراء إلى وجوب ديج الهدي عملي انحصره الكي بتحلل من إحراهه، وأنه او يعت اله و ذاتراه الا إخل ما فريديج .

وهو مذهب الخسفية⁽⁴⁾والشامية⁽⁴⁾والمنابعة⁽⁴⁾ ومِن أشهب من الماكية .

وذهب التأسكاية إلى أن الحصريتحل بالية التقبط، ولا يحدث عبليه دينج الحدي، بل هم صة، وليس شرطأ. ⁽⁶⁾

استدل الجمهور بفوه تعالى : « قونَ التحييزَيُمُ فَتَا عَنْهُ تَوْمَنَ الْهَدِي « أَ* أَعَلَى ما سيق .

واحشح الجسهور أيضا بالسنة : بأن وسول اله صل أنه عبه وسلم فم بحل يوه الحديبية وقم يعلى رأب حتى غر الحدي، فقال دفاء على أن من شوط إحلال الحصر ذبع هدى إن كان عدد (⁽²⁾

وأما وجه فول اسالكية ودليلهم الهودليل من جمهة القباس، وهو كما ذكره أبو الولند الياحي أله تحل مأفود فيه، عنار من النمر يط بالدخال النقس، فقم يحت به همني، أصل ذلك إد أكمل حيد، (*)

هابجرىء من الهلمتي في الإحصار:

٣٧ - بجرى، في الحكم، النشاة على واحد، وكذا الماعز عائضات العديم، وأما البدنة وهي من الإبل والبيش، فتكفي عن سعة عدد المعاهم ومنهم الأقة الأربعة، والتفصيل (ر) هدى).

(۱۱ آمد به مشروطها خزم و در والمدالع ۱۹۷۶ بـ ۱۹۷۵ و وط السوایر و رد افسار ۱۶۰ و ۱۹

الأفالتهيد والإفاق والمحموع الأفايا فيروشن النياح الإراة

راء (المعلى الإيلام X و بالإيلام و الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام الإيلام ال

(4) مؤهمية الجمال ١٩٨٩، وتسرح الفرفير وطائبة المسوقي
 (4) دائر قاني (١٩٥٠)

99) جهدت ۱۹۲۸ و مطر السنوع ۱۹۷۸ و والاية من موره معرف ۱۹۹۸

(15) هسبار الفرصي وزوده (4) المنظن شرح الفيطأ وترووده

⁽¹⁾ كُمَّا لِي مَا مِنْ المَّمَانُ وَهُوهِ المُنْفُ المُعْمَعُ مِنْ 194. وقال:

⁽۱) المنطق من مناوعات (عدن)، والبياية لأن الأثني الإيوانية - والمناوع (1915 – 1914)

ما بجب من الحدى على المحصر:

٣٨ ــ اتفن المقهاء عن أن انحرم بالمسرة مفردة : أو الحج مفردآء إذ أحصر للزمه ذبع فدي واحد النتحلل من إحرابه .

أمية النقارد ففد الحتلفو في بجب عليه من الحدي للتحلل بالإسصارة

مذهب الشاهب (الخاط⁽¹⁾) والخاط^{ة ال}ل أن أنه بحل بدم والعبادر أحبيبت اطارفوا وجوب هدي على الحصر دون تقصيل والمألة متهورق

ودهب الحمقية إلى أنه لا يحل إلا معين يدعهها

ومنشأ الخلاف هواختلاف الفريفان في حفيته إحرام الغارب (الطرحصطح إحرام).

فالشافعية ومن معهدان لعارك هدهم محرم م إحرام واحد بجزيء عن الإحرامين إصراء الحج وإحرام العمدوق كذلك قالوان بكعبه طواف واحد ومبعيي وأحيد للبحيج واليممرة معروبين والزموه إذا أحضر يدى واحلاء

وأما اخسفية فاحارث عدمه عره المحواص: إحرام الحج وإحرام الحموق لدلك ألزموه مقوادي وممعيين، فأمرموه إذا أحصر بهديس. وقالوا - الأقصى أن بكونا مُعبِّش مُنهُمين هذا لإحصار الحج، وهذا لإحصار للممرق كها ألوموه في حيادات الإحرام على

الصران التي يلزم فيها العرد دم الرموا القارن بدمين. وكدا العبدةني

مكان ذيع هدي الإحصار: ٣٩ ــ ذهب الثاهمة (أواخنابلة) وروية إن أن الحصر ببذيع الهدي حيت أحصره فإن كان إل خرم ذبحه في الحرم، وإن كان في غيبوه دبحه في مكانه. حشى بوكان في عرالحرم وأنكنه الوصول إن الحرم الذبحة في موضعه أحرأه على الأصح في المذهبين.

ومعت المنتقية الأساوهو رواية عن الإسام وهمو خديم. فإذا أراد المحصر أن يتحلل بجب عليه أن بسمت المدي إلى الحرم فيذمع بتوكيله ليالة عنه إل الحرم، أو يامعين ثبه من الهادي للبشتري به الحدي و بالفسح عنمه في الحرم. أمالا يخل ببعث الهدى ولا بوصوله إلى الخرم، حتى بذبح في الحرم، ولو فنح في عير الحرم في يشحيق من الإحرام، بلق هو عرم على حاله. او يتواعد مع من يبعث منه الحدي على وف بنديج هبه فينحلن حدم وإدا تبين للمحصو أن الحدي ادبح في شير العوم فلا يجزي (١٠)

وفي روابية أخري من أحد أنه إن قدر على العابج في أطراف الحرم ففيه وحهان.

⁽١) المهدب مع الحسول ١٣٠٨ هـ ٢٦٧ ، وخرج النواح الأمالة grant first spec

والا بكاني الزوادي وانسي الرواد

وَهُ) الهَيَابِ، وشروحها ١٩٧٦، وشوح الكارللوبيعي ١٩٨٧، والزائلج الإراجان والشفاد الطبط والعبان هاراص ١٩٧١

⁽¹⁾ الديونيون السياميدي في المتحد المتحمي، وقال في العني : بالمصاد والمقدأ فطير فالمس أكالها فتصرف فتحاجا الار

⁽١) المهدت مع فالعموم ١٩٥٨ = ١٩٥٠ وغرج الموح ١٩٨٠٠

⁽۱) انسی ۲۵۷۰ ـ ۲۵۱، رسکاس ۱۹۹۸

⁽۱) **الأصبي**م (۱۹۵۸) واهديه ۱/۱۹۳۰ والدائع ۱/۲۹۲) والتساب وشايعه عن ١٧٧ ، والواءر الأحدروء النباه يه الحمار

استمعاد الشاهبية والجنابلة بغمل البهي صلي الله عائبه وسلم، فإنه نحر هذبه في الحديبية حين أحصر، وهني من الحقل: (1)بطليل قوله تعالى: «والهدي معكوفة أن يبلغ علده. ⁽¹⁾

واستندالوا كالدمك من جهة العقل بالبرجع إلى حكمة لشرايع التحلل من النسهيل ورفع الحرج وكها قبال في الغنني^(ع). «الأنه ذلك يفضي إلى نطر الخر.، المتعذر وصول العدى إلى الحرم» أن واد كان كذلت ولياعل فيعف هذا الإشتراط.

واستندك الحشفية عل توفيت دبع الهدي بالخرم م قونه تعالى: ﴿ وَلاَ تُعْلِيْلُوا (أَوْمَنَكُمُ خُنَّى بُتُلُغُ الْهَدْي ر اور اور محمد کار

وتنوجينه الاستندلان بالآية عدهم من وجهين الأول: الشعير بــــ«القدي»، الثاني: النابة في فرته ٥ حشى بيلغ المدي عله » وتصير غوله « عنه » دأته

واستدكوا بالقباس على دهاء القربات، لأن الإحمصارده قبرية، والإرافة والعرف قرية إلا في زمان، أو مكان، فيلا مشم فرية دونه ^(۱۱)ثني دون نوبيت مرمال ولا مكانء والزهان فيرمطلوب, فتعين التوفيت بالكاف

زمان دبع هذي الإحصار:

۰ \$ ـــ دهب أبو حسيفة ^{(۱۹} والشافعي^(۲) وأحد^{(۱۲} ــ عني المعتمد في مذهب إلى أن رمان ديم الهدي هو مطالق الوقت، لا يتوقت بيوم المعرد بل أي وقت شاه المحمر ذبح عديه , سواد كان الإحصار عن المج أوعن العمرف

.

وفيال أبنو بوسف وعمدان وهوار واية عن الإمام أحداث لا يحور الذبح للمحصر بالحج إلا في أيام النحر الثلاثة، وبموز للمحصر بالصرة متى شاء (11)

استندل الجمهور بقوله تعالى ؛ ودفإن أحصرتم وا استبسر من اخدي ٥٠. فقد ذكر الحدي في الآبة مطلقاً من الشوفييت برمان، وقطييناه بالزمال نبيخ أو تحصيص فنص الكناب القطعي فلا بجيز إلا مدلين قاطع ولا دليل.

وأستدل أبو يوسف وعمد بأل هذا دم يتحلي ه من إحرام الحج، فيحتص فيوم النجر في الحبج. ورعا يستبرانه بدم انتفع والعران^(*) فيفيسانه عليه، حبث أنه يجب أن يذبح في أياء المحرر

و تنعرع عل هذا اختلاف أن الحصر يستطيع على مدهب الجمهور أنا يتحلل مني تحقق إحصاره بدبح

⁽١) افسدايه (ز١٩٩)، ومنز (اكار وشرحه غر بلسي ١٩٩٧) $\Delta M = 4 M_{\odot} \pi / \mu^2 4 H_{\odot}$

⁽٣) أفاحا وغ ١/٢١٧، وقب قول السرري: حيال المستمي والأحسجيات أسا وقبته التصلل مبطران كالدواجها للهدي ونحم رسوي الشيخلل عمم وعدد بأهلق وقت الدمع , ولم يضاوه

⁽١٤٠ المين عربوه

⁽¹⁾ الرامع الحمية السابعة ورر المنار ٢٠ (٣٠

⁽٥) سبيل آلحد تو ٣٠/٠ وفارن بالمقائم فارد ١٨٠ ــ ١٨٠

⁽١٥ لمرامع ساللة في المعين.

⁽ع) سوغ العبح (4.4 [4] اللسي 4/4.44

¹⁹⁾ مورة "عرة) 199 (4) أعدلية 1994

الهدي يرون مشغة ولانتصار

أما من قول الصاحب ، فلا يتعل إلى يوم النحر. لأن الشخل مشوعف عن أبح الحدى، ولا تلاح الهدى عددها إلا أمام لتحر.

العجر عن الحدي :

٤٩ أمارة على الشافعية ألو غناسة ألوه مردى عن أي يوسف أسمر عجز عار الفاور الما عدل بحل عن غناي ، واي فحيين هالم السدار اللائة الموال عد الشاهسة .

السور. الأولى وهو الأطهر : أدام له الحدى طهام مؤداد الله والتعالى الدارات عجز على فيحة الطعام صام على كل تقديرها، وهو قول أن يوسف الكه فالله يعلوه الكل تصف ما يوها.

في إذا الدنمي بو الصناء فله التحلي في خال ي الأطهر عند السافعية رخلق والبية صناء ولأن أصبح يتصول المطارء، فتعطف الشفة في الصدرهي الإحراء الذيرانية.

المسول النجابي , سنال العملي الطلاع فضط. وب وحجهال - الأول أن يعوم أن السيل ، الثاني أنه ثلاث أصبح السنة (ساكن) ، مثل أنفاؤة حياية خش

أُ لَمُمُونَ النَّمُّالِيُّ لِمُسْالِمِينَا وَهُوَمِنَاهِبِ أَمَانَاتُهُ أَلَّا . مَانَ أَ مَا الصَّوَّةِ فَصَلَّانِ وَهُو مُشَرِّدُ أَوْمَ كُسُومٍ .

وم) المؤدر مع أهموا ويراوع منافق من أواج المحارب

حارب والأبواء ووازر وليمح الهمون الأوادة وأسامه المعلم

1997 274 447 1418

ومروعه بي حدوهن وتتكفيل ومعاد

re- - July July Leve

القنع (٢١٠

وقدل مو حسيفة وعصد (⁷⁷وهو قود عسد الشافية و⁷⁸ارهو المتدالي ادا في اطبقي لا إيث الهدي ، فإن عمر المجمر عن حدى إلا أم تحدد أو الم يحد السدر أو أم عدام إيمان دد المدر إن المرد الهلي عمرها أدماً ولا إوال داهوم، ولا الصدائر، ولما المدن عن عدى العمر،

وأما أشالكمية ولا إنهيه الهدى من أصله على المامير مستقدر فلا إنت في بدله عدهد.

السند ، الشافعية والهالمة العالمون ستروعيه المدل في عجر عن المدي بالقياس ، ووجهه الله به يشملني وجهاب بالحرارا، فكالداء ، دمان كالم الإمامة ال

وفياسوه ايشياعي عيراس الماء واحت^{اهي} ولاحان كاما المعرسي وال (إحرام).

و سندل احتصاب سفوه العالى: ١٩٠٧ التخطور الهرمائذ على بلكم الهدالي فيضاء ال

وجه دلامة الإستان والماري المالغ الدامس المنطق الدامس المنظم الم

داره بها دانو المتوادي ١٩٣٠

^{01) -} در این که درگاره درستان انتشاع خود ۱۳۰ و در هر در چو

nam kuput uni Territoria

^{141 1 - 201} W. 10

ing a Francis (s. 1944) (mg - 1944)

¹⁰⁻⁶⁻²⁴⁻⁴⁴

^{- 111 -}

و مشوجيب آسر⁶¹¹ز أنه تعالى «ذكر عدي، وم بيذكر له سالا . ولوكان ، بدل لذكره ، كما ذكره في جزاه العبيدان

واستمالوا بالعقل وولك الألأن التعلل بالدم فبل إنسام مواحب الإحرام عرف وبالنعل وتحلاف العياس. فلا يجوز إقامه غيره مفاحه بالرأى الداما

نالة : الحلق أو التعصير :

١٢ ــ مدهب أبي جنيعة وأبي بودات أن رواية عنه ب ومحمد الشخومالات (4) أو من المنازية (4) أن

لحمق بسن بسرط التعالل المحتدر من الإسرام. و يُعمل اعتصر عند الحنفية بالدبع بدون الحلق.

وان حلق قعس، وصرح المالكية أب خبلو منه. وقبال أبو بوسف في رواية ثانية : إم واحب، وثو تركه لا شيء عليه . أي أبه سبغ، ولي روابه ثالثه من أبني بوسف أنه قان في الحلق للمحصر " «هو و جب لا يسعه تركه به وهو قوله أحرأ. وأخد به الطحاوس أدا والأطهر عند الماقعة "وهو تول عبد الحياية الما

(١) اختره به الهاب ١٠٢٨

(١) المالغ الرضع الماس

(ع) الهداية وردوي والسدائع ١٨٠/٠. وقعد السائد لنفسة من مدور وزم أفتتار فرا 60، فقيد المصنفر أفواء أس يوسمها وممرج في إداف دار دآما مجد أبي توسف في الخان

بسقى أن بعدرً ولا فلا شيء صبح وقو تدهر الوواية (و) مو هب الحلمي ۳ رود الله وحاشره المسولي (دور

يروع وهو تدهب كرافي مطالب أربي النهو الدمور

(١٠) همصر الطعاوي على ١٧٠ ورة ألحاد ١٠/ ٢٠٠٠ واطر العوهرة

وبور القنصوح وأشهدت الأحوال ولاياح وشرح التواج للسعني

لإبراء التعميس ١٩٦٢/٠ و مكتافين (١٣٦٨)، ومنع أب أولي النهن (#1/#

أن الحسل أو المنقصع شرط للتحلل، وذلك بناء على القول بأن الحلق نست من مناسك الحج والعموة : كيا هو المشهور الراجع في الذهبين، ١٠٠ ولايد من نية النحلل بالحلق أوالتممير لاذكري الياعبد

المستفايا أبنو حشيطة رمزز معه بالقرآب وهوقوله سعان: «قاد أحمرة الأسيسر من قدى « ووجه ولالة الآية : أن الصبي : « ال أحصرتم وأردتم أن تحبوا فادبحوا منا استيسرهن الهديء جعل ذمع المدي يي حنى المحصر إدا أراد الحل كل موجب الإحصار و فن أوجب الخلق فقد حمله بعص الوجيين وهدا خلاف النصري وأنعل

واستنفاد الشافع والجنابلة وأبو يوسف: بفعله صلى الله هالمينه وصمام عام الحديبية فإنه حلق, وأمر أحسحابه أن بعقوا أ^{٢٣} والانباطاق عطم عليه صلى الله عالمته ومغور حنى ددر أحلق بتقسم فأقبل الهامل فتحششوا وقعسرواه فالمما رمليل الأمصلي الماعلية ومسلساء الالهبوا فيقر للمحلقين فالاواز والمعصرين ؟، فقال «والقصرين» في الثالثة أو 90 July 1

والولا أن الحالي بسك ما دعا لهم رسول صلى الله عشبه وسلم، وإذا كالانسكا وجب فعلد كما يعب

⁽¹⁾ النفر البيح وحاشية عميرة ١٢٧/٢، وبابنا الفدح ١/١ ١١٥٠ ر میں ۱۳۴/۳ راسی ۱۳۹/۱

⁽¹⁾ خالج عالم در ۱۹۰ (۲) المدانة فإراده يوكيب در ۱۹۶ والعم جزره مهريد سرسا الفس الخليث وعبوه 4)

وزار مسرة الزرعش مجرع على ١٩٥

عبد المصاء لعز الحصورات

واستدل هـ أنها دلالة « (لا يلتلو (دؤسكة خد بشر الهدل نمية ». (1)

و وحيد الإسبيدلان بدأن الدين بالثناء عصلي الاس لكون حكل العالم عدد دافيلها ، وبكون تعوره الا الاستنوار ودسك حتى بدلغ الفدى عدد فإذا الع فاحموار وديك عصلي وجوب الحي مراكم

علل المحصر لحق العبدي

18 - اعتبر فن سد عن العصيا و فلاف السائل كود تحقيم عن المحو الآثي

فيند احتقية بأديائي من بداخي في وحصر عملاً من محفورات الإحاونادية العمين كعص سعر أو تملي طهر أو توها، ولا يكني الفودا الا وعت المالكية على البرجع : يكنود العدر البة العمر، فإن المناح من التحلق فا ومن كان الإحصار خمه تحييه بنه ألص إلاً

ومسدد المشافعة فاحترابها لدوح تحس روجته. وسلأت تحلس التهار بطسيد تحليل عبده في الأحوال المعلقة

ومعنى التحين عدها عن ما ذكرم في الروح والسيد ؛ أن ينأمر الروج روحه التعلق وجهيد

وی حکمہ سرکا لائن کرافر ہی افغان

 $(25/(\frac{1}{2} \omega_1/\frac{1}{2})\omega_2)(\pi)$

ا اجاز براهم است. ۱۹۵۰ د این د هندگوا ۱۹ تروی و بیشتر نصیم می ۱۹۹۰ واقع اهیار ۱۹۵۰ ویزاردی از ۱۹۴۸ و ۱۹۶۶

رمل معلولي ديناف بالدوارياسي دارده

عليها النبخل بأثرت ومتنع طبها التعلق قبل أثراء وأحسها كالحق انحصر بالدبع تم خلق والبية التحل صهر، ولا تعمل التعلق إلا با يفعد به تعلق تحصر عند السابعية (17

و بعدس عبيه تحدر الأمد معالي أيف وقبو و تستخلل مروحة معد أنا أمرها روحها ولنجس ومروج أن مستند بها، والأم عليها ⁽¹⁸

إحصار من استرطاق إحرامه التحلل إذا حصل كد ديع

معنى الاختراط والخلاف فيدر

\$\$ مدالاشتراط في الإخرام) هو أنا يقول الحرام عند الإحرام: هالين أن يداخص: مثلان أدها تصرب وإدا حستني حاسل فحل حيث حسستي «.

وقد المنتقد الداهد في الشراعية الاشباط في المراعية الاشباط في الإحرام، معقد الحقيد و ذاكية إلى أن الاشتراط في الإحرام، مع راحة التحلق وقعد السافعية و فسامية الوامشروعية الاستراط في الاحرام، ولذات فراق المستحل، وتصيد في المستحل، والمستحد في المستحل،

أنار الاستراط :

5 \$ مد أن عديد الحمدينة وتثالكمة التاجين تشريبة الاستمراط في الإحرام فإن الاعتراط في الإحراد لا

اروم التوليج لدوروس لا الوروشيخ المهاج تقلعني عاصية فسيرا العروبورات الافاق والتعلق عويوها والإنجابي الافارة

مواريسوا أأسي

الشبخان

المباد المحرم شبيئاً، ولا يجراء أن تتحل إذا طرأ له ماج عن المتابعة، من عدر، أو مرض، ولا بدلط عبد المبدي الذي مشحلان به اعصر عند الحديث إذا أراد المتحلق، ولا يجرأه عن ثبة التحل تني به يتحلل عدد الذاكرة، (١٤)

ود مصر مشافعية أن الانتبار في الإمرام بعيد الفرم المشترط حوالر المحلل إدا هوا أنه مامع عما لا يعتبر مسيميا الملاحصيان عديد الشافعية، كالموص، وتعاد السطيفة، وضلال المفرس، والارجه في الرضي أن يتصبيط مراجعيل معه مشعة لا أنشس عادة في السام التساع، (2)

اله براعي ال كيفية التحلي ما شرطه عام الإحرام، وفي هذا يقول الرمل الشاهي الأأل شرطه الإحداد أريزه حدي عملا تشرطه

وكذا لوافشق كأبى لايتعرض تبغى الهدى ولا لإثمانته ك معدد شرضه، وبظاهر عرضاعة أ¹¹³ فالتحل فيمة بكول بالنية فعط.

وإن مرطه بهدي نزمه عملا بشرطه .

وليو قبال . إن سوميت فأن ملات ، فرص صار خبلالا بالمرض من عرب وعيه عنوا حبر أن داود وعيره بإسناد صحيح ، ادمن كمر أو عرم فقد على. وعليه الحج من قبل الألالا

ورد شرط صب حجم سعرة بالرض أو غوه ، حن كيا لو شرط العطل به ، بل أول، ولقيل عمر لأبي أمية سو يد بن عقلة : «جع وشترط ، وفي ! المهم المح أبادت وله عسدت ، فبال ليس ، وإلا فحسرة: « وإه البيهشي بعند حس ، وقول عاشة المروة : هل تستشي إذا حججت ؟ فعال : ماذا أنول ؟ قالت : قل " الله المع أردت وله علدت ، فبال يسره عهو المج ، وإن حيستي عابس فهو علوا رواه الشافعي والبهشي يستد صحيح على شرط

مله في دلك _ أي إذا شرط قعب حجه عمرة... إذا وجد المدّر أن يقالب حجه عمرة، وتجرئه عن عسرة الإسلام. والأوجه أنه لا يثرمه في هذه الحالة احدوج إلى أونى الحل ولوبيسين إذ ينتضر في الدوام مالا ينتخر في الإبداء.

وأو شرط أن يقلب حجه عمرة عند المدر، فوطه المعار، والعدال المعار، العلب حجه صمرة، وأخزأته على عمرة الإسلام، بمثلات عالم التحل بالإحصار قبا لا أخرى عمرة على عمرة، وأدا في الخليمة المست عمرة، وأدا في أهدال عمرة،

وحكم الشاهلون المرض وتعوه حكم البطل بالإحصار

وقال الحديثة بهيد الاشتراط عند الإسرام سواز استحش على عنوما قداء الدنجية، إلا أن الحدايات الوسعواء فقانوا الجميد اشترط التخلس العالق شهيئين: أحدهما، أنه إدا عاله عالق من عدو، أو موض. أو دهاب عدة، وعود أن له التجلل.

الهااني: أنه منتي حل بذلك فلا دم عنيه ولا صوه ــــ

⁽١) السنة المستقاص ١٩٥٠ وشرح الايور ١٩٧٠

⁽٣) الرابع السائل والخواعي معني الخباج (١٤٥٠)

 ⁽⁴⁾ بدير أخرجه البحاري وصناه الدائيي صلى الله شه ومقع عددها الاشتماط مقال الاحجى واختاطي أفي علي حيث

خصيورات د هاز الخديث مني خرود .

أي بدلا عن الدم ــبل يُحل باطلق عليه التحفل (*). وهذا يوافق ما قاله الشافية ، إلا أن الحبايلة صورا في الاشتراط بين الموانع الذي تعتبر سيباً للإحصار كالعدو ، وبين الوانع التي لا تعتبر سيباً للإحصار مندهي .

أسا المشافعية فلم يجروا الاشتراط فيا بعتبرسبياً فلاحصار، وملحظهم في دلك أن التملل بالإحصار جائز بلا شرط، فشرطه لاغ (¹⁷واذا كان لاغيا، لا يوثر في مفوط الدم.

غلل من أحصر عن الوفوف بعرفة دون الطراف

48 حدها لا يعتبر همسرة عند العنقبة والحابلة.
و يعتبر محسرا عند البشاهية والمالكية، و يتحش عند جيمهم بعمل عمرة، على التخصيل والاهتبار الخاص لحفه العمرة، عند كل مذهب، كما سنق.

هذا وَإِنْ مَن أَحَصَّرَ عَنِ الوَقُوفَ دُولَ الطُوافَ إِذَا تُحَلِّلُ قَبَلِ فَواتَ وَقَتَ الوَقِفِ بَعْرَةٍ أَحْرَى عَلَيْهِ حَكَّمَ الْخَصِّرِ. أَمَّا إِنْ تَأْخِرُ فِي النِحْلُلُ حَنَى فَاتِ الوَقُوفَ أَضْرِبِ حَكْمَ الْغُواتَ لَا الْحَصْرِ، عَنِي مَا تَمْرُوا أَصْمِيحِ حَكْمَةً حَكُمُ الفُواتَ لَا الْحَصْرِ، عَنْي مَا تَمْرُوا المَالِكَةِ (*)

وهذا ينبعي أن يجرى عبد انشاضية أيضا.

وقد قرر الحناطة أن يجري هذا الحك عندهم إدا لم بنفسيخ الحج إلى صوة حتى فاته الحج⁽¹⁾

غلل من أحصر عن البيت دون الوقوف 47 مد من أحمر عن البيت دون الوقوف بعدر محسراً مند الشافية والجنابة، عل تفعيل سبق ذكره.

وهذا يجب عليه أن يقلف بعرفة ثم يتعلل. ويحصل تعلده ما يتعلل به الحصر، وهو الذبع والحقق يتبة التحلل فيها. (1)

أن الحنفية واثالكية فلا يكون عصرا عدهم، وعليه أن بأني بطراف الإقاضة، و يطل عرما بالنسبة للسناء حتى يفيض.

وكماً هو هند الحنابلة إذا أحصرعن البيت معد العرمي، على محسبق بيانه. وكذا لوغ يتعلق عند الشاهية واحبابلة.

و بنؤدي طواف الإضاف بالإحراء الأول، لأنه ما داء لم يشحل الشحل الأكبر فاحراب قالمي إذ الشحلق يكود بالطواف، ولم بوحد الطواف، ميكون الإحرام قائلً، ولا يحتاج إلى إحرام جميد، أ¹⁵

نفريع على شروط تحلل الخصر:

أجربة محظورات الإحرام قبل نحلل المحصر: 48 ــ بنترع على شروط النمال الممحمر أن الهصر إذا أم بشحل، ورفع في معقى مخلورات الإحرام، أو نحش لكن وقع قبل التحل في شيء من مخطورات الإحرام فإنه بجب عليه من الجزاء ما يجب على الخرم

⁽١) بياية اغتياج ١٩٤٢

⁽م) البيداني الإحمال وهذه المنتي منهن هياء لأمم متعلود على أن يستمين إحمرات بيانيا أن حق المستاد حتى يطوف طواف الإدبائية.

f(x) thus f(x) = f(x)/T with f(x)

^{194/1 &}lt;u>20</u>4 54 (1)

⁽٣) مُعاشية المسوقي ١١/٢

⁽۱) النبي ۲۱۰/۳

غير الحصور وانفاق المقاهب الأربعة والمتا

إلا أن اختاصا ما نعب إليه اكترهم وقال المرداوي إليه الترهم وقال المرداوي إليه الذهب عالو : من كان عمرا فوي الشخال فيا في حاله المدي له أن المدوو عبد عدم الهدي لم يتوال مع أو المدوو المردان أي المردان المدين وهو المردان عمر المدين والم دم تكل عملور عباء بعد التحلل والمردانية .

 قرادوا عن الجسهور دياً لتعليه بالبياً . ووجهه عندهم أنه عدل عن الواحب طيد من عدى أو سوم سأتي عند عدم الدي بـ طريه وم (۱۹).

ما يُبِ على الحَصرِ بعد النحيل فصاء ما أحصر عنه الخود

قضاء النسك الواجب الذي أحصر عبه اغره :

8.4 ـــ العلى العلمها، على أن يجد عنى الحصر قصاء المستقد النفي أحصر عليه إذا كالد واجباء كحجة الإسلام، والحج والمسترة المستقد إلى عاد حمهيم، وكمسترة الإسلام عند الشافية والخالفة، ولا لمعطر عدا الرافيد عند بسيد الإحصار أثالاً.

وهدا ظاهر، لأن خطاب الوجوب لا يسقط عن الكلف إلا بأداء ما وجب عليه

لكر الشاهية فعلو بين الواجب السعرويين الوحب غير السعر، فغالوا: «إن كان واجا هسمرا كانشف المالية وارد كان واجا هسمرا وجوبة الإسلام التي منفر وجوبة فسل هذه السنة بعي الوجوب في بعنه كل كان واحبا غير مستمر، وهي حجة الإسلام في لمنة الواني من سنس الإسكان سعفت الإسلام في لمنة وارني من سنس الإسكان سعفت الإسلام في لمنة حج عسب إلا أن تعنيم في شروط الاستطاعة بعد على وارني والمكندة الحج من سنته السعر الوحوب عليه وارد والمكندة الحج من سنته السعر الوحوب عليه الوسود الاستطاعة على بدأ في يزجر الحج عن هذه الكن له أن يزجر الحج عن هذه السنة الأن غج عن هذه المنا لأن غج عن هذه المنا لأن

أقد أما من أحصر عن بدك التطبع فقد دهت مهيز أقلها من أمه لا يحت علم أنقطه من واستدلق أن يسبل أنه وسهم حين يرجع عن السبب في عام احديثة في بأمر أحداً من أصداته يلا أسي كان مبلغ أن يقضوا شيئا ولا أن بلودوا لشي من الوحود، ولا قال في المعام ا

أأدا عملي والإرامة أوي

^{. 1913} مانځ ۳ ۱۵۵ د وسرح الديدو و مسيد الرموي عب الامه. اوالمسرع ۱۹۸۵ د واندي ۱۹۹۳ م

⁽۲) معالت وي الين فراهها.

⁽⁴⁾ للفائع مروروس ومن المدين النس محدث وفرج المدجود (1946 ومحاسخ الأراس ويقس جرورة)

ومسرح ابن رشد من اشالكية بوجوب القصاء على الروبة واتسفيه وعزاه إلى ابن القاسم رواية عن ماك.

وقال الدوير؛ يمب القضاء على الزوجة منظر. وعلله الدسوقي بأن الحجر على الزوجة صعيف، لأنه حق غبرها، بخلاف الحجر على أنسف ومن بشبهه لأنه على نفسه.

وذهب الحنفية إلى أنه يجب بضاء النفل الذي أحصر عنيه الحرم. لأن اعتمار الذي صلى الله عبه وصلى وأصحابه في العام نقبل من عام الحديثة إلى كان قضاء لتقلك العسرة، ولذلك قبل ها عموة ""."

وروي ذلك عن الإمام أحد. وهي رواية معابلة للصحيح (1)

ما يلزم الحصر في القضاء :

٢٥٧/٤ والمي ٢٥٤/٢

9 مد ذهب أحسفية إلى أن الحصر من الجج إذا تحلل وقضي فإ مستقيل بحد عليه حج وعمرة، والشارك عليه حجة وعمرتان. أما العمر فيتفى الهمرة فقط, وعليه فية التضاء في ذلك كله. (2)

وذهب الأقد الثلاثة إلى أن السلك الذي وحب فيم الفقياء التحلل بالإحصار يلزم فيه قصاء ما فاته يالإحصار لعسب: إن حجة فعجة فقعاء وإن عمرة فصرة، وهكذا، وعليه نية العصاء عندهم أيضا. (⁽¹⁾

(١) مواهب الشبيل ٢٠٠١٠ وضرح الدردبر ومائنة الدمولي

وْمَ) اغداية ١٩٩٧م، وشرح الكبرللز طعي ١٩٩٧، ٥٠٠

وجهالتهدب مع الخسوج 162/4 وواللهم 447/4

١٩٧٢. - ١٩٨٨ والمستوع ١٩٨٨. والمناصع لأم كانم العرف

(وي أمريك، الدرآق والي مكر الرازي (٢٠٠٥، والبدالغ (١٥٠٠) وقت الرائي مسود والراحيان، والاقدالة (الم حالم والرا عسودال في يجب راية ١٩٤٤، ١٥٠كو أو بكر الرائي على إلى حالي ويل مسود لاقيم، وفإ يجرف إلى حجب الراية على الرائع النمة.

استدن الحسفية بما روى عن معفى السعابه كامن مسمود واس عباس، مانها قالا في الهمر يناحج: ١١عليه عمرة وجعة الأدلك لا يكون إلا عن توفيف.

وتنابسهها في ذلك صلفية ، والحسن، وابراهيم. وسالم، والعاسم، ومحمدين سيرين ، ^{(۱۷})

واستندل احمهور بحديث : ٥ من كسر أو عرح . هذه على وعليه الحج من قابل» (٢٠)

وجه الاستغلال به أنه مُ يدكر المعرة) ولو كانت واحبة مم احج لدكرها .

موانع المنابعة بعد الوفوف بعرفة :

٧ مــ مواتع المتابعة منذ الوقوف بسوقة لها حالات: الحال الأولى: أن تسم من الإقاضة وما عندها. الحال الثانية: أن تسنع عا معد طواف الإفاصة. حسم المبحث فيمن منع من طواف الإفاضة.

عل يكون محسراً و لا , مع بيان الخلاف في ذلك . على يكون محسراً و لا , مع بيان الخلاف في ذلك .

أما على القول بالده بناء على فيه الإحمدارية ا استوفى لمانح شروط الإحمدار فحكم تحلم حكم تمال الحموم مكل الخاصيل الني سبقت.

وأما هن القول بأنه لا يتممن فيه الإسمار فينه بنقل محرما حتى يؤادي طوف الاداضة، وهو مذهب

وه) آمگام المرکن الرجع انعان وجهاستر تمایه (ق فقرة ۱)

^{- 514 -}

الخسفية والمالكية. وعيه حراء ما منه من واحد س. كيا صيأتي.

موانع المنابعة بعد طواف الافاضة إ

98 - انطق العمراء عن أن الخاج إذا مسع عن الثابعة بعد أداء الوقوف بعرفة وطوف الإقافية عيس بمحضر، أبنا كنت النائع عبدؤا أو سرصنا أو عبرها وليبس له المعش بهذا الإحصار، لأنا صحة حجج لا تنف عن ما نعد أوقوف والطواف، وإلهت عليه هذا الركة ما تركة عن اعسال الخجار.

فروع

و يستشرخ عن عمدين الأصلين قرمج في الماحب. العمهية هي.

94 مـ قال الحسفية: لووقف مرفة، تج عرض له المنافع لا يكون عصرا غياد كل تعدد، و يمي عرضة في حين كان عدد، و يمني عرفة في حين كل حين كل حين كل حين كل حين كل حين عمل المساحة لا غير إلى أل يعفوف الزيارة.

والد صدع من مقدة أقد لد جعد عد وقوده حتى مصحت إدام السحر فعيد أراءة دياء بجامدة التوك الوفوف عرفسة وأرامي الوائد على الحرب والحرا الحشق وعليه دم خامس لوحق في احرب بناه على الفايد موجوعه في الحرب ومنافس لوكان فارد أو مضحة غواب التوليد، وعليه أن يطوف لمزارة ولو إلى أحر عمره و يطوف للصدر أنا حتى يحكة وكان التي أخر عمره و يطوف للصدر أنا حتى يحكة وكان

[1] شرح «دربیر ۱۹۹۶ و تصرمواهب الجمیل ۱۹۹۴ بـ ۲۰۰ رم) مواهد الجلیل ۱۹۱۶

ومان اطالكية دالا يعل إلا يطواف الإنافية إذا كان قدم السمى فني الوقوف أم جعم بعد دايان، وأما إن كان حصر فيس مسينه فلا يعلى إلا بالإدافية والسمى.

وعليه همي وحد مرمي ومبيس كيائي من وتنزون مردلغة إدا تركها للمصرعها، كيا لوتركها شبيانها جمعة، عالم يكون عبدهن واحد. [1]

اد وكأنها لاحقوا الدالوجية واحد، لا سية وهو معلورية. (⁶¹⁵

وقات الشاهية : إن كان الإحصار بعد الوقوت ، عاب تحلق فعاله ، وإن لم يشخل حشى دائم الرمي والسيسة عسى فهو فها يرجع إلى وحوب الدم لمواتها كبير الخصر.

وقال الحابثة . إن أحصر عن النبت بعد الوقوف سرقة علد التحلل، لأن الحصر بقيده التحل من جميعه وأفاد التحلق من عصم .

وان كنان ما معفر عنبه ليس من أركاب المع كالرمان ، وطواف الوداع، والميت بزداهة ، أو على في السائهة طيس له تحل الإحصار، لأن صحة المع لا المفاق على دينك ، ويكون عليه دم لتركه ذلك . وسجه صحيح ، كر أو تركه من غراحس.

زواك الإحصار:

 ه مد احتفاد الداهد في الآدار المترف على زوان لإحصار. فعد الحقية ذائي الأحوال الآدية.

الخاتة الأولى: أن يزول الإحصار قبل بعث

⁽۱) شرح السب ۱۹۷۵ - ۲۹۷۱ وانظر البدائع ۱۹۷۳ وشوح العالمة جزوره

الهدي مع إمكال إدراك العجرا

والحَيَّالِيَّة البُشَامِيَّةِ إِنَّ أَنْ يَرُولُ الْإِحْصَارُ مِدَّا يَحْتُ العدين وهناك منتج لإدرائة العدي والخيج عيم .

هي هانين خيالين يجب عنيه الصبي في موجب إحرامه وأداء السبك الدي أحرو به.

النيالة الثالث أن لا يقدر على يعت أهلت ولا الحليج معال فلا يلوم اللعلى . ويحور له الشطل . لعام المعالدة على المفتى ، فتعرر الإحمدال فينقرز حكما فيصدر على يتعانى المعرائمان في الوقت الذي واعد عده

ول. أن ينوجه لينجلل بأفعال الفعرة، لأنه فائت يح.

الخائفة الرادمة وأدريقد على إدراك الفدر ولا يغدر على وارك الحج والا بارمة الفلى في أداء الحج أيضال الحداد المدائدة في إدابك العدى با والراداك الحج وإذ الدهاب الأحق إدابك الفج واإذا كان لا يدراكه فيلا عائدة في القادات الكانات قارته على إدراك المدى وعديه منزلة واحدة.

الخالة الحامسة (أدومدرعلي إدراك الحج ولا يقدر عوريدراك الفادي: أ¹⁹¹

أقلدس مذهب أي حيمة ي هذا الوجا أن بلرمه

راه وقد قبيل رائد ها را در الهداري منصب أي ميده . الأداره الإحمدار عليه الأربوسا دياه أنجود الرابع فاهاد . الهيئيس ولا تاكير دول را حال را داد على ماهدا أي المدافق المحاسب أي الموسود المدافق المحاسب المدافق المحاسب المحاس

المصلي، ولا بَهِوْرَاء التعمَّلِ، لأنه إذا قدرعلي إدراك الحرم له يد ما زاعان المشهى في الحج ، فلم يوجد عقر الإحصار، علا يجراله التحقل به يلوده الفسي . ⁽¹⁾

ووجه الاستنجاب أنا لو ألزمناه العربية تعام مانية، لأن المنوث على يديه أهدي بدؤته ولا يُعمل معمودة.

و لأولى في توجيه الاستحداد أند طول : بجوز له التحلق ، لأنه إذا كال لا يقفر على إدراك العدي صار أثبان الإحصار ال حبه بالمهج ، فتحل بالديج علمه ولأن العدي فند مصلي في سيلت طابل أنه لا يجيب التصليمان بالديج على من يحت على بده ددن ، فصار كان فدر على أند هات بده ما ذيج على بده ددن ، فصار

 $\{0\}_{i}^{(k)}(k) = \{0\}_{i=1}^{k}$

ا سامل مصرفها قارب أدايس أنكشف العدو فامل أن يحلي و سحرطه أن بجل ويحلق، كما و كان المصوف إذا فانه الحج في عامه، وهو أيضا على عد المراكفة.

ج لـ وأداة إن بالكتاب الخامي وقاد فيلي "لوفات على إدراك الخلج إلا أنه عارف مكافأة إلى إلا يعمل مناسرة بالأن قادر على القواف والسعي من عبر كابر بالذات

وأد السامعة فعالو بالأذ

أن إن ران الإستطار وكان الوقت واسعا مجيت يركسه أنسب الإسراء وإدراك الحج، وكان مجه

^{198 :} Elm 300(1)

وم) منز مايومدان بوهب عمل ۱۹۶۰

^{10 (1) (}page 17)

تطوعاء فلا بجب عليه شيء.

ب ــ وإن كان الوقت واسعا وكانت الحيمة قد تنقدم وجوبها يقي وجوبها كيا كان . والأول أن يحرم بها في هذه السنة ، وله التأخير

ج ـــ وإن كانت الحجة حجة الاسلام وحمت هذه السنة مأن استطاع هذه السنة دود ما قبلها فقد استفعر الوجوب في فعد تكف، والأول أن يحرم بها في هذه المسنة ، وله التأمير، لأن الهج عند الشافعية هل التراحى، انظر مصطلع (حج).

د مدوان كان الوقت صيف عبث لا بك إدراك الحج، أي وقريستغر الوجود، في ذمته لكولها وجيت هذه النسقات سقط عنه الوجوب في هذه للسق، فإن استطاع بعده لومه، والا فلار

وأما الخنابلة فقائوا : (١١

أ ـــ إن لم يحل الحصر حشى وال الحصر لم يجز له . التحال، لأنه زال العذر.

ح _ إن فاته الحج مع بفاء الحصر لله التحثل بدء لأنه إذا حل بالحصر قبيل الموات فيد أول، وعمليم الحدي للحمل، ويحتمل أنا يلزمه هدي آمر للغوات.

د ـــــ بن حل بالإحصار تم زال الإحصار وأمكته الحج من هامه لومه دلك إل قلنا بوحوب الفضالا ⁽¹⁾أو

 (٣) العظير أصاصيل في فقيرة (١٠) أن عبد الخيسة قولاً برجوب فصاء النبي النبل الدي أحصر عن دهرم كالمنطقة.

(۱) الكامي ۱۹۷۷، وائمي ۲(۲۲۰

(٢) هــر أن تحقق هذه الحال منعلي علمه مين أنَّة الخنفية.

ر ۱۹۷/۳ میران میش مدرو ۱۹۷/۳ . . (۳) نواهب تافلین ۱۹۷/۳ .

العيرف بالعميل والرجور

كانت الشبة واجمة لأن الحج على القور، وفين لم نقل بوجوب الخصماء ولم تمكن الحليبة واجهة فلا يجب شيء.

زوال الإحصار بالمعرة :

 ٩٦ ــ معاوم أن وقت السرة جيع العسر، فلا يتأتى قيما كل الحالات الذي ذكرت في زوال ﴿حصار بالحج.

ع و بتأتي قبها عند الحنفية الأحوال التالية : ⁽¹⁾

الحال الأولى: أن ينزول الإسمسار قبل البعث بالهدي. وهذا ينارمه النوجه لأداء المعرق ووجهه خاهروقد تقدم.

الحال الشانية ; أن بتمكن يعد زوال الإحصار من إدراك الهدي والعمرة، وهما بلزمه النوجه لأدام العمرة أيضا كما نقدم.

الحّال التالثة ; أنَّ ينمكن من إدراك العمرة فقط دون الحدي.

وهيده حكمها في الاستحسان ألا يلزم النوجه، وفي القياس أن بلزمه النوجه. (٢)

وأما الثالكية فقالوا : ⁽¹⁷⁾

ب ـــ وإن النكشف العدو وكان قريبا من مكة «بنستي ألا يتعلل والأن قادر على قبل العمرة، كيا

_ *** _

الوانكشف المدوق الخج والوقت متسع » . أما الشائمية والجنابلة تمندهم :

أ ــــ إن المصرف العدو قبل تمثل اغصر بالعمرة أريجز له التحلق، ووجب عليه أداء العمرة.

ب _ إن التصرف العدو بعد التحلل وكانت العمرة التي تمثل عنها واجعة ، وجب عليه فضاؤها ، لكنه لا يلزم به أن وقت عدن ، لأن العمرة غير مؤت .

ج ... إن زال الحصر يحد التحلل وكانت العمرة مطودا صلى القول بعدم وجوب قضاء النطوع لا شيء عليه .

نفريع على التحلل وزوال الإحصار:

أخرج) في تحلل الحصر من الإحرام الفاحد أم
 أوال إحصاره:

٧٥ _ بعوع على تحلل الحصر من الإحوام الغامد تم نواك إحصاره: أنه إذا تحلل العمر من الإحوام القامد، تم زال الإحصاروني الوقت منهم، فإنه بفضي الحج القامد من منته، و يلزمه ذلك بناء على من ذهب إلى أن القضاء على الغور.

وهذه الطيفة : أن يشكن من فضاء الحج اتفاسد في سنة الإفساء نفسها، ولا يمكن أن يتحقق ذلك إلا في هذه السائة. وهذا مطق عليه ⁽¹⁾

ب _ (ترع) في الإحصار بعد الإحصار

إن يسمت العمر بالفدي إلى الحرم ثم زال إحصاره، وحدث إحصار أنه العشر أنه يدرك الهدي حيا، ونوى به التحلل من إحماره

(۱) المعلوم ۱۹۹۸ م ۱۹۹۰ و لمني ۲۹۰/۳ م ۲۹۱

الشاي بعد تصور إدراكه جاز وحل به ، إن صحت شروطه ، وإن لم يتولم يجز أصلا . (١)

وهذا بناء على مذهب المنتفية بوجوب بعث المصر هديد إلى الحرم، أما عند غيرهم فهو إحمار قبل التحلل، يتحلل نه با يتحلل من الإحصار السابق والله تعالى أعلم.

احصكان

النعريف :

 الإحصاد في اللغة (معناه الأصلي التم و ومن معانيه: العدة والتزوّج والحرية. (**)

ويخشلف تعريفه في الاصطلاح بحسب نوعيه : الإسعبان في الزنى، والإسبيان في القذف.

حفته (حكم التكليفي) :

٧ - أهم شروط إحصان الرجم تعقوبة الزق: التسوح، وهو تما تعتر به الأحكام التكليفية الحسنة حلى تغضيل موضا مصطلح ١٩ نكاح ٥٠. وأهم شروط إحصان الشذف الدفق، وهي مطلوبة شرعا، وورد عبا كثير من الأيمات والأحاديث، كنوله تعالى: ﴿ وَإِلَا اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى الْكِدَانِ النَّالِي اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى الدِّينَ لا يجوون نكاماً به (٣)

⁽١) السكاد اكتشبط من ١٨٢ وانظر ره العدار ١/١٥٢

 ⁽¹⁾ قسان العرب ، والعداج (معمل) وتبر يفات الجورواي ص ٧
 (٣) قسان العديم (١٥٠) ، وماشة ابر علمين عاروي .

المه الشيخ السيخ المستميز (م) من وطالب الراجات المراجات المراجات

أبواع الإحصان : الإحصان نوعان :

٣ أ أ إحصاف الرجم : وهو بمسوعة من السروط إذا توفوت إلى الراق كان عمايه الرجم فالإحصاف عبايه الرجم فالإحصاف عباية بكوبها احتماع الشروط التي هي أحزاؤه. وهي تساسة، وكان جزء عند مكل واحد من نت الأحراء شرط وحوب الرجم.

السياح مسالة القلاف : وهو عبارة عن المتعادة عن المتعادة في المتعادة عن المتعادة والمتعادة عن المتعادة والمتعادة والمتعادة

حكم مشروعية الإحصادي

 $100 = 10000 \, \mu site (0)$

هند سيأتي أن إحصاد ارجد هوان بكون حراً عافلا دائمة مسايا فستروح الواديكاما صعيحا واشتراع الواديكاما صعيحا المتراط ما في المتراط المتر

سعد توفير الرواحر أغلط أ¹⁹ وأما اشتراط الدية في إحساد الفقف ملأن فيرالعفيف لا بحقه العار مسسته إلى الرقى، لأن تحصيل الحاصل عال. ولو حمد عار أحر مهو صدى، وحد العذف العربة لا العددي ⁽²⁾

شروط إحصان الرجم :

الحق العقهاء على يضى شروط الإحصاب ي
 حرصة الرىء و حطوا في النجس الآخر ;

أولا وقابا : البلوغ والعقال:

وهما شرطان لأصل التكليف، وليجب بولرها في المحصد وعرز الحصص وقت ارتكاب الجرعان والوطاء أستى يدعين وعرف والكون من دالغ عائل فإذا الحصال الوطاء من صلي وعنون ثم يلع أو عنل بعد الوطاء في دائل عائل ألاء يكن دائوهاء السائل عصنا، وإذا زفي عرفيا دياد على أبد غراعها (2)

وخدلف في هذا معضى أصحاب التنافعي وهو المرجوح في المذهب، فعانوان إن الواطئ ويعبو تعصدا يدالوط وقسل الساوع وأثباء اختوف وجحتهم أن ذلك النوطة وطاء مساح، فيجت أن يشت به الإحصال،

⁽١) هج (عمار ١٩٣٨)

⁽۷) المستقول (۱۹۱۱) و واقعالي (۱۹۹۱) و واتي الماليدي. ۱۹۹۳ و واقعاله (۱۹۲۳)

 ⁽م) شرح نسخ السمام (۱۹۰۱) و فقسي ۱۹۷۶ الدر ركبته العادة وقاد والرواد الحارية و والدنون (۱۹۰۵) و ماشية الدر خاصين ۱۹۷۶ و والشرح العلق (۱۹۷۵ و الفرش)

لان المشكاح إذا ضبغ فين البلوغ وأثناء الجنود فإن الوطء يصبح ببعا له روضية جهور انفقهاء أن الرجم عضوية الشيس، ولو اعتبرت الثيونة حاصلة بالوطء قسل البيلوغ وأنساه الجنون لوجب رجم الصفير والجنون، وهذا ما لا يقول به أحد.

وعند مالك ، وهو الصحيح عند الشافعة و وجه المحتاجة , أم يكني أن تتوفر شروط الإحصان في أحد الروجي لبكون عصا بغض النظر عا إذا كان المزوج الأحصان المروجة عصنة إلا إذا كان المالكية لا يحتيرون الروجة عصنة إلا إذا كان شروط الإحصان مع إطاعه موطورة له ولو كانت شروط الإحصان مع إطاعه موطورة له ولو كانت شروط الإحصان فيا و بلوع واصنها ولو كان شود واستما في واستما له كران شود من المنافعية ووجه المحافة البلوغ والعنم الماضية والمتابع عنه من اللوحة المحافظ المحتجم عنه من المالكون كان شاري أن المربي أن منها عصما وان توافر في أحدهما فقط لم يعتبر أي منها عصما وان توافر في أحدهما فقط لم يعتبر أي منها عصما وان توافر في أحدهما فقط لم يعتبر أي منها عصما وان توافر في أحدهما فقط لم يعتبر أي منها عصما وان توافر في أحد مناها فلا يشتري المان لما إحصانا .

٧ _ قالنا : الوطاء في فكاح صحيح :

يستنزط لقياء الأحصائيا أن توجد وطء في تكام صحيح ، وأن يكون الوطء في لقل ، لقوله صل : ف عليمه وسلم : «أو لشب بالنب الجند والرحم»، والشورة تحصل بالوطء في أنفين ، ولا خلاف في أن عقد الشكاح الخالي من الوطه لا يحمل به إحمال ولو حصيلت فيه حلوة صحيحة أو وطه في دون

النفرج، أو وطاء في المدير، لأن هذه أمور لا تعتبرها المرأة تبسداء ولا يضرح عن الأسكار اللافي حدّهن الجلسد، وأنوعه المعتبرهو الإيلاج في القبل على وحد يوجب الغسل سواء أنول أو في ينزل، وإن كان الوظاء في غير سكاح كالرفي ووطاء النبية فلا يسبح الواطاميء به محمت سائف في و يستبرط في السكاح أن يكون صحيحا، فإن كان فسما وإن الوطاء فيه لا يحصن، وهذا رأي حمور الفقهاء، لأنه وطاء في غير ملك فلا يحصن به إحصال كوطاء الشية.

و بشترط إذا كان الوطاء في نكح صعيع ألا يكون وطلة عرماً كالوقاء في احيض أو الإحرام، هال الوطاء الذي يحرمه الشارع لا يحسل ولو كال في مكاح صحيح. وزاد المانكية اشتراط أن يكون السكاح انصحيح فازدا. ويترنب على ذلك أنه لو كان في أحد الزوجي عيب أو غروبتيت به اختيار فلا يسحمن به الإحصال! أو تورا يتعسل الإحصال بالوطاء في نكاح فاسم، وحكى ذلك عن الليت والأوراعي، لأن الصحيح والعامد مواء في أكر الأحكام مشل وحوب انهر وتوج لرابية وأم المراة وطوق الولاد فكذك في الإحصال.

أ _ وطاء اخصل إذ كان لا بحامع : وكذك انجسوب والصناع لا يحصل الوطوءة على أنه إن حادث مولد وثبت سبه من الروج فاحصى واحتين يحصبان الروجة ، لأن الحكم بنبوت الناس حكم بالمدحول والجنوب عند أكثر لعباد لا تصير الزوجة

⁽¹⁾ غرسي ۱۹۹۸ (1)

به هصمة لعدم الآنة. ولا ينصور الحماع مدونها وثبوت حكم الإحصان يتعلق بالجماع، وحالف في ذلك أوهره لأنه لحكم مشبوت النسب من الجبوب يمعل الروحة عمينا

ب ــ وطاء الرشقاء لا يُحصها لانعدام الجماع مع المرتق، كما أنه لا ينصب عصباً بذلك إلا إوا وطيء غيرها بالشريط السابدار

وأبعان الحرية:

٩ ـــ الرقيق ليس بمعمن ولومكاتها أومينها أو مستولدة لأنبه على الشعيف من الحرء والرجم لا فصف له وأبجابه كمه يخالف النص مع غاتفة اللجماع، قال الله تعالى: ﴿ وَقُونَ أَتَنِينَ غَاجِكَةً فَمُلِئِنَ يعُثُ وَ عَلَى السُّعُعِنَاتِ مِنَ المَعْذَابِ لِدِ (19

وعمالف في ذلك أبو ثور وقال : ألمبه والأمة هما محصناك بوحاد إذا زنيا . وحكى عن الأوزاعي في العبد أهف حرة هو همني، وإن كان غنه أما إ برجم. أم فحم الفغهاء إلى أن لعبد إذا عنق مع امرأته الأمة فإن جامعها سدالمتن يكونا عمسنان علما بـالـعـتـق أو أربعان وكدا لولكع الغرائمة أو الحرة عبدُ فلا إحصان إلا أن يطأعا بعد العنور.

خاصان الإسلام:

١٠ — أما شرط الإسلام فالشامعي وأحد وأبو يعوسف من أصحاب أبي حنيفة لا يشترطون الاسلام في أحصان الرحم، قابل تروج المسلم ذبية موطنها مسارا محمدین، لما روی مالك عن نامع من این ممر

أنه قال: «جام ليبود إلى رسول الله صل الله عليه وسطمه مذكروا له أن رجلا منهم وامرأة زنيا فأمر بها رسول الله صل الله عليه وسلم فرجاه . متفق عليه ، ولأن لجنباية بالنزق استنوت من المبلم وانذمي، فيجب أن يستويا في الحدر وعلى هذ يكون الذميان محصمتين، وحدهما الرجم إذا زنبا فيالأول إذا كانت الذمية زوجة لمملم (١)

وجعل مالك وأبوحنيفة الإملام شرها من شروط الإحصاف فبلايكون لنكافر عصناء ولا تحضين النذمية مسها عنداني حنيفة الأن كهسابن مالك له أراد الزواج من يهودية نهاه النبي صلى الله علب وسلم وقال: «إنها لا تعمينك» (١٠) ولأن رحصاف من شرعه الحرية فكان الإصلام شرطا في كرحصان التقذف, وعلى هذا فالسلم المتروج من كتابية إذا زني برجم عند أكثر الفقهاء ولا برجم عند أبي حشيمة لأته لا يعتبر محصناء لان الكتابية عدد لا تحسن المسلم وطرالأن مالكات وهوالصعيم عند الشافعية ووجه عند الحناطة إلا يعتبرتونر شروط الإستممان في الروجين مقد قال برأي الجمهور؛ أن الذهبة تحصن السلم، ويستحق الرجم إذا زني. (٣٠

أما وجود الكال في الطرفين تمتني وحود شروط الإحصان في الواطنيء والموطوعة عال الوطاء الذي يشرنب عليه الإحصان عبري أبو سبيفة وأحد _ وهو رأي عمنيد الشأفعيات أن عذا من شروط الإسميان. فبعثأ مشلا الرحل العاقل امرأة عافك وإذا إ الشوقو هذه الشووط في أحدهما فها غو عمدين، (١) الترع الكام (٢٨٩) وانتعى ١ (١٩٠١)

⁽۱) مورد السادر وي

⁽⁴⁾ كان آزارفعش فيه "وبكران"مرد صيف (1644) (٣) المتنب شن كيطانه (١٠)

فياسزاني المستروح من مجمورة أو صغيرة عبر محصن والو كمان همو نبعيه عاملا دلما ، وكان مالكا لا بشترط هذا و يكمي عادم أن تتوفر شروط الإحصاد في أحد الزوجين جكود محصناً بخص المصرع، إدا كان الاخر تتوفر فيه هذه الشروط أم لا .

أثر الإحصاد في الرحم :

١١ ـ مما سنق بشبان ما انفق علمه العقهام من شروط الإحصان ودا انعتمو فيه وإذا كان يعص الدفهاء يوحب توفر هذه الشروط في كل من الزوجين لاعتبار أحدهما تحصنا فإن انفعهاء حيما لابشترطوب زِيرهيان کل مي الزانيين، بإدا کان أحدهما عصدا والشاقي غير محص رجمه المحصن وحلد تمد الحصن " غا روي » أن رجلا من الأهراب أبي أنسي صلى ألله عميه وسلم مقال بارسول أن أنشدته اله إلا فضيت ل مكتاب الذر وقال الخصم لأحر سوهوأفقه منه __; نعم فاقض بيسنا بكت ب الله وانذاذ في، فقال حيل الله عليه وسلو قل. فقال: إنه ابسي كان عسيما على هذا. فزسي بالرأت، وفي احبرت أن هي ابسي الترحمان فاقتديت مند ياثة شاه واوليده فسألت أهل التعلمها فأنت روفي أناعق امني جند مالة ونغراب عنام. وأن على المرأة هذة الترجيس فعال رسوك الله حيلي الله حديث وسيقبون واللدي بعسي بيده لأقصين وسنكنا مكناب أنأم الوليدة والغم ردعليث ووعلى الملك حيد مانة ونفر يب عام. والحديا أنسل سلرجل مي أسلم إلى مرأة عافا فإد اعترفت فارجهاء

(١) مناح فشح المناب وراحه وواليعن بالأنامة وجوفات

فيال عسدًا عليه فاعترف، وأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجت الله أكونا تحدر الإسارة إليه أم لا يجبب بعدًا م السكاح لسام الإحصاب فلو يكح ق عمره مرة ما صلى وعلى بجرة لـ وربي رحم.

إثبات الإحصان ز

١٤ يشت الاحصاد ق الرحد بالإفرار الصحيح وهمو منا صدر من ع الل عدار فنجب أنه وكون المعر بالإحصان عاقلا عمارا لأن المكرد وانجمود لا حكم تكلامهار.

كارية وسند مسهددة الشهود و يدرن ما مد والشامي وأحد ويو أما يكفي في البات الإحصاد سهددة رحمان وأكد حالا في التحصر لا علامه عا سوامله الرأن ولا يسرط أن يشهد بالاحصاد أو مة وحال كاره والحال في الزي (4)

ولكن أن يوسك وهمديريان أن الإحصاد بتساستهادة رجلن أو رجل والواقين (*)

وكيمية الشهادة أن بقول الشهود : فزوج الرأة وجمعهما أو باقسعها . ولوقاء : دخل بها يكفي عند أبي حشيشة وأبي يوسف . لأنه متى افترت الدعود بمارف الناه براد به الجماع ، وقال محمد : لا يكفي: لأن الدعول بطلق على حقوة بها .

نبوت حد العصن:

 $^{(\}mathbf{A},\mathbf{b},\mathbf{b}) \in \mathcal{A}_{\mathbf{b}}(\mathbf{B},\mathbf{b}')$

⁽١٠٠٠ سانو الموار ورافعة المستقي المستقع التامالة

للمع بين الجلد وأترجم.

وعشوبه المرجد لائنة بالسنة ولإحمامي فالمرجد الماست على المرسول صلى الله عليه ومشه تولا ونسلا على تفصيل منه مصحابع الازلى».

إحصاد العذف :

 لا معينات أعراض دوي العقة من الرجاد والنساء حرم لله فذف المستني و تحسنات ورثب على ذلك عقوبة ديويه وأشرويه.

شروط إحصان القذف :

41 ما الحمين الذي يحد فاذه هو من توفر في الشروط الآسة بالتفاق الفتهام إدا كان القدف بالنوبي أن المراح الأم يا الذي المسابقة وأن تكون الأم مسلمة وأن تكون حرة !!!

الحرية اللاحد على فادف العدد والأمد .

ب الإصلام: فعا حد على فادف مرئد أو كافر أمسلس ، لإصلام: فعا حد على فادف مرئد أو كافر أمسلس ، وإنه اعتبر الكافر محمد ما تولي حد الزي دود حد العدف لأن حده في الرس بالرحم هانة له ، وحد فادف لك ، والكافر قبس من أعل لاكرام.

ح ، د ـــ العقل والبلوغ ؛ نعرج العبيى والجنون الأنه لا يتصير منها الزبي ، أو هوفعل عرب والحرمة بدلت كالميف ، وأبوحيفه والشاهمي يتشرطان الملوخ مصمقاً ، سواء أكان النها وف لاكوآء أما أنثى ، ولا

مشترط مالك البنوغ في الأملى، ولكنه يشرطه في المعادر، ويعتبر المسبية عهدة إذا كانس تعيني الوطاء، أو كان مشلها يوطأ ولولم تباغ ألمأن مثل هذه المصبية ينحفها العار. واختلفت الروايات من أحمد في اشتراط البلوغ، فعي رواية أن البلوغ شرط ينب توفره في المعدوف، لأن أحد شرطي التكسف، فاشه العلل، ولأن ين العملي لا يوجب حداً، فلا يعب احداً المعدود، كان العبي لا يوجب حداً، فلا يعب احداً المعدود، كان العبي لا يوجب حداً، فلا

وي روية الناسة أن البنية ليس شرطاً؛ لأنه حر عاقل عليف ينعير بهذا الفول المسكل مدفع، وأشه النكسير. وعلى هذه الروية لابد أن يكول كبيراً عمل بتأتي منه الجماع. (⁷⁷)

و برجع فيه إلى أحللاف البلاد.

هـــالمعدة عن الزق : معنى العقد عن الزق ألا يدكون المفقوف وفلي، في عمره وطأ حراماً ي غير ملت يلامكاع أصلاً، ولا أي نكاع قامد فساداً عمما عليه وقال كان قد فعل شياً من ذلك مغطت مقت سوء أكاب الموطاء رئني صوصياً لنجة أم لا، فالمعة القدية بشترمها الأنف الثلاثة، وأحد بكتمي بالمغة الشاهرة عن الزقي، فن ذيليت عليه الرئا بيئة أو إفراد، ومن لم يعد الرئ فهو عميف.

ثم إن كان القذف بنغي النسب حد انعافل وان كناد سالرس فيس لا يتأتي سه الوحاء فلا بعد قادله عاد أبر حديمة والشاهمي وباللذ . وقالو : لا حد عل

 $^{(3.6) \}left(\frac{1}{2} \right) \log \left(\frac{1}{2} \right)$

^{. (}۱۹) سواهسید الحلجیل (۱۸۹۶) و دی هاسیایی (۱۸۹۳) (ایمانیا مارسود)

⁽٢) أللسُن ١/١/١٥ مكن الهاجر،

صادف الحيوب، وقان ابن المنفر: وكذلك الرئفاء، وقال اخيس: لا حد عل فلاف المنسي، لأن العار صنعت عن هولاء للعلم بكذب القاؤف والحد إما يجب لتفي العار.

وعت د أحد بجب الحد على قادف الخصبي والجبيوب واكر يض والرئضاء والفرناء لعموم قوله تصالى : دوالخوين يزكون الكخشتاب ثمّ لمّ يأثوا بأزينة شهداء فاجهلامية لمانين جلدة، (1)

والرئيسة داخيلة في مسيوم هذاء ولأنه قاذف الحيمين فيلزمه الحد كفاذف القادر على الوطء، ولأن إمكان الوطء أمر عني لا يعلمه كثير من الناس فلا ينتشمي السارعند من لم يعلمه يدون الحدد فيجب كفذف الريض (1)

إثبات الإحصاد في القذف :

١٩ - كل مسلم عمول حاله على الدفة مالم يقسر المرتبى . أو يشبت صليه بأديعة عدول ، فإذا قدف إنسان الزنى فالطائب واثبات الزنى وعدم العفة حو المعاذف ، أقوله تعالى : ﴿ وَالدِّينَ تَرَدُونَ الشَّعَسُنَاتِ شُمْ قَمْ بُالنُّوا مِنْأَوْ بُعَةٍ شَهَدَاه فَي جَلِدُوهُمْ ثَمَا يُتِنْ خَلْدُةٌ ».

وأما المشقوف فيلا بطالب بإثبات العقة الأن الساس عسولون عليا حي يثبت القاذف خلافه. فإذا أقر القاذف بإحصال المقدوف ثبت الإحصال. وإن أنكر الشادف الإحصال لعلة أن يقم الرحال

على سقوط عفة القادوف، فإذ عجز عن الإقبات ظيس له أن يعلف المقدوف.

مفوط الإحصان:

١٧ - يستط الإحمان يفقد شرط من شروطه، فن أصابه حددين أو قشة أو رق بطل إحمانه. والرفد بينطل إحمانه. والرفد الإحمان. ولا عدد على القاذف إذا تخفف شرط من شروط الإحمان. ولا حدد على القاذوف، والما عليه التعزير إفا عميم المبات صححة حافقاف به. و برى الأقة المشتراخ توفر شروط الإحمان إلى حافة إفامة الحد خلافا لأحمد فائه برى أن الإحمان لا يشترط إلا وقت القذف ولا يشترط بعد. (1)

أثرالإحصادق الفذفء

18... إحصاد القدوف يوجب عفويتن: جلد القاذف، وهي عقوبة أصلية، وهدم قبول شهادته، وهي عقوبة تبعية على تفهيل دوفته مصطلح: «فلاف».

أثر الردة على الإحصان بنوعيه :

19 مد لوارقد الصعيل لا يبطل إحصائه عند من لا يشتوط الإسلام في الاحصاد كالشاطي وأحدً^[7]. ويوافضها أبو يوسف من أصحاب أبي حنيفة. وحجتم أن انتبي صلى الشعليه وسلم رجم يودين

 ⁽¹⁾ لمن عاصل ۴/۹۹۹، واندسوني ۱۹۹۹، والمهدب ۴/۹۷۹.
 رالفي ۱۹۳۹ ط العاهرة.

وجهالكس الإدواللنشر مكنية الفاهرة

⁽١) سورة البرر (١)

⁰¹⁾ المسلس 2014 م العاهرة، وأن عام بي ١٩٨٧)، والدسوقي ٢٢١/١ -

زميا، ولو كان الإسلام شرطاً في الإحصان مارجها. ثم هذا داخل في عسوم قوله صلى الله عليه وسلم: الدأو زنبي معند إحصانها²⁴ والأنه زني بعد إحصان فكان حدد الرجم كالذي لم يرتد.

ونشراً لأن أبا حشيفة يهن الإسلام شرعاً في الإحصال ما فصين إذا ارتد يبطى حساله . وسجته حديث الرسول صلى أشرك عديث الرسول صلى أشرك ما فد فليس عجم . (**)

فكذلك المرتبد لا يستى عصنا لفقد شرط من شروط الإحسان وهو الإسلام، ويقا أنعد دلك، وذهب إلى أب إذ ثبت للرجل والرأة حكم الإحسان مواد في إحسان الرجم أو الفقاف، ثم ارتد عن الإسلام عرات يستط عمد حكم الإحسان، وإن رجع إلى الإسلام لم يكن عصنا إلا مواحسان مستأنف، واستدل مالك على ذلك يقول الله تعالى : «المِن أَشْرَكُمُ لَيْعَيْقُلُ عَمْلُكُ ولانًا وهذا قد أشرك، فوجب أن يجط كي عمل كان عمله .

احسلال

التعريف:

إ. إحمال في السعة مصادر أحل صد حرم، بشال . أحللت له السيء ، أي حلت له خلالا . و بأتي يعني أخر وهو أحل لفة في حواء أي دخوري أشهر اخل ، أو جاؤار الخرم، أو حل له ما حرم عليه من عظورات القيم. (1)

ولم يستعمل الفعها ، لغظ 4 إسلال 4 إلا للتصبر عن معاني غيره من الألفاظ الشاية مثل «استحملات، وتحليل، وتحلل، وحول « فهي التي أكثر الفعها - استعمالها ، لكيم استعملوا «الإحلان» عمى الار ، من النين أو المظلمة.

وأما استدمان البعض الإحلال بالعمى اللعوي فيرادم الإطلاقات التالية؛

أنه على مشألة الخروج من الإحرام مير الفتهاء مالمتحمل أما التعيير بالإحلال في هذه الممألة فهو لقود (⁷³رز تحمل).

س ـــ وي مسألة جس اهام خلالاً عبر الفتهاء مالاستحمال، سواء كان قصداً أو نأو بلا (⁽⁷⁾ ر) استملال).

⁽و) المصاحبة ، والدين العرب ، وأسلس الملاعة ، وابع المروس | إحلق |

 ⁽۲) تسليمان المسترسان شاج العروس ، والسعودي ۱۹۹۹
 ط مصطفي اخلي ، والحي ۱۹۹۹ ط الراباض

 ⁽٧) السيحة أب شن ١٠٧٨ من ينسر قائم الكنسي،
 والقوات ١٠٠٥ فائية

⁽۱) حديث: ٥ أو زني ... تا رواه الجياعة .

 ^(*) حدیث را تعرف الفرد و الحرید ایستان بی راهر به ای مستنده و می طراحات را را اندازلها یی وقال را «اقسوات موقوف» «ا ورجع صناحت الفتح ارمان (امیات الرائة ۱۹۷۷ روحج امتار *() و)

⁽٣) سورة الردرة قد واعظر الدسوني ٢٣٥/١

ا إخلال ٢ ــ ٣ ــ أحماء ــ إحباء البيت الحرم ١

وفي النصاحة للإثا عروا بالتحيل (ن

ه ــــــ وق اللمامل المؤخل إداحل عبروا بالخلول (ز. حنوم). ^(۱)

الحكم الإحان

٣ سار بحشليف احيكم أنحسب الحيلاف إطلاق لفظ (إحلان) على مستن في النعر عيس

مواطن اسحت:

٣ 🗕 برحم في كن إغلاق إلى مصطمعات

احتكماء

اعلم : حمو

احياء البيت الحكرام

التعريف:

الانت الأحرب والصادر الاأحديا الاوهو حمر الشيء حيان أولت أحياه في خاند أأ أوليه فافعان أحياه الله إحييان أي حمله حيل وأحيا أما الأرض، أي

أحصينا بعد الخدب أأأحاء في كناب الفاتعالي: (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْضَلُ الرَّبَاحِ طَيْهِمْ مَحَاءً فَلَهُمَّاهُ إِلَى فِلْمِ مُنِيْتِ فَأَخْتِينِيْنَا مِمِ الأَرْضَ بِنَقَةَ مَوْجَهَا كَفَالِكَ $\partial P_{11}(\underline{\mathcal{M}}_{3})$

الولم يخرج المنعمان الففهاء لكفعه الإجبادي على المعتبي اللغوى ، فقالوا: «رجياء الموات»، وأرادوا المدقيك إنبيات الأرضى الحديق وقائوان إحياء اكتبري وحباء ماس المشامن وأرادوا بذلك شمه ماقتصلاة والمذكرة وعدم تعطيله وجيفه كالبيت بي عطاعه أأتنوقالواز إحياء البهب الخوام، وأردوا بغلك دوام وصافه أأحج والحمرق وهدم الانقطاع عم كالانقطاع على لميتار وهكذار وقانوا إراج مانسة وأردوا حاده الحمل بشعيرة من شعائر لاسلام بعد العرق العباريان

ويختيف الإحياء يحسب با يضاف أيه. فهانا:

أب إحياه البيث الحوامل

محاد إهباء السقاء

ح سابعياء القبل ،

و الواحداء الوات .

والمراد مإجباء البيث الخرام عند الففهاء عمارة المبيت باحج وبالمبره أيصا فنديعضهم تشبها الممكات المعمور بالحيء ولعير المصور بالبت الثال

¹⁰ أعمال + وواسط من أهلي

to the late (10)

وجها بمحاجبات المقروف وربا أحما

Ex making

والأعلى والمحارية

أعجا وبالمرا أنبره ومنازعوا

¹¹⁴ صحبه الشرفاوي في شرح التعوام ١٨٧١ م الطبيء

والمراد فالأمس الأثار (حبيث)، والمسرشي الالأثار

العالميلان والخصاب الرواوي

الحكم الإجالي :

لا - نص المائكية والشافعية والحنابة على أن إحياء البيت الحرام بالحج فرض كضاية كل عام على المسلمين في الجمعة و وهذا لا يتعارض مع كونه قرض مبيلا كيا هو معلوم من الدين بالخضرورة، لأن المألة مضووضة فيا إذا لم يمع عدد من المسلمين فرضاً ولا تعلوماً عن يحصل بم الشعار هرفاً في كل حام، فإن تعلوماً عن يحصل بم الشعار هرفاً في كل حام، فإن الألم يلحق الجميع، إذ المقصود الأعظم بيناء الكيمة هو المجيء فكان به إحياؤها، وقا أخرجه عبد الرؤاق في مصنفه عن إين عباس رضي الدعنها المعلوما به الناس زيارة هذا البيت عاماً واحداً ما أعطروا به.

ومثل الحج في ذلك المسرة عند الشاهمة واقتاد لي من المالكية .

ولا يخني عنها الطواف والاعتكاف والصلاة وتحو ذلك ، وإن كانت هذه الطاعات واجبة أيضا في المسجد الحرام وجوياً على الكفاية، قإن التعظم واحياء البقعة بحصل بجميع دلك.

وتنظيمة على هذا فقد نص المالكية على أنه يجب على إمام المسلمين أن يرسل جاعة في كل سنة لإقامة السوسم، هان لم يكس هساك إصام صعلي جماعة السلمين (12)

هـ قَدُ وَمُ أَجِدَ فِهَا وَقَفَتَ عَلَيْهِ نَهَا لِلْحَنْفِةُ عَلَى ذَلِكِ.

\$ و) الغضل (۱۸۶۸) وكتبناف المساح ۱۸۹۷ ها اثر يغض ه وإخلام السالجد من ۱۸۱۱ واشطاب ۱۹۹۲ ، واطرشي ۱۹۸۲ - ۱

مواطن البحث :

٣— أنناول الفقهاء سكم إسهاء البت الخرام بالتفصيل في أول كتاب الحهاد بالنمية حكم الجهاد، وهو الرجوب الكفائي، سيت تعرضوا لنحم بغ الواجب على الكفائة وذكر شيء من فروض الكفائات وأحكامها، كما ذكره يضهم في أول كتاب الحج عدد الكلام على سكم الحج والذين جموا أحكام المساحد في تأليف خاصة ، أو مقموا أن كتيم فصلا عاصاً بأحكام المسجد الخرام، تعرضوا له أيصا كالبدر الزركشي رحد الله في كتابد: «إعلام الساجد بأحكام المساجد».

إحيكاءالسُنة

التعريف:

 السمة : النظر بقة المبلوكة في الدين . والمراد بإحياء السمة هذا: إعادة العمل بشعيرة من شعاة الإسلام بعد إهمال العمل بها.

الحكم الإجالي، ومواطن البحث:

لا حد إحياء السنة المعانة مطلوب شرعاً إما على سبيس فرض الكفاية ، وهر الأصل ، وأما على سيل فرض العين ، وإما على سبق الندب ، وتعصيل ذلك في معطع : أمر بالمروب (١٠)

(11) كشاف اصلاحات القبول ١٠٥ و ١٠٧ ط كلكنز.

وكس واحد منها قد بسبقه موم بعد صلاة العشاء وقد لا يسبقه نوم.

ب بر الهجد :

التهجد لا يكون إلا معد نوم (1) ولكن يطلفه
 كثير من الفقهاء عن صلاة الميل مطلقاً (17)

مشروعيته :

المد النقق الفقهاء على أنه بندب إحياء الليالي الفاضلة الذي ورد مشابه نص، كما يندب إحياء أي البلغ من الليالي، لقول عائمة وهي فقاعها: « كان أخره » ("أكوان الليل وغيب المساوة في الليل، كالده، أخره من الليل، كالده، والاستخفار في مناهانه المستحب استجاباً مؤكداً، وحاصة في المستحب استجاباً مؤكداً، وحاصة في المستحب المتجاباً مؤكداً، وحاصة في المستحبان، فيقوله تصافى: « والله للشخارات (أوهنيت حام مروعاً : « إلى في الليل الساعة لا يوافقها رجل مسلم بسان الله حيراً من أمر الساعة لا يوافقها رجل مسلم بسان الله حيراً من أمر الساعة لا يوافقها رجل مسلم بسان الله حيراً من أمر الساعة لا يوافقها رجل مسلم بسان الله حيراً من أمر السنعة والآخرة إلا أعطاء الله إياد» و واد مسلم (").

اجيكاء الليشل

التعريف :

لا حد الإحساء في المغة جمل الشيء حيّة ألا أو يربه المعقبها، من قوضه «إسهاء الدل » فضاء الشل أو المحقبة من أو فره أخذ من الغراق ونحو وكل مقالم الغراق ونحو وكل إلكان اللها. و يكون العمل هاماً في كل هبادة.

الألفاظ ذات الصلة :

أ ــ فيام الليل :

٧ ــ : المستفاد من كلام العقهاء أن قيام الحيل قد لا يسكون مستغرقاً لا كم الديل، مل يتحقق بعبام ساعة مده أن أثار المستفرق الا كم يتحقق بعبام ساعة بطلعون فيهاء اللهال على جيزة اللها. مقد قال أن مراق النفلاح : معنى الفيام أن يكون منتظلا معظم اللهين بطاعة وقبل ساعة منه يقرأ الفرآن أو يسمح المحديث أو يسمح ويصلي على النبي صلى المدعلية وسلم. (13 ويسمح ويصلي على النبي صلى المدعلية وسلم. (13 ويسلم)

 ⁽⁺⁾ منسق العمام (۱۹۹۸) و تفريع (۱۹۳۶ طالاولي ما بارد وحد شيخ اين مادين (۱۹۹۸) و منشية المعرفي ۱۹۸۷ اطبع د المك

⁽۱) حالية اندموني ۲۹۱/۳

 ⁽ع) حديث مالك والكار بدق أفريام أور القبل ... به أضوحه البحدري ينفظ أو كان بنام أوله و يقوم أحره فيطل م والله أن جدر . وأحرجه سلل إضع الباري erype لل لفضائ.

⁽¹⁾ موره آل عمراد(۱۷

 ⁽⁴⁾ سنديث جائز وإناني القبل ليساعه: أمويته (حام أحد وصندي الصلاة عن حايز (ميض التناير */٩٧٣)

١٦) معمم مقاييس النفة ، والقاموس الحيط .

¹⁹⁾ خالفها الركباديان (19) طبعة بولاي الأولى، وشرح البياج (1971) على معطي صبي (1977)

^{250/10} galleys (Ψ)

⁽s) مراتي العاوج عدشية الطمعاوي بن ٢٩٧ طام السنة الدوات

فهم عما يتدخل في النصوص الكثيرة التي تحض على المبادة. (١)

أنواعدن

أ - إحياء لبال غموصة ورد نص بإحياثها
 كالعثير الأواخر من رمضان، والعثر الأوّل من ذي
 الحجة.

ب ــــ إحياء ما بين المغرب والعثاء من كل ليلةً. وهذات النوعات موضوع البحث

الاجتماع لإحباء اللبل:

٣- كرو الحنفية والشافعية الإجتماع لإسهاء ليلة من الليماني في المساجة غير التراويج ألا ويرون أن من السنة وسيماء الناس الليل فرادى. ألا وهم المكراهة. ويسم مع الكراهة. وليما والحائيلة إسهاء الليل يصلاة قيام الليل جاعة، كما أجازوا صلاقة منفردا، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فن الأمرين، ولكن كان أكثر تطويه منفرد، فصل جمانية مرة، والمن عباس مرة، وبأنس وأمه برة. (1)

وفرق المالكية في الاجتماع على إحياء الليل يشباه بن الجماعة الكثيرة والجماعة القليلة، وبين المكنان المشهر والكان فبر الكنار، فأجاز والسابع

- (1) الحموج 60/4 ما الأولى بالطبعة النيرية.
- (1) حاشيه ادن دادهان (۱۱ و ۱۱ و البعر الزحار (۱۱ و ۱۳ مطب
 الساده والسوار (۱۱ و ۱۱ طبع طبعة السادة)
- (٩) حاشمة ابن حايفان (٩) (٦) و وأسنى الطالب شرح روض الطالب (١٩/١ نفر المكتبة الإصلامية.
 - (1) السي ١٩٩٤ هـ النافة شمار.

كراهة ــ اجتماع المعدد لقليل علم إن كان اجتماعهم في مكان غير مشتر، إلا أن تكون الليدة التي يجمعون لإحياتها من البالي التي مرض بيدعة الجمع فيها، كميلة المصدف من شعبان، وليمة خلاوان فيكور (1)

إحياء الليل كله :

٧ - صبرح الشاهعية والحنابلة يكواهة قيام الليل كله طهديث عالشة: «مارأيت رسول الشعيلي الش عبيه وسلم قام نبلة حتى العبياع ». (**) وإه مسلم. واستشناوا إحبياه لبال علموصة، طهيث هائشة: «كان إذا دخيل العشر الأواخر من رعضات أحيا الملل كمه». (**) حتى عليه.

کفت:

٨ مد يكون إحياء الليل بكل عبادة، كالصلاة، وقرادة الشرآن والأحاديث، وسماعها، وبالتحييع والثناء والصلاة والملام عن النبي صلى الله عليه وملم. (١٤)

و بصلي في إحباء الليل ولوركعتين.

والتفصيل أي عدد ما يعني وكونه شي أو

مبدالبقي).

⁽۱) فنفرشی ۱ (۱۹۹۹ ط وارمه دربیروت.

 ⁽a) السيور (2014) وشيع الرواض (3/4) و كتب ف القباع (4/4) وشيع الناوي أن المسيح (4/4) و شيع الناوي أن المسيح (4/4) بيدًا النافيًا إلى صبيع مهم و الأعلى (4/4) بيدًا النافيًا إلى صبيع مهم و الأعلى (4/4) مناوي مناوي الناوي عندا حيث طريق و ولا صبي ليلًا الى صبح (4/4) منافيتين (4/4) منحقيق صدد (4/4) منحقيق (4/4

⁽٢) رماض العد لمين ص ١٢١

⁽ا) الدر العارية مثل حالب أبن عايدين ١٩٠١ = ١٩٠

رباع، موطنه «فيام الليق». (⁴⁷⁸

وكل يجيز له أن خير النيل بالصلاة يحوركه أن يحيب دادعاء والاستعارة فيستجب لن أحما العل أن يكار من الدماء والاستخفاري ساعات البيل كسهار وأكاده السعسان الأحرر، وأفصيله عبد الأسعار (1)

وكان آمس من مالك يقول الرما أن منطق بالسخر مبهر مرقر ⁽¹⁸ وقال نافع : كان بر عمر نهبي البيء الميقول: بانافع أ أسخوه؟ فأقول: لا . فيحاود المسالات في ماكي وفا قلت . بعد وقعد باستقر . ⁽³⁾ وعن الراهم بن خاطب عن أبيه فال: مستعد وجلا و السخير و ناجه السجه يقول: بارب أمريسي فأهمنت ، وقع سجر : فاعم في فيطران فاعرافي .

(2) ونتية أن تسميل (2) في والطبح في طل مراي الفلاح (2) من (2) والإختل (12) فترة راييا، أمارك أخرى. (3) أعلم (2) والإختال ويمل أخلاج (13) فتا تشر منظور ألمي أشترين

(ع) في آسي ، مأربا أد سنطن ، الدكان الديش (1974) دار الكسب بالقامرة و برازية أي دي دي كده الهيك ، وقارية الدين سنفه و بسيرة (1974) ما در أمارات ، (1) كراس مدر دكية عرض (1975) ما دار بكيسه مسامية والسيب إلى تري مان كسا احديث و الاواد المشري سند في صيرة (1975) ما دار سارت بعض السلاف (2) الأفراعي مي سيدود دكرة الشريق (1975) ما العرب المساح المنافق المدروية و المعرب المدروية و المدروية المدروية و مدروية المدروية و المدروية و

إحياء الليال العاضلة :

الشيائل الشاغيسة التي وردت الأثار بفضلها
 هي:

ليالة الجسعة، وليلنا المهدير، وليا إلى مضال. وتضل منه ليا إلى العشر الأوجر مداء ويتصل منه ليلة المعدر، وسيمائي العشر الأول من دي الحجة، ولهمة حدث شعبال، والليلة الأولى من رحب.

وحكم إحاد هم اللبالي في بلي.

رحياء ليلة أخمعة :

١٩ - تعن الشاهيب على كراهة تحصيص كية بارمة بقيام بصلات كروه مسلم في صحيحه من قول رسول الله صلى القاطية وسعم: ٧٧ تخصوا لياة باسعة مقيام من بدن الطال بدر ١٠٠٠.

أما إحيازها بغير صلاة فلا يكون لاسها العملاة على السبمي صل لله عسبه وسلم، فإن ذلك مطوب وبها .

ولا ينكره إحياؤها مصدية إلى ما قبلها، أو إلى ساسمندها، أو إليها، قباساً عني ماذكروه في الموم. (٢)

وفقاهر كلام بعص الحنفية نعب إحمالها عفير الصبلاغ، لأق صبحت عراقي الفلاح ساء، حديث: الاخسى اليان لا برد فهي الدعامة ليلة الجمعة، وأول فيسة من رجيب، وليلة العدف من شعبان، وليلتا

 ⁽⁴⁾ معیت ۱۹۱ تحصیر نیله تحصیر ۱۰۰ رو محموص محید کی هر رو ولست ۱۹۱ تحصیر ۱۰۰ و ماکنته والعاج انگیم ۱۹۸۴

⁽م) منبي انوزع ۱۹۸/۳

لميدان أأأدم بمنق عسار

رحياء لبلني العبد (

1 أما يتدب إحياء ليلتني الحياس (المغرة والمغرة والمعرة) بالتدن الفضاء (الاعتراء عبد العدد والمساحة الدينة العيد المساحة المساحة المينة المساحة الم

إحياء لباق رمضان :

11 هـ أصح المستعون عن سبية فيام إبال ونعيان. عندالا سفوله صبي القاعب وسلي، «من قام ومضات. إذا واحتداداً غفر له ما تقدم من ديد» ((()

ويحسص منها النصار الأخير، الأكوال رسول الله صبل أله عمليه وسلم «كان إذا كان النشر الأواخر خوى فرائسه، وأبقظ أهد. يأحيا ليه ». ("أوداك طالمية المبله القدرالتي هي إحدى ليان العشر لأخير من ومضال، قال صبى الله عبه وسلم: الاطلاو فيله الفدران المشر الأواخرالة?"وكل مقا لا حلاف فيد.

إحياء ليلة النصف من شعبان:

١٩ - قصب جمهور الفقهاء إلى ندب إحياء البلا المعنى من شعباني أفقا لفوته عليه العبلاة والسلام: الإذا كانت البلغة السعف من شعبال فقوموا لبنها وصوصوا نهارها، فإن الله يعرى فيها لغروب الشمس إلى السيام الديناء فيقول: ألا من مستشر فأغفر لمه ألا مستدروق فأرزف ألا مينل فأهافيه إلى كلال ...
كلا من حتى بطعع المجرى (¹⁵ وقوله من الله علياً)

- (١) سرائي العلاج عن ١٩٠٥ والتحو الرائي ١٩٢٥ وغي عدين
 ١٩٠١ د وغرم الرابع ١٩٧٢
- (ع) مدت ، كان ويرن شابدا كان العشر الاواسر. أحرجه الترمان ، راع المخاري عداد. (محمد الرواند ۱۹۲۶)
- (٣) حديث ۱ طلبوا ليا الداران الدول أمد و عد عد قد ي دو الدالسب والمحرار عدال الدح الروال () إدال أحد رحم الصحيح () وراه السباء والطربي في الكبر (المثنى العم الكبر الصرفي () (٣) إداراً
- (1) السحر دوائل ۱۹۳ م، وحائلية أن عابدي الإداع، وحرائل المعالج عن ۱۹۱ م واشرح الإسباء المؤيدي الإدامان وحواصد البسل الإادم والعرش ۱۹۲۹م والفروع (۱۹۱۹)
- (4) محمد (إد كياب البلة النفيد الدورة أي بات والسيخير في شدل الإمال كلاما في علي اللاي والوائد إد الدوسيون ويد في أي سرة قال بدأت والإسمور يعلم العمد (إدارة الكبير (إدارة) وعد وإدارة عدالتي في تعلم الإرامات (إلايو)

⁽⁴⁾ مراقي الدائع للإنهاء للمعطورة من ١٠٥٨ مديد دمن البنال لا يرد فهل الدماء راء دكره في فرعم الدير معط داخير السن لا مرد فيل السنة أي لبناء من رساولية النعم الرائد الدائد وليم جمعة فإله العمر ولكه المعرد ولائد الرائد أن عداكم، والدين إن سند الدول من مستد أن أصحاد والسيمي دائد خاصة على دائر الرائع وهوم الكوا معولة وقيص العدر ١٩٥٩)

⁽ع) أعليهم في أوقوق وتسرح للبيان وودو والبين حدودي وودو والمدين فقال عال 1978 وكسف المعرب من 1971 والمنجو أنوائش 1974 فاللو الكفيات المعلمة ومائية الرفيق وكالمدافق مواكن 2011 والتي 1987 والإنجاد الدوائ أولون للبيا عسلاً فالمدرود أم معال

را ما مده وهای کشمری آن کشریت و کرفیک آف یعیه بر افزار معتبر

⁽۱) این دیدی ۱۹۹۰

و في حريدية برام بي قبلم ويسهاد إنها أن يام الواء التصريق ويسلم - وأصحاب السري الأربعة : فقع الكبر ٢٠١٥)

وسلم: الابتراء الله تعدل لينة النصف من شعال إلى السعاء المدنية فيخمر الأكثر من عدد شعر غم كتب الا¹² وقوله صل الله عليه وسلم الإن الله يظلم البيئة المصلف من شعال، فيقتر لجميع خلله إلا المترك أو مشاحر الدر⁽²⁾

و بن القزائي في الإحباء كيفية حاصة لإحياتها و وقد أمكر المشاقعية تلت الكيمية و متروها بدعة فيستحذ وقال الثوري هذه الصلاة بدعة موضوعة فيحة منكرة (12)

الاجتماع لإحباء ليلة النصف من شعبان:

4.4 جهور الفقياء على كراهة الاجتماع لإحياء ليله المنصف من شعبان، نفي على ذلك الحنفية والمالكية، وصرحوا بأن الاجتماع عليه بدعة وعل الأقة المح منه (11) وهوقول مطاءين أبي رباح وامن أبي مديكة، وذهب الأوراعي إلى كراهة الاجتماع على إحياء شابي المساحد الصلاة، لأن الاجتماع على إحياء

(1) حليت : جمول الأريب البريد البريدي فإ 197 و (1 الحليم) وأن فاج (197 و طالحاليم) ومستدد الإكانان أن محرف فإيالت الإيراني ماسم (1973 – 1) الكتب الاتباريمي).

(٣) سعيت (بال قد يعام ١٠٠٠) و براه بن ما مد مرا ديت أي مرسي والشعري (به) (مد سيايي طبي ووائل لفقه (في الروائد فيساوه صبيت وقال الدي دروه الطواي ك الأوسط والمن حسال في صعيت واليهم من حست معاد ورواه السوار والسهي من حديث في يكر العدين رضى القد من معتمل بياساده الأطل به واقعه الأمودي (بالروا) تقر المؤدة الملية شيد المية المنال المؤدة الأمودي (بالروا) تقر المؤدة الملية شيد المية المنال المنال المؤدة المنال شيد والمنال المؤدة المنال شيد والمنال المنال ال

(٣) اتفاق السامة القبي بشرح إحياه طوم اللابن ١٣٢٣ -

(۵) مو هاب الحالم ۱۹۷۸ دار الصكر ميروت، والحرشي الر۲۹۳

هذه الليطة لم ينقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه.

وذهب خالد بن معدان ولقمان بن عامر واسحاق بن واهو به إلى استحباب إحيالها ي عامق (1)

إحواء ليال العشر من ذي الحجة :

84 ... نص الحدقية والحداياة على ندب حياء الليبالي العشر الأول من ذي الحجية. (٢) لما رواه الترمذي عن وسول الله من هله عليه وسلم: « ما من أيام أحب إلى الله أن يتحبد له فهما من عشر دي الحجية، يعدل هيام كل يوم عني معيام سف، وقيام كل ليلة منها هيام لية القدر». (٣)

إحياء أول لبلة من رجب :

٩٦ ــ ذكر معنى اختفية ومعنى الحناملة من جلة المبالي الذي يستحب إحباؤه أول ليلة من رجب، وعلل ذلك مأن هذه الليلة من المبالى الحسم الذي لا يعرد قيها المدعاء. وهي: ليلة الجمعة، وأول ليلة من رجب، وليلة السعم من شهيان، وليك الديد. (11)

⁽١) مواني العلاج هي ١١٦ – ١٢٠

⁽¹⁾ مراأي العائد و 10 دومت دير عامين (197) ويسر الراق (197) والفروع (1987) وكثرج الكبر يامش المدني (197)

⁽⁷⁾ حديث الاحاض آيام أحسال إلقاب الأغرب الأغرب الرسانية والسرمدي وقال (هذا جديث مريب ، ومألت همداً (يسي الاحداث) إلى هذا احديث على يعرف وقال الم الجوري . ضعيف وقورته ي البرائا من الدائز (فيمن الأغذية (43 × 10)

إحماء لبلة النصف من رجب:

١٧ هـ فعيد معض اختاطة إن متجاب إحياء ليلة الصف من رجاب (*)

إحياء لبلة عاشوراء

الله عليه مع من الحمايلة بن استحماب إحياء الياة عاشوراء .

إحياء ما بن الغرب والمشاء (⁽¹⁾ مشروعيته (

١٩ - الوقت الواحع بن البغرت والعشاء من الأوقاب الفاضئة ، ولذلك سرح إحياؤه بالطاءات ، من صلاء ـ وهي الأصل _ أوئلاوة تراك ، أو : كو يُد تدر من سبح ويقل وي ذلك . (١٤)

وقد كان بجيد عدد من الصحابة و تنابس وكتب من السلف الصنافح، كها مغل إهباؤه عن وأقة الأرسم (11)

أدفيه درد في إحياء همه الوقت صائفة من الأصافيات الشريعة، وإذا كان كل حدث مها مي حدة لا يخلوس خال، إلا أنها تجموعها تنهض دليلا على مشروعيتها، مها:

د ما روك السيفة عائمة عن رمول الد مني لغة عليه وصلم أنه قبال. دمن هني بعد الغرب

40 area (9,410)

و دوكس أما يتاكم المعراجة البرائي في إداره مهوم علي الاجامع. العالس معلج في طروع الاجاماء وسياها، وترابعت على سنستة. الشات هذات كذات

(١٤) مانة القالدي الإيمار فالمصطلي القالي

ة 10 يس الأحداد الإدام المضاعد المنتاب التهيز بـ 1940 على . - والعروج الراجمة

عشر بين ركعة من الشانه بيناً في الحنة عن (١٠)

ت وضع ابن ضور، فائل : قال رسول الله صلى
 هم صلى بعد النوب مدت وكمات
 كتب من وقوات 4 رأا؟

نکه:

٧٠ ــ لا حيلات بن الفقهاء في أن إحياء داب المعرب والعشاء مستحس، وهو عبد الشامية وال الكية مستحب استحماياً مؤكمان وكلام الحالجة يضافي (٣٠).

عدد ركمانه ;

٣٩ ــ استنف ق عدد ركسات حباه ما بين الفنائي نما لا ورد مي الأحاديث بها.

ة دهار، جادة إلى أنه إحساه عابين العشائس. يكون بسب ركعات، وعم أعمالو هيفة، وهو

⁽¹⁾ مدينة منشف (احم مش مد المرسان (١٠٠ والمر ماحد (١٣٥٥) من حديث مائشه فال عقد (في إحداد يعجمون من الإيد عقدا في صفح ما فيد الإداء أحد من الكالين الكال، دافات يقيم العويث

⁽ع) اختیاب می افر عبر مرفوعاً کود بن عبده و شرح نتیج السران الله الله و و فرعه الولوی عربان میزادم میزاد ادارای کام الله العیاد فیل آسانکته عبری تو الله الله المعنی مساور و دان عبرا او این صفحی شکور و فی میگی ما این از میزاد و این اما اطالا قانون الولود المی عبد بریده و کرا عبدال با ۱۹۸۷ و ۱۹۸۸

⁽ج) احافظ مطال بن الادهام وسداسات الاهوام والوطاب كسوم بهامش الرهوي الإهاب و حرج داده والكامي الاراده المشر فكسته الموساس حافظ والنشق واردمان الرابع الرائل الاجام والدروس تعامر الارادة

الراجع من مذهب الحنايلة, (12 ومتدوا على ذلك بحديث ابن عمر السبق, وفي رواية عند الحنايلة أنها أربع وكسمات، وفي رواية ثنائية أنها عشرون وكنف (12

وذهب الشاقعية إلى أن أنها وكعنان وأكثرها عشرود وكمة ر^(٢)وذلك جماً من الأحاديث الواردة في عدد وكمانيا.

وذهب المالكية إلى أنه لا سد لأكثره، وبكن الأول أن تكون ست ركمات. (١)

وتسمى هذه الصلاة بصلاة الأوابين، للعديث البسايق، وتسميها بصلاة النفقة، وتسميها بصلاة الأوابين لا تصارف مثل الأوابين لا تصارف مثل أنه عنفييه وسلم: الاصلاة الأوابين إذا رمضت للمساله، (14) و لأنه لا مانع من أن تكود كن من الصلائين صلاة الأوابين، (4)

ميلاة الرغائب :

 ٢٣ ـــ ورد خبر بنشأن فصل صلاة تسمى صلاة الرغائب في أول ليلة جعة من رجب، بن المشامين.
 وعن ذكره المنزلل في الإحياء. وقد قال عنه الحاظ

الحراقي: إنه موضوع، وقد نبه الحيناوي في الاقتاع على أن تبك المبلاة بدعة لا أميل شا. ^(١)

احكاء الموات

إلى الإحبياء في اللغة جعل الشيء حياً ، والموات :
 الأرض الذي خيالت من العبيارة والسكان ، وهي تسبية بالمدر ، وقبل : الموات الأرض التي لا طالك الما ، ولا ينتقم بها أحد . (1)

وإحب المؤلت في الاصطلاح هو كما قال الإتفاقي شارح الحداية: السبب للحياة النامية ببناء أو كرب (حراقة) أو سفى أ⁷⁷ وحرفه الن عرفة بأنه لقب لنحير دائر الأرض عا يقتفي عدم المصارة الشرف على التفاعه بها أ⁷⁸ وعرفه الشافعية بأن عبارة الأرض الخرية التي لا ما لما يك ولا ينتفع بها أمد الأورفة المنابة بأنه عمارة عام يوجد فيه أثر عمارة الأبوجد فيه أثر عمارة الأبرجد فيه أثر عمارة (4)

الألفاظ ذات الصلة :

 لا مان الألفقاظ ذات العملة: التحجير أو الاحتجاز، والحوز، والارتفاق، والاختصاص،

 ⁽¹⁾ تخريج الإحباء للحافظ العراقي بيامش الإحراء ١/٩٠٦.
 مطحة الاستعامة، والإضاع العجاوي ١/١٥٤ هـ (دار العرقة).

⁽¹⁾ المانوس والعبياح.

⁽٣) مني ممار وساشيه ابن هايدين ١٥٧٧/١٠ عط الأنجبو به

⁽١) موافق الجاليل ٢/١ تشريكتية النجاح...

⁽م) النجيرمي علي الخطيب ١٩٣/٣ متر دار العرفة .

⁽٦) اغسن ١٩٣٦مط اثر ياض.

⁽١) ونع العدير ١٩٧٨م. "بحر ٢١٣م. وه، والكاني ١٩٢١.

⁽٣) العمراج (الداه، والنشيخ البكسيريبات المغني (١٥٧٧هـ ا المعاور

⁽ع) الإقتاع ((م. ١٥) تعطق الخلي (١٩٥٥) هـ. (4) يليفة السنائن عل أشيع اليميز ((١٩٩٤)، وأطر الدي طل

هامش ترجوي ۱۹۶۶ (۵) - سدیت: عصبالا: الأوایی با رود احد یسمم (الفح

لکے ۱۹۰۱) ایک سابق الرسامی میں الیان فائدیوسی الاقام کا عمل

[﴿]٢) من الأوطار ١٩٥٣، ولاح العدير ١٩٧١، والإقراع ١٩٨٠،

والا منصاص أحد الطرق الؤدية إلى إماء الوات.

ولإفضاف والجمعي

أ_ التعجر:

المحمد أو الاحتجاز لمة وضفلا فأن مع المراس الإحتياء بوضع حلامة المحمر أو غوم على الموانب الأربحة وهو بعيم الاحتمامي لا المتعامل لا المتعامل الإحتيان 19

ب ـ احور والحبارة :

\$ — الحراء شارة التراهم والحدم. وآثل من صبح إلى تنفسه شيئة فقد حارق و تراه من خاره المخلاط وضع إليا على المنيء التون وهي لا نفيه المنت عبد الحمول خارة المغني التالكية. ومعهلة في منطقع: «حارة». (١٩)

ح ــ الأرتقاق :

 الارساق بالشيء للة الإنفاع به أأأهو في الاصطلاح لا يعرج لل حملة لل عن العلى المغول على حلاف في لا يعلق به إصبيقه مصطلح (رئماني).

دنيا الاختصاص :

الدرالاحتصاص التيء في النعاء أكوله السحص دول فيهرم أأ وهو في الاصطلاح لا يقوم مي ذلك.

(e) ليجمع بيام المملكة وجمع بمثال (e) المناح

هر الإقطاع:

 لاحظ إلى اللمه والاصطلاح : جمل الإداء المنة أرض رازة الجند أو مبرهم.

ومص الأسابالة وقيرهم على أن الإمام إفطاع خوات من إهبية ، فكولد أحق به كالتعجر الثنارج في الإحساء أ¹⁷ وهو برج من أنواع الإحتنصاص. وتغييله في مصطلع (إقطاع) . ⁷¹

صفة الإحياء (حكمه التكليفي):

٨ حكام جواز، اعمن السيس هممي انه طبه وسمي أنه طبه وسمي أنه المراش المية فهي له الهائم على أن المساوعية وهي له الهائم على أن المساوعية وهي أنه المساوعية أنه أنها ميسة فله فيه أيس أعبيا أرضاً ميسة فله فيه أيس أعبيا أرضاً ميسة فله فيه أيس الأعرام.

أثر الإحباء (حكمه الوضمي):

 إلى دهب الجمهور إلى أن اليمي علل ما أحياه إذا الواهرات الدروط وإدمال للحديث الحاس، خلافا

^{193 &}lt;mark>کیسنج دو مسید در دامتر</mark> به ۱۹۶۶ کامیر به دو ۱۹۵۵ میدنده ۱۹۶۶ د

الالالممي فالالا

وولام منز مواهب المسترية أملاه سيرمكينا الهلاج أأ

۱۶۱ فرایت (مامل آمای آبطا میبتهٔ فهی ده آبواه اندمان ۱۱ متران ماهای میمانیون کلاسی یکی مشاهد

ا ما را حد المستقدل الحارب إلا يعام حمل حوامي العام ال إلا المستقدم المستراطية المستعدمة على الرائب إلى من

إلا المداد المداد المسلم عليه المسلم فقط في المراد إليان عبد المسلم أن المسلم عبد أن الارد المسلمين أعلى الارد إلى المسلمين المراجع المياد إلى المدائم المعلم المسلم أحد أيضاً أبراء في المداد المسلمة (فقط الرازي فروجوم الميكون)

لبحص المدينة، كالفيه أبي القاسم أحد البلخي. إذ قالوا: إنه شبت مات الاستعلال لا ملك ارتبة، فيات عملي السبس فلاستماع بالمرافق العامد، كانجائس، وخلاما لمعنى اختابلة الذين ذهبوا إلى أن الدمي لا يمك الإحراء في دار الإسلام، إنما ملك الاتفاع (9).

أفسام النوات :

 ۹ بـ آموات قسیسان: آمیلی وجو دالم بعمر قط و وطاری د: وهو ماشرب بعد عمارته .^(۱۳)

الأراضي الني كانت جزائر وأنهاوأ :

14 - أنفق ألمقهاء على أن عالهار والجزائج وتحواما إذ المحمر عنها الله فصارت أرضاً باب ترجع إلى مكانت عليه و كانت عمولة الأحد أو وفغاً أو مسجداً عادت إلى المالك أو الوفف أو السجد والا يجوز إحماؤها ، لكن قيد المالكية خلك به إذا كان الملكك حيث المؤلف مناز اخراض بالشواء و فإذ كان ملكها بالإحياء حاز لخر إحياؤها ، 17 أ

واختلفوا فها إذا فإنكن علوكة لأحد أو لم يعرف المكرض صلك: فذهب الحقية إلى أن النهر إذا كان بصيدان عميت لا بعود إليه المان تكون أرضه موتا

يجور إحيازها و كذلت احكم إذا كان البرقريا في طاهر الروابة و وهوالصحيح ، إلى الموات اسم لما لا يستفع من فإذا أم يكن ملكاً لأحد، ولا حقا خاصاً لمد أم يكن ملكاً لأحد، ولا حقا خاصاً أو قريبا منها ، وعلى رواحة أمي موسف رحمه الله نصالي حدوه فول الطحاوي الذي اعتمده شمس الأن حالي حيا وذلك الأن خيا المكون قريبا ، وذلك الأن عند يعتبر حيثة عليه المنطع ، حتى لا يجوز إحياه ما يستفع به أهل القرياة والى كان قريبا من العرب أو يا ما يستفع به أهل القرياة والى كان عبيداً ، ويجوز إحياه ما لا يستفون مه وإن كان عبيداً ، ويجوز إحياه ما لا يستفون مه وإن كان قريبا من العامر ، (2)

١٩ - واحتفوا ي حد المرب والمد . وأصح ما يلى فيه أن يممر الرجال على طرف محموان العربة ، فسنادي و أصلى موته في موضع يتنبي إلى موت يكون من إلى المرائل وأن أهل القربة بمناحون إلى ذلك الموضع لرعي المواشي أوغيره ، وماوراه ذلك بكون من الوت .

ورأى سحنون من الملكية ومن وفقه كنطرف وأصبغ من خاهر الرواية في مذهب الخيفية وغرائه لم ينقيد عموار عود أليان الأنبار التي لم ينشقه الشاس فيسبت ملكا لأحد، وقاة هي طريق للمسلمين لا يستعقها من كان يلي الهرمن جهنيه. وعدد غيرهم أن ماطن الموراة بهم يكون ملك لمساحي الأرض التي تجب النور لكل واحد منها سانهاور أرضه مناصعة. والحكو كذلك إذا ما تهالنو

^{\$15} امن حابدين (۱۳۸۶) والريش ۱۳۶۳ واشطات ۱۳۹۵ ۱۳ ام ولاماع على اطلب (۱۳۹۷ والقبر عارده) ۱۳) قرم احطيت ۱۹۶۴ شرود المارية.

رسي التشكيلي المستدمة فارحمان والن حابيين فالمعافي والساح . والإنجليل بالمشر الخطاف واره نشر مكتبة النجاح ، والخطاب معرضه و نشرة الراشونة.

والاز للحاء تري وحاها هذا الرأي وأنه بطلق العيشمة الماداني

على مجرم إلى لأرض المجاورة لعر (١٠)

و يستعاص من طموس الدكية أيد لا يعرفون أي احتكم من الهر العربيب والنبيد وعند الشاقعية والحداية أن مانفيد عبد لله من الأبار والخرائر لا يحق حياؤه وحيد أنه لم بكل علوكاً من قبل

ومسرح الشافحية بأثه إيس يستطان اعطاؤه الأحمار فاللوز #ولوركب الأرص ماء أورها أو طنن فيهن عني ماكاب عليه مراطلك أو وفلاس وال أدمعوف فاتك للأرض واعسراناه البيرع إحالت مسته أديجر والفس كالوندامن حفوي المسهمي العامةي وأبيس مستطان وأفقاعه سأأى إعطاؤه اللأحلان كالبهر وحوسه وتتورزهه أحدارها أعرته بطالني كسبدان والمنعط عند فدر حصته إب كابيت ته و عمالة السندي عبالإفاد دنداني يؤتني بالالا عصر السنماري وفتاه فالمحمر عنه الادمن الجرائران الممحر أويفيل روقه وعوهاس كالمصد إسانته أولا بحوز فينه المبتياء ولأاالحراس ولأحابص المسمان وكس همدا إدا رجني عود ما من الأرض، فإن دابر -عنوده كناسب للسبب الفال فللإمام إقطاعها رقمة أو حمقمة إلىاة بكان في تصابعه جبور لكن النفظة بستنجل الانتفاع بهامدة الإفطاع حاصيقها والما

۱۹۳ ولی تشور: مانصب عد کامس افرای ا صحت بالاحیناه فدر آمید فی روایه استیش ایر موسی ایادانشد الله عن حراره این مده رخی مانیز فیم دلان فید شوران وهو آن الله برخی بایسی آنه بوخم این ذاتار الکانی وهو آن باید سیارخم این

الحالب الاحرافير بأهاء ولأن اجزائر دنت تلكية والخطب فعيرا عبرى المعادل الظاهرة. وقد قال السببي حسيني أنه عليه وسبود الاحلى في المراب أروى عن الأبلاء أراً وقال أحدى ورابة عرب الروى عن من أنه أرح المؤائر ألا بدي أماع ماينت في احزائر ألا بدي أماع ماينت في احزائر أمات عليات عن مني ورابة المدال العراق عن المؤائر أمات على مناب فعواه رجل علم النام منه طليس له فالمال منه الله المناب عليه المال المناب عليه الله المناب عليه المال بيتفي به أحد فعواه راب على المناب مرابة أحد فعواه مرابة على المناب عليه المال المناب عليه المال المنابة من أحد فعواه مرابة على المناب عليه المناب ا

إذك الإمام في الإحباء (

الد عديدة الذهب محلفون في أرس الوات على هي مداحة فيمنات كل من يمن ثه الإحياء أن يميها حكا ردن من كان تصنيح مكان الد تصنيح فيمناج إحداد أن إرد؟

دهب المشافعية والخناعة بأبويوسف وعهد إلى أن الإسام لا يشترط ب إن الإدام، فان أحيا أرضأ حؤاةً بلا إذان من الإمام ملكها.

والمترهني عوالرابي المجارفة

ومها المطرمي مني المطيب فالمعافل ويعامرون يبيرون

وی حد شد. اماؤهم ال بازد امازوه بودهو در این این استغیار از مقار و دمره مگی مه امدری (بودانمهر از ۱۹۹۹ و هارمخ مدراه ۱۹۳۳

۱۹۱ داد. من سدر بخی به مه (ایدانیج نیز زو بیک دا زر در صدید برید و ۱۹۸۱ داد مدت برید و کتب مدت و زان

وم) النصر (١٠٥ ما ١٠٠ ما ١٠٠٠) الرياض

وذهب الإمام أبوحنيها إلى أنه يشتره إدن الإمام، مواء أكانب الأرض للواب قر بسة من العراف أم يعيدة.

واشترط المالكة إذا الإمام في العرب قولاً واحداً. ولهم في البيعيد طريقان : طريق اللخمي وابس رشد أنه لا يفتقر لإدر الأمام، والطريق الآخر أنه يمدناج الإدن. والمهوم من نصوص كالكبة أن العرة عا بحدجه الناس وما لا بمتاجوم، قا احدجوه الادائية من الإذن، وعالا فلا.

احتج الجمهور عموم قوله صلى الله عليه وسلم: لا من أحيبا أرضا فهي له يه ^(۱) . ولأن هذه عين مساحة علا يضنفر ملكها إلى إدر الإمام كأخه المشيش والحطب.

واحدج أبوحسيفة بقوله صلى الله عنه وسل . فاسس المرم إلا داطابت به نفس إدامه الآل و بأن هذه الأراضي كنالت في أبدي الكفرة ثم صارت في أبدي المسلمين، فصارت فيناً ، ولا عنص بالفي ا أصد دون وأي الإدام ، كالمشائم ، ولأن بنن الإمام يشطع المشاخة ، والخلاف بن الإمام وصاحبه في حاكم اسد ثقال الإمام في تركه من الخبي المسم جهلا ، أما إن تركه متعمدا بهاوة بالإمام ، كان له أن يسترد الأرض منه رجراً له أكاوكل هذا في العبي

السندق بلاد الإسلام

السأما بالتسبة لإحياء الدي في بلاد الإسلام
 الفال احتيابة : الذي كالمسلم في الإحياء بالنسة لإدام.

وة الى المالكية : الدمي كالمسلم فيه إلا في الإحساء في جرابره الحرب فلابدهم من الإدن. واشترط الحقيقة في إحياء اللمي إذن الإمام الفاذا (١٠) من أبني حسيفة وصاحبيه حسية ورد في شرح الدر. ومنموا الإحياء اللمي في جيع الأحوال، ولم يقول التالمة علمة أباء اللمي في بلاد الإسلام مطلقة .

ما بجوز إحماؤه وما لابجوز:

١٩٠٠ أجمع فقهاء الفاهد عنى أن ماكان علوكا الأحد أو حفا خاصا له أو ماكان داخل البلد لا يكون مواتا أسلا فلا يموز إحباؤه, ومثله ماكان حارج السند من مرافقها عنظاً لأهلها أو مرمى لوانهجم، حتى لا يمنك الإدم إنهاهها, وكذلك أرض المذم والفار وعوضا، ما لا يستفي السلمون على ورد أو يصر عام ين.

ومطل التسافعية في الأصح عندها، والخنابلة. على أنه لا يجور إحياء في عرفه ولا الزدلته ولا مني. للمعلس على الوثوف معرفة والمبيت تزدائة ومني

واحتمال ۱۹۱۲ و شرحكسته المنحوج والإقتاع عمل العبطين عاودو طاول الموقد والنبي ۱۹۶۳ فا الرياض و والمستمى الديخ البوط وراه عثر مكتبة المعاقب (الاموقي ۱۹۷۹)

و 10 أشر العشار بيادش أبن عامدين (200 مع) حلاقًا كالإطلاق في العنادين خميدة، وانفر المعوض (191

⁽۱) سبق غریزه ی حواشی هره ۱

⁽٣) مدينية : مسيل معرم إلا بخويت بدين إدامة بدأ مرحة الطبراني من مدينة تعادر وقد أحرجه إليه أن والشريل في الكبير والأوسط بلقط عندياء وأحرجه البيعي في الجوف إل بدائل إحساد الردال وقيارا العدد إنساء لا تمتح حادالد را وترة ٢٥ / ١٩٥٨)

⁽ع) السر العاصدين (ع) 1,40 ط الأصيرية، والتريث في ١/٩٣٠

واللسلمين، وكا فيه من التصييق في أداه التناسك، واستواد الناس في الانتفاع بيذه انحال.

وقال الزركشيي من الشافعية : و يسغى إخاق الحصيب مدلث لأنه بسن للحجيج البيت بدر وفال النولي العرافي . ليسي الحصيب من مناسلك الخج . في أحوا أشية منه ملكه أأأ

١٧ ـــ وأحمع النفعهاء أيفية على أن الأرص العشرة لا يجور إحياؤها، لأق من حجرها أوني بالانتماء بها من غيري

فؤت أحملها فلقمهاء الذاهب تعصيلات

فاخسفينة وضموا مدة فصوي للاختصاص الخاصل بالتحجيرهي ثلاث سوات، فإن لم يقم مراحيناتها أحدها الإمام ودفعها إلى غيرس والتقدير الذاك مروى عن حمر، وإنه قال: الأيس لتحجر بعد ائلات منين حق لا^(۱)

ودهب المالكية إلى أياس أهمو الأرض النبي خجرها وأدلم يحبل فيهار مع قوله على العمل م ولك الحن إلى شلات مستوات، مونها تؤمد منه. هملاً بالأثر العابق، ولم يعتبروا التعجر إحياد إلا إذا جرى أهرف باعتباره كدلك.

الرهب الحساللة في أحد وحيين عدهم إلى أن الشحجع بلاعس لاجليل وأد الحي س أحياتين

(۱) آشياف عام (۱۸۹۸) **ويما**نيا أولي عن (۱۸۹۸) شرح مهاج السمين واقتل الطوابي ومعيرة ١٠٠٠

(١) ولأنه من عمريه (أو يوسف ل كنامه خراج من حس الل المسارة على الترفيل من محمد من السماء فالما معرة من عب أبها مية فهي به والنس يتعجر من بعد للان مسير د وسافهوه الإغرابة أرعاه بالعامر بوالدسن فالألاه وإداري والعربوي العامية فالمحاجر المحا

الأرض، لأد الإحياء أتوى من التحجيل (١)

ودهب الشاهمية ، وهو الوجه الثاني، هد الخنابلة إلى أعاإذا أهن التعمع إحياء الأرض مدة عرضويدة عرفاء وجاءحن بحبيهاء فراداخق السنتحجين لأبا مفهور قوله عليه الهبلاة والسلامن ٧مر أحيا أرضا مينة ليست لأحد^(١) وقوله : في غير حسق مسلم فهي له ال^(٣)أبا لا تكون له إذا كان فيها حق. وكذلك قوله: «من صبق إلى مالم يميق إليه هسلم فهو أحق به⁽⁴⁾ به وروی معید بن منصور ق مبنيت أنَّ عبدر رفيي أنَّه عنه قال: «من كانت ته أرص ــ ينعشى من تحيجو أرضا ــ فنطلها ثلاث مستين ۽ صحباء فوم فعمر وها ۽ قهم أحق بها 4⁽⁴⁾وهذا يدل على أنامن صرها فيل تلاث سين لا ملكها ، لأذ الشاس أحية في حق غيره، فلم بملك، كما لو أحمنا مايشملق مه مصالع ملك غيره ، ولأن من

 $^{\{}r\} \, | \, i_{q} e_{p_{q}} \cup i_{q} = 1 \, | \, r \in \mathbb{R} \, | \, i_{q} = 1 \, | \, r \in \mathbb{R} \, | \, i_{q} = 1 \, | \, i_$

⁽٢) وحديث (١١مر أمياً أبعد مينة وحد لأحد (١١ أمومه المحاري وأخذ والتسائل (العليص الصبر الروج)

⁽r) الإصاع باحث عبرمي على الخطيب ١٩٩٢, وقوله ، أي مبر من مسم بهي العاد والداسيمي في حديث كابرس عبدالله بي معروسل موف (التعمي القرير ١٩٨٧). وبال في المرايب (٢٠٠٠): كتوضعيها من السابعة ميد مراسه إلى

⁽¹⁾ مختبط .. قامل مني إلى مام يسبق إليمان قام والدأبوراود في حملت أمحرير فقبرس (١٩٣٩/١٠ فالمصطفى غيمة). (عال السحوران الأأصب بالدا الإصاد خرطنا الفديش وصحم مية و اقترة المعيض جريه)

⁽٩) كمر محمد الامن كانت به أرض . . . ه فرعده بيدا المغلف وهو الد الخراج الآبي برحمد (ص ٩٠ ف السنمة) غفظ اللم تركها التجاث مسيراء فيتما يتحصرها وصفرها قوم أمرون والهم العق والساء وفات الراجعر ارجاله ثقات (اعدابة ص ١٩٤٩)

التنصيع أمين وكان أولى وكنو التميع يقدم على شراء المستري والاصب مدة هو بلا على شراء المستري والاصب مدة هو بلا على صنع المدر الإمام الأده صنع المدر والمناح المدر وكان مشراة بيهم أو سرعة ما أو معدل الإيتاج في ودرستم والا يدر في المدر بكون الشهر والشهر والموان المدر بكون الشهر والشهر إلى مدة الوجهان الدعال أما عرد والمد المهان المدر بكون الشهر والشهر إلى وقودات إلى أما عرد والمدر المهان المدر بكون الشهر الشهر المدر المدر بكون الشهر الشهر إلى مدة الوجهان الدعال أما

وان الفضيات النامة ولم يتعلم فالمهرم أن يعموه. وعلكه الأن الذي ضراسياله ليقطع جعه يضيا، ¹⁵¹

حربم العاهر والأبار والأجار ونمبرهان

۱۸۸ سے اندین افقاء بھانت میں آنہ لا نیون إحیاء حرم المسلسوں وأب لا بلت بالإحیاء ، وکافلک حرم اندل انحقیق لی الواب وحرم البور ،

والمراد عمرم المصمور مانسس الحامة إباء أأام الاستفاع من وهو ملك قال المدين عمل أماء أأا عميم غيره من إلمها عجمه داراً طلال وليس أماء أأا الروز فيده ولا السع من يتي كلا أنهاء والاستفاء من ماه عمل وتو دائل والدار اعموماً ادور لا حرم المارها وخطف ذات بصلاية الأرس ورحاويا المدرة ألى مراها المراها المراها

ودو المسيق في 1996 - 1997 التي يتعي دوا تدم الشير الطبيق. الديدوان 1997 - وكارف الطبية 1998 و1998 - عرواض

والهر والمحري

عمال الفنفية: إن حرم بنز العطن (وهي التي وسنده ي مها السواشي) أرجه ويدواعدا، قبل: الأربعود من الجويت الأربع من كل جانب عشرة. والصحيمة أن الراد أرجون دراعاً من كل جانب.

وأما حرم المرا الماضح (وعي أن يحمل اليجر الذاء من غير أوية لسعى الزرع) فهو متون ذراها في حول أبى يوسف وعمد. وقدل أبوحية : لا أعرف إلا أمه أربعوك فرعاً. وبه عنى. ومن أحيا لهرأ إل أرض موات فضاء محصهم. إن عند أي حشفة لا بستحن له حرفاء وعدهم يستحن، والصحيح أنه بستحن له حرفاء وعدهم يستحن، والصحيح أنه بستحن له حرفاء وعدهم يستحن، والصحيح أنه

وذكري الشوازل وحرير اليوامن كل جانب الصاغاء عاد أبي يوسف وقال عمد من كل جانب عمدار عرض البور، والشوي مني قول أبي يوسف .

ومن أحرج قناة في أرض موت ستحق طريم بالإهماع، وموسها عسد عسد حريم البق إلا أن الشايخ رادوا على ومد أدااو : الفاق في أنوضع المان يطهرها الماعلى ومد الأرض منزة العين الموارف مرعها حسدته دراع بالإجاع، أما في الوقع المان الا يضع الماء على الأرض بحرعها مثل البرار وقالوا : إلى عرم الشعرة خسة أذرع الألا

والمادكية والشاهية متفود على أن التركيس عد عربي ماددي معد قال الدلكة: «أما الشرطيس غا حرم محدود الاختلاف الأرض بارحاوة والصلابة، ولكن حرسها سالا صور معد عليا، وهو طدار مالانصر عالها، ولايصيل أداح إيلها ولا مرابض مواسيد عليد الورود، ولأهل الترمع مراراد أن

المراشاري معباء محادث وما

يعمر يترأ في دان حرام، وقالوا : إن كنحلة حرب. وهو قدر مايرى أن ميه مصلحتها ، ويترك ما أضرابها. وابستاني عبل دائك أعل العلم، وقد قالوا : من النبي عشر ذراعنا من نواحيها كلهة إلى عشرة أدرج، وذلك حسن ، وايستان عن الكوم أيضا وهن كان الشجرة أهنان المصلم بداء فيتكنون لاكال شاحرة القدر معيد نها، والأكا

وقاب التافيية الذا مريد البد المعدود في الوات (هي ماكانات مطولة، ويشع الماه من)) موقف السائح منها، والحوص الذي يصب فيه النائج الماء وموضع المدولات (وهو مايستمي به السائح، وبايستني به بالمامة) والموضع الذي يغنهم به السائح، المنشية والبرزم من حرص وغيره، ومترفد الدابق، والتوضع الذي يطح فيه مريدح من الموض وعوم، كن قالك عبر محمده، وإذا هو محمد الخاجة، وحرم إبار الصناة (وهي العقورة من عبرطي بيحتمع الله بها و يؤشة تسحو الزارع): ما موحورجه تقص ما وهذا والرحد عن معودها، ويتناف ذلك مدلانه الأرض و، داوي (11)

ومنعب احسبة كمدهب الحمهوري أنه لا يحوز إحياء حرم المر والمير، فير أب الغردوا بأنه عمقر لريساد حربها . أما تقيير المرابة لمحرم من كل جانب في الرفدية فهو خسود ذراعا وي قرها خس ومشرود . وحرم عين وقياة خسيالة ذراج . ويهر من جادبيه : مايماح إنه لطوح كرابته (أي مايقتي من النرطية عرفة جربه) . وحرم شجرة :

إلى يسبى الأراد الله ويرو وقد ما الكورون والمحد التي الدهرة السعادي في رسي فيد الجنهاري القروف الرسية وأسيب الديش وليرافق إلى أثاث سائد في مسهولي وقدام دهب ربيع البنالكية والتنافية من أماد راكسر والتعويل على وأن أهل المستوال الكي شيء تحيية هو إذيار بالأمسار إراحه

ر-راند - .

قىدرىماد أنمعه الها، وحرم أرض لزرع : ماعمتاج إليه تسميا و ربط دواي وطرح سبخها وتحور 119

إحده أبرأت القطع:

٣٠ يغال في البغة (أقطع الإسام الجد البند إقطاعاً أن حمل فيه عنية رزقاء (أواصطلاح) إمماء موات الأرض أن يجها، وقات حائر لم يوى وقال بن صحيره أن رسول الله معلى الله عيه وسلم أقطعه أرضال فأرس منه مناوية (أن أعظها إيام) أو أعلمها إياده (")

ولامه فسن سيان حكم هذا لإحباء من بيان حكم الإفطاع بالأمه إما أن يكون هيوت إنطاع نسسيك أو إفغاع إرفاق (انطاع)، ون كان إنطاع إرمان ما يكن عصم على أمالا بعيد بدائه تبليكاً الرقية، وإن كان إفطاع سليك فإنه بمنع به إقدام عبر التنقط على إحبائه . لأنه ملك رقبة بالإقطاع نفسه خلاصاً للحدايلة ، فإنها ذهبوا إلى أن إفطاع الوات مطلقاً لا يفيد تعليكاً ، لكنه يصر أحل مه من غيره .

وجه بين دي ونكل الراحم بالدائين الشافقة أيسال الرود أحد وأنوا تود والتردي وضعمه والسفي وللفقاء، وأكد أرواه أن أحدث والطبراني وللعامل طبراء (18 أو أنان التكري النيخي 1853 و19

وور وند و المسري لم مسرة الرومي والما الخان .

أسا إذ كنان الإقطاع مطلقا، أو مشكوكاً وبد. وأنه يحمل على إقطاع الإرقاق، لأنه الحقق. ⁽¹⁾

الجمير:

74 — احمى لغة: مامنع الناس عنه: واصطلاحةً: أن جنع الإمام موضعاً لا يقع به التغييق على الناس النحاجة العامة لذلك، الشية المهدقة، وأخول التي يمسل عليها. ¹⁹¹

وقد كان المرسول صلى الله عليه وسلم أن يمسي الدسسة، والمستقبر، القولة في المتجرد الآلا هي إلا الله ولسسقيس، القولة في المتجرد الآلا هي إلا الله المستقبس، فقد روى ابن عمر، قال: الاحمى الدي حتى الله عليه وسلم النقيع أن قبل المسلمين الله (الحالة المسلمين عبدس في أن يمنوا وأسا سائم أناية المسلمين عبدس غيم أن يمنوا المناقسة، شها الوكن في أن يمنوا مواضع شرعى فيها خبيل الجاهدين، وأسم الجزية، وإلى المسلمة، وسول ألداني، وعذا مذهب الأنة أبي حيقة ومائك وأحد النساس، وعذا مذهب الأنة أبي حيقة ومائك وأحد

والشامس في مبحيح قوليه.

وقال في الآخر؛ ليس غير النبي صلى الله عليه وسلم أن يحسيء القوله عليه الصلاة والسلام: «إلا هي إلا قد ورسوكه».

واستندل الجسيهور(۱) بأن شهر وطندن حيا (^(۷)) واشهر ذلك ي الصنحابة، قلم ينكر عليها، فكان جماء

ومن عاه النبي تعلى الله عليه وسلم فليس لأحد معضه ولا تغييره مع بقاء الحاجة إبيد، ومن أسها منه شيئا فم يشكه .

وان زالت الحاجة إليه، ودعت حاصة لتقف، فالأظهر عند الشافعة جواز تقف، وصد الحناطة ويجهان، واستظهر الحقاب من الالكية جواز نقف، إن لم يغم الدنيل على إرادة الاستمرار.

وها هاه غيره من الأنة فيتره هو أو غيره من الأنة جاز، وإلد أحراء إسسان ملك في أحد الوجهين المحينا بلة ، لأن حمى الأثمة اليتباد، وملك الأرفى بالإسباء نص، والنص يقدم على الاجتهاد، والوحه الآحر للحناطة : لا بلك، لأن أجتاد الإمام لا عوز مقضده، كرا لا يحوز لقض حكم، ومذهب الشافعي كذري،

⁽ه) مصنوع ۱۹۶۵ و داخستان عنق مرح المح ۱۹/۱۵ و داخش دردنده وسیاسید الصنوع الاتران وطرح الساید ۱۹/۱۵ و سازی در دان دروزوهای دروض دار المرواند، الرخون بهاره ۱۹۰۰ واقد دروزوهای

و همداده خود ۱۳۰۰ (۱۳) الناج دادر کلیل خراجی باط نیستان

 ⁽۳) حمد من ۱۵ همی زوانه و ارسود به رواه اشتخاری من حدیث ا انساساس چنامه (تلمیش اشیر ۱۵-۸۵)

 ⁽³⁾ كانت مع موضع قرب الفيلة برد و يق الفيلة مافروق فرضحاً.
 (4) خوصيات (منحم القفاد (۲۰۱۸)

 ⁽⁴⁾ صديث أبي مسر هي الني النيخ أهرت أمد وار إحداد (اللجيف اخبر ١٩١٩) قال ان مسرى اللح (١٩١٩) ق سدم المدي، وقوطيف.

⁽١) الطيراني وهميرة جارا وولا الطلبي، والمني (١٨١/٠)

⁽٣) أما أمر و داك عن صدر رصى الفاحة رواه المديني (ستين عبد خاط علي على الأموال لأني عبد ص ٢٩٥ ويابيدها. وهوال الأموال أيضا إلى وأما عن متمان رضي أن صد علم عليه ولا عاليه (١٠ البيغي (١٠ السي) الكبرت ٢٠١١/١) عن أي أميد الأنف إلى.

من بحق له الإحباء أـــ في بلاد الإسلام :

٣٧ - والسراد بها كها بين المعتبوسي : حابسة المستمول، كيماد والمعرف، أو أسفي أهده عبيه، كاسبيسة والجن، أو فتح عنوة، كغير ومصر وسواد العراق، أو هما والحرف لذا وها بدفعان الجرية، والحك في هذه البلاد أن عمارية في ها ومواجا متحمر الأهل نشياء.

وقد تشق العمها، على أن انسق البائغ الدائل. اخراء النق في أن يحيي الأرض الوات التي ن يلاد الإسلام على عوداسي أ ()

واختلفوا في وراء دلان فيعت جهور الفهاء اللي أن الدمي كالمستقب في جمل الإحياء في يعام الإسلام، لكس مطوراً ومن الاستواد من الالكية واحجاز كله والمجود والهن في وقال عارها : لو فوا واحجاز كله والمجود والهن في وقال عارها : لو فوا كا حكم المسين في يعام كا كان فيه ذات في تلد من المعران، وجه في المستقب المراح والمسينة واحد الإحياء كي يمكه المستقب المراح والمسينة واحد الإحياء كي يمكه المستقب المراح والمستقب المستوى في ملك الإحياء المستقب المسال المستوى في ملك المستقب المسال المستوى في ملك المستواء في المسينات بوحمد الإستواء في المسينات المستوى في شرح المدركية مين أن

الحلاف بن الإساء وصاحبه في الشراط إذن الإماء في الإسبياء إن هو بالمستة المستدر أما راسمة كدمي بيشرط الإدراكة بالمتد الحمية .

ودهب الندومية إلى عدد حوار إحياء الدي في الله الاستاف، فعد مصواعلى أن الأرض الذي ذ المحمد فقد إلى كانت بعلاد الإسلام فللسند تسلكها مناز حيا من أنت فيه الإماء أو لان وليس ذلك لدمي ورد أن الإساق، فقع الأماء أو لان وليس ذلك لدمي فلا عسرة بياحياله، ولعسند أن باحده فنه ويعكم، هوت كانت معين فده كان ويوده المسلم إليه، فإن أخرص عليه فهو سبت الذي وليس لأحد التحرف عيد، ولا أضرة فيسيه فيدة إحيادته لأنه ليس ملكة

وقعه حص الند قعية على أن العميلي السندي ولو عبر تبزعتك ما أحياه وأن بجور للعمد أن بحيي . لكن ماية وابه تلكه سياماً أولم بذكروا شيئا على إحداء المجنوب.

و دافي الناهد لا يستلا على أحكام إحياء لماكور بن عشدهم، ولكن الخديث (دمن أموا أرضا سيشه فهي له ١١ يال بعلومه على أن الصعير والجون عكان ماكيته.

ب في ملاد الكفار:

٣٣ هـ مذهب الجنعية والخبابقة والباحي من التالكية

⁽١) شرح حديث ١٩٥ هذ بيست وقتي ما يحتر بره دين هـ ١٥٥ الأسد بقا و ده و الأكبور عن هاس احتا الدائم الليب ١٩١٥ من بحديث ١٥٥ حدر الاثمان هـ ١٩٥٠ منهـ

اه ۱۳۰۱مر انجی ایا فیون معمرهٔ ۱۳ د.

¹⁰⁾ منزي مرسق الحي للبياج (١٥)

وم) المراح لأمل الوسف في 100 مـ 100 و الدين 2 (40). الرحم الذي وما الذي المراي ومدودة 100 مـ مـي

والومار من ذلك فهوالحيدة، وقاله أن القامير

وأغلبها وفال عباض العلياطل أحدسيمة أمون

معجر الله، وإحراجه عن عامرها به، والبناء، والعرب، وأحرث، ومثله عرابك الأرض بالخير.

وفتمع شحرعان وسابعها كنس حجرها ونسوالة حفرها

أمر فشاقعية فعد تعواعلي قرمابكونايه

لإحاء بعقف محسب القصود مندر قإن أراد مسكما

اشتبرط الحصوم تجويط المعة بآجر أوجي أوعض خطي أو ألوام اختشب والعاصات بحد بالعاوض

وسمعاء بحضها النبيأ السكني ونفسدات لأنا

المعتاد في ذلك وفيهل لايشتوه، لأن المكني

تشخصون يدويها وزياكات القصود زرابية للدواب

فعنشمارة استحويظ، ولا ينكني بعيب منف أو أحجاز من عويبات ولا ينترط المعني، ولأن العادة

في النزرية عدمه والخلاف في الناب كالتلاف فيه بالتنسسة للمسكي ، والإحياء في المزرعة يكون عمم

الشراب حوفيان ليمعمل الحياعي غيرما ووالمعني

الشراب تصب وحجر وشوكاء ولاحاجة إلى لفويط والحوية الأرض بطبة المحفض وكسع السنطين

حرن لا معيسر ذلك إلا عاصاق إلى علايد ماء تعنيها

السرواعم ولانشترط الزراعة بالفعل على أحدقولين.

لأبيا استبعاء منفعة، وهرحارج عن الإجاب

والصور التامي لاعدمها لأنداله ولانصيرههاة إلا

إذ حصل فها عن ذال الحبيل، فكفا الأرض ألما

وتعديل أرضهان كا

الد دوات أهل خرب بنكه السندون الاجباد، مواه أهلنجات بلادهم فيا بعد عنوة (وهي التي علب عنبها النبار داأه صليحان وقال منحوث الماكات من أرض النباء من موات لا يحمل لها وقا جود فها مثك الأمد فها الداحة قال

ومدهب الدامية أن يعوز مدينه والدامي إحياه موت ملاد الكفر، لكيد فيدواجوز إحداء المشر معدد بصيفه من دليش فإلا معد الكفار فيس له الاحياء أن

والد ودرج الل فدمة من الفرائية أدرائيا إذا أحيد مواذا في الرافوت قبل فتحها عبوه تنفي على منكات إذا والرافعة في أحيد الإبادة، وكانت لا كانت الإجهاء في الفتي العراج، على هذه العموة الأرس هذه والمستمنين العراج، على هذه العموة الخياس هذه المنك، لأب يهذا المستحرين ويدائيا المنك ولاب عدل المستحرين ويدائيا أن علكها من المنات ولاب من الداخات داراها والرافعة على المنكها من وجدات منيا تمكها.

مايكون له الإحياء :

۲۴ ما كار درساس الحصف والالكام فرالكول به الاحتيام، فقيد نص الخمية على أن الإحياء يكول باست على الأرض لوث أو العرض فياء أو كري والمرتباك أو معيار (11)

وسفور مدحة عن أن إنجياء الأرض أن عفرفها . سار أو تعرّز عدا و يعوس سعوا أويسي أو يحوسان

و ۱۱ مد چار تراکیتین مین هامی احماد ۱۹۹۱ و دمولی ای ۱۹۵ م

عبوس مصر (۱۳۰۰) دادش صبی.

والمراجع فبإسما عبراد

_ 114 _

والمحشابلة فيا بكونات الإحبياء روايتان إحداهماء وهي ضاهر كالام الخرقبي ورواية عن الصافسي أأن تحريط الأرض إحباء خاسواء أرادها السناء أو الزرع أو حطيرة لمعيرأو الحشب أو عبر ذلك ونعل عليه أحمدي روابة على بن معماء اقال (الإحساء أن يحوط عشها حائطاء أو يتعرفها بثرأ أو حراء ولا يحتبي ديك تسفيف وفاك الأروي الحاسن عن سمرة أن رسول الله صلى عُدعليه وسلم فيال: «من أحاد حافظ على أرض فهي لويو.⁽⁶⁾ رواه أعيداود والإمام أحمد في صندها و بروى عن حاصر عمل السبسي صبلي الله عليه ومهم هثقه , ولأن الحاشط حاجرهمنع فكان إحباب أشمه مالوجعلها حظيرة للغنور وببين من هذا أن القصد لا اعتبار له. ولابعدأك بكون الحائط منيعا يمع ماوراءهم وايكون تما حرب به العبادة بمثله , ويمتبلس بالمثلاق البلياس

وروامة الفاضي النادية : و: أن الإحياء ما تمارهه المسلس إحياء و لأن النشرع ورد بتعلق الكلت على الإحياء ، وقريب ولا ذكر كيميته ، فيجب الرجوع فيه إلى عاكان إحياء في العرف، ولا يعتبر في إحياء الأرض حرابها ولا أردها ، فلا غا بتكور كذا أرد الانتفاع بها ضريعه في الإحياء كشها الله الإنتفاع بها ضريعه في الإحياء كشها الله الم

والمال اغما :

لا حمن أحيد أرصا ميشة، تج تركها، وررعها غيره، فهل جلكها الانتي، أو تبعى على طلك الأول؟ منهمة خيمة فل جلكها الانتي، أو تبعى على طلك الأول؟ خسمية وأحيد أنول ثلاث عند اللاكفة. أنوا تبقى طلك الأول، ولا منكهها الشاني بالاجاء، مستقلع، بقواء على الله عبه وطلو: (اللي غير أرض ميشة بيست لأحد فهي لدى، ولوله: (افي غير حتى مستم أنها ولأن هذه أرض يعرف بالكها، طم حتى مستم أنها ولان هذه أرض يعرف بالكها، طم نسلك بالإحباء، كالتي ماكت بشراء أو عطة.

وي قول السالكين وهو قول عند خنفية إ أن الشاسي بمذكا بها، فراحة على الصدير إذا أنست ولحق بالوحش وطال زمان، فهو للثاني.

و ليعوق الشالت عسد الالكية: الغرق بن أن يتكون الأول أحياه، أو اعتماء أو اشتراد، فإن كان الأون أحياء كان الذي أحق به، وإن كان الأول اختاله أو انتماء كان أحق بن أشا

النوكبل في الإحياء ;

٣٩ مــ اتفق الهدها وعلى أنه يجبر للشخص أن موكن غيره في إحراء الأرض الوات، ويقع اللك للموكن، الأن دلك تما يقبل المركبي فيه . (**!

(۱) الله بشان سين غريه بهذه و نيز (۱۷)

⁽¹⁷⁾ تعيياوي الفردية ۱۳۵۹، والقصوص وعمرة ۱۳۸۸، طبيء والتي الاوتحد الرياض والناح والأكبي بيمش القصد الرام والرعوي ۱۹۷۸

 ⁽۳) فاقساع بهاصل المسجوري ۱۹۶۳ فا دار اشراق والصي
 الارداء فا براء مناون الفادية ۱۹۷۳ و و دائم الله المامير (۱۹۳۰ و ۱۹۷۶)

 ⁽⁺⁾ حديث مستود (امن أحاظ) (۱ رود النهي من مثبت كشر بر عبيات بر همور از فوف (قلمهم) حديث (۱۹۲۳) وكان أز القرايب (۱۹۹۸) كثير مستون من الناطق مها هن سادان أكتاب.

⁽ع) لُعني الرَّاعِينِ عَالِمَ الرَّاعِينِ.

توفر القصد في الإحياء :

٧٧ – لابد من القصد العام للإحياء الفاق. واختصفوا هل يتسترط في الإحياء أن يقصد الهيي منفعة حاصة في الشعياء أو يكفي أن بهيء الأرض تهيئة عامة بحيث تصبر صالحة لأي انتفاع من زراحة أو مناء أو حظيرة للمنر وعو ذلك.

فذهب الحدقية والثالكية والخنابلة إلى أنه لا يستشرط في الإحياء توفر القصد الخاص ، بن يكفي المهدد اعام، وهو الإنشاع على أي وجم . ()

وقبال الشنافية: إن الإحياء يمتنى باعتراف المضمود منه، عما يدل على أمم يعتبرون القصد العاص في الإحياء والمرابع في الإحياء الكرامة قالوا: لوشرع في الإحياء لنواعة أخرى كأن قصد إحياء لنواعة للمحتى وملكم اعتباراً بالقصد الطاريء، بخلاف ما إذا قعد نوعا، وأحياء بالا يقصد به نوع آخر، كأن مؤلا البقية بحيث تملح وربة، يقصد المكنى لم يتكماء خلافا للإمام. (1)

الوظيفة على الأرض الحياة :

٢٨ ما المرد بالوظيفة : مايمب في الأرض الحياة الدولة من عشر أو خراج.

ذهب الطنيفية إلى فن الأرض الهياة إن كانت في أرض العشر أدى هنها العشر، وإن كانت بي أرض الخراج أدى عنها الخراج، وإن احتفر فيها طرأي أو استنبط ها فنان كانت أرض عشر، وإن أسياها ذمّى فهي خراجية كيمها كانت.

وذهب الدلكية والشافعية واختابلة إلى أن الأرض الحياة فيها الخراج مطلقا فتعت عنوة أو صولع أطلها _ [1]

العادن في أرض الموات :

٢٩ ــ العادن التي توجد في الأرض الهياة فسمان: ضاهرة و بالطنة. فالطاهرة هي التي يتوصل إلها بعسل يسير، كعفر مقدار أصبع لأنبوب، ونحوذلك كالفط والكبريت والفار والكحل والباقرت وأشياه ذلك.

واشكم فها عند الحنفية والحتابنة أنها لا تملك بالإحبياء، ولا يجوز إقطاعها لأحد من الناس، ولا احتجارها دون المسلمين، لأن في ذلك ضررا يم وتنضيبها عميم، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع أبيض بن حَمَال معدن المدم، فلما قبل له إنه عنزة الماء المبتروم. أنا

وصيد الشافية يلكها الحيي بشرط عدم علمه بوجودها قبل الإحياء، فأما إن علمها قلا يلكها، وعلموا ممكنها أنها من أحزاء الأرض، وقد ممكها بالإحياء، فيسلك المادن تبعاً.

وعند الثالكية أن إلى الإمام، يعطيها لمن شاء من المسلمين، منواء أكانت بتأرض فيرعلوكة، كالفينافي أو ماجلا عنها أهلها ولومنلمين، ثم

¹¹⁾ الحراج من 19، والغلق 19، 19، والناح والاكبيل 19: (م) البحرون على الحطيب 19.48

 ⁽¹⁾ القراع الأمي يوسيف من ٢٠ واهستانية ١٩٥٧، وطاشية الدستوني ١٩٧٥، والمحيدومي على المطلب ١٩٩٩، والأسكام سلطانية الأبي يطن من ١٩٥٠

⁽ع) حديث البيش بن خال رواه أسحاب السن الأربعة والشافعي وصعيد ابن سال وقاعه ابن الطلاق (شفيض الفيرع) و 19 و الله الدخو الذي له دادة لا تنطيق.

محوكه خبرهمين، أم لمعين ⁽¹¹

أما المعادل الساطنة، وهي التي لا تحرج إلا تعسس وطولة، كا هفت والقعة وا غديد و المحسر والشاعدية، وهو حسبال عبيد خياية، لأبيا مستعرفة من هوات لا ينفع به إلا بالمس والمؤلفة فسنطك والإحياء، كالأرض ولأنه بإظهار المحرد أمكن الانتفاع بالوات من غير حاجة إلى تكوار ذلك المسلل، فأطنت الأرض إذا حادها بانه أو جاتش تحصل مقم اللك عند الحالة أن الإسهاء لدي بلك بد هو المستارة التي بيها بها الحيا كالنفع من عبر ليكوار حسن وإحراج المادن حقو وقت به يعناج إلى الكرار عند كل التماع ، وعدد الماكية أن العادد الباعدة كالساهرة أمرها إلى الإماد (19

ومراطن لتفصيل في الصطلحات الخاصة.

أخ

العريف

السد الأخ سفة من وانده أنوك وأمثن أو أديرهما .
 فيت كاست البولادة الأموابين فهو الشميل و يقال المائة ع. و الإحوادة من الأحوادة من الأحوادة من الأحوادة والأحواد .

لأن أولاد علانس. وله كانت الولادة من الأم فهر الأخ الأم. و تستسال الملاجنوة والأخروات لأم. الأخياض. (1)

والأخ من الرصاع هو من أرضادت أمم أو أرضعته أداء أو أرضعتك وأباه بدراة واعدم أو أرضعت أداء وهو من من ريض واعد، كريس له إمراد له، هرا منه لين، أرضعتك إحداث وأرضته الأخرى (12)

الحكم الإجمالي:

لا حد أن هد ألأربعة على أنه بموردتع الركاة إلى الأح بأمواهد، غير أن حيثالله حلوا دلك في حالة عند إلى أن أزارة ولا يجزى، دفعها إليه.

ول السرات يتعجب الأخ اأنواهه بالأب وبالعرع النونوت الدكر بالفاق وكذلك بمعمد الأم وأم ^{إدا} باحد والعرع النوات وترأشى.

أما الأخ الشبق أولاف إن كلا منها برت مع الحد منه أطلب الهنهام ^(م)وكذلك مع العرع الوايث المؤس.

(1) حك به دو واقع إنه واقعدت البرا حيف إن وشرح السراحة
 حل والاحد التكريفي، والمستبد الواليس الرواية العدي
 (2) مع العرب في الأسمى والشي الأ 192

التها الفضاوي حسيدة وإدهاء وابي واليس والإساط ولايل. وأحياني وأواجر وأرواعهم والطنان والهدب والدوادد التباس أحسي والعلي مع اشرع فرواة هم السار

(1) فين السياحية فع أن يعاكد الدينج مزوج (1) وها معتصف المشتى واشق الروض الأفط البيب وتعدد العائض وراه

ه) شنخ السيرانية (100 الكردي ويشاح أروض 1979). الوائدة بالتدائس الإعلام (100 الارائة الموائد المسولي 1970).

 ⁽۱) حدثت الدر مالدور ۱۳۵۳، وحدثوه الدوقي ۱٫۲۲، و د ۱۹۶۰ را تصوي على الفضاء ۱۳٫۲۹ را رات و ۱٫۹۹۳ ۱۳۵ تع الدود الرائد)

أخ ٣- أخ لأب، أح لأم، إخالة ١

والأع لأب مع الحد والأع التعيق يعسب على الحد أي يحدّ المغل تحديث الجدد ومعييد للأخ التنفيق⁶⁰ ولا مقارك الأع فيرشمه من الإعوا إلا في المسألة الحجرية (⁶⁹لور) الخجرية).

وجههة الأعلوة تشماوت من حيث قوة العرابة، فالشهيق عدم على صرم، لكن يسوى بين الأم لأب، والأم لأم في الموصية لأفرت الأقارت عبد الشافعية واخت سم، ورعمم المدي لأب على الأم لأم عبد الشافعية . الأم الله عبد الشاكية أ "أوهو مايههم من قواهد الخيفية ، إلا فاسوا المهية على الإرث .

وي ولاينة الشكاح وق الخيامة بهدم الهدعلي الأخ المشمس أو لأب عد مبرالماكية و بقدم لأح فيها صد لماكية إ10

وتحتلف اراء الفعهاء في تعاوم الأح على الجا. في الموصية الأخراب الأفتارات(⁶⁹وق وجوب مفلة الأخ

على أخيه (⁽¹⁾وعنقه عنيه (⁽¹⁾وفي قبول شهادته ، <u>وفي</u> الفضاء له .

مواطن اجعت:

 ٣ ــ بالإف ف إلى مائندم يتكلم الفقهاء عن الأخ خست الأقاب في الوقف.

أخلائب

المر: أخ

اخلام

الطرد أخ

اخكالة

النعرابضان

لا مائة مصدر أعال الأمرأي اشتباء و يقال :
 هذه الانشراع أيجيد على أحده أي لا يشتكل.

واني أمن حياسية (٢٠ ١٩٥٥ مواكل، والمعني مع الشيخ الكير. (١١/١١/١٥)

(۱) نامهٔ وی مساط ۱۹۷۰ در و هرشتی ۱۹۹۸ ارشیخ اربومی ۱۹۱۱ - ۱ (۱) شرح الرومل ۴ ۲۰ و هواکه عوالي ۱۹۷۶

(۳) مست السدين الراءة، ومن الرمض الإيل وعواكد الواقي (۳).

وسما سنج البروس ۱۹۰۳، ومهمة مواد المعملات ۱۹۳۳ (۱۹۵۰) والمعمل مع البطيح الادمامة الساور ماساح والإكاثر ال الم ۱۹۳۳ سنج

(1) متحدوث می اصفیت با ۱۸۰ وضوع البوص (۱۸۰ والسعاری) الکیبروی مقی متحدید ۱۸۰۱ و ۱۸۰۱ و ۱۸۰۰ و حی ام الکیبروی ۱۸۰۱ و (شد ف ۱۸۶۱) میمه مین متحه می الأرموره ۱۸۰۱ و (۱۸۰۱)

وهای الساح و برگیم ۱۳۹۳، مرح آرومی ۱۳۹۳، وابسی بخ آلامره ۱۹۸۵:

ويستعمل الأصوليون لفظ الإعانة في باب العباس وباب المصلحة الموسلة، والإعانة كون الوصف عبيت تشعين عليه للمكم بعرد الداء مناسبة بينه وابين الحكم، لا سعل ولا قبره أ⁽¹⁾وانما فيل له عبل الأنه يوقع في العس خياب العلة.

الحكم الإجمالي. ومواطن البحب:

٣- يكون الوجع مناسأ في توعض على العول فتشلطت بالله بالمول وهو الوسف الدى يقصي إلى ما ما يقلب للإنسان بعداً أو يدفع عدد فيراً. كفتل مسلم تنزس ما تكمار في حرب مع المسلمين، فإن في قله مسلمين ما يكلو ومنع فتها للسنمين.

والوصف الطردي ليس تحيال كون الحمر وقوامها وقال يصع في القلب هيته طنبري العدم تضميته صبر أيسته عي تريها وأما الإسكار في الخسر وبراء مع نصبه منسدة تعلق العلق اليس وصد عابدا كمانت أنورود السفي بالتعبق له و والسمي هو فود اليلي صلى الداخلة وصل و اكل مسكر خراف أن أولو العربي عام ورود عدا العر وأستاب لكان وصف الاسكر عمل ألكام عدا العرار عدا

وفي حواد مصليل حكم الأمين بالوصد. عمل لأس الممواس، ملاحق وكذلك و الناب الحك

والأوالمان مملاحات منجادات

ا (۱۹ میداند) به قبل مسکر خرجه مین صحر فاصف مسیر (مشتر ۱۹۵۳ و بعج آثارین ۱۹۱۳)

(۱۳) الديوانيج خان الوصيح ۱۳ (۱۳) سيم ، و عبر بقيا ساح الديد العوالية ۱۳۰۰ وجع بضيح سيح العن ۱۳ (۱۳۰۱) الطال

بدعلي أنه مصمحة مرسنة. واحم «اللحق الأهبولي: الغياس، والصلحة الرسفة».

اخبكار

التعريف:

٩ - (خساء و اللغة مصدر أخيره بكذا أي نَيْدُ أَا الاسم منه الحره وهو ما يحتل العدق والكذب اذاته على العلم نور و يقابله الإساء وهو تكلم الذي لا يحتل العدق والكدب لذاته.
كنق الله .

والإحسار له أسراه غشافة باعتبارات منددة: فإن كان إنسساراً عن حق للمعجر على اللير أمام العقاء فيسمى: «دعوى».

وان كان إحساراً عن للعبر على الفير غب فهو «إفرار».

وَإِنْ كَانَ إِنْجَارًا بِحَقَ لِلْمَعِرِ عَلَى الْعَمِ أَمَامِ القَفْيَاءِ فَهُوْ هَاشَهَادَةً لِهُ .

وإن كنان إخسارً بشبوت حق للغير على العبر من العاضي على سبيل الإلزام فهوا، قضاء ال

وَكَ كَانَ إِحْسَارًا عَنِي قُونَ أَوْضَعَلَ أَوْجَعَةً أَوْ مَعْمِ بِهِ مُسْعُوبِ إِنِّي رَحِوْلَ اللهُ عِلَي اللهُ عَلَيْهِ وَمِلْدٍ مَهُو * رَوَابَهُ * أَوْ الْحَشِرَتِ الأَوْ الزَّرَادُ أَوْ السِنْصَار

وان كان إحبياراً من مساوى، التخص فهو «تبية».

⁽۱۱ مان المرب معقول ساراي

وإن كان إحباراً عن كارام الصديق اصديته الآخر على وجه الإنساد بيمها فهو (انيسة 8).

وإن كان إخبارًا عن سرعهو «إفشاء».

وان كنان إخبيناراً عن يضر بالمسلمين فنهو بدجانة » وهكذار

الحكم الإجالي:

 إذا أخر المدل بخر وجب قبول خرور وقد يكتفي بالدل الواحد كما في الإحبار بالبحاسة.
 وقد يشترط التعد كما في الشهادة.

أما الشامل إدا أحربجوفلا بميل حيره ي الديمانيات، هيان كان إحياره في الطهارات والماملات وعوما لم يقبل خوم أعم إلا إذا وقع في القب عدلة إلا إ

مواطن البحث :

٣- يعلمه الأصورون أحكام الإعبار وأحوله في بال مستقل هوب الإحار، أو في عث السق. و بتعرصون خكم رواية لكافر و للدس وشهر الآحاد إلى غيرذلك.

أما الفقهاء وينه رضود الأحكام الإحبار في الطهار ت مناسبة ما إذا أخير الشخص بتجاسة اذا، أو الإماء وفي الشفعة مين الكلام على ناخع صنيا إذا أخير عالي على مسل،

ور) حاشية الهو ماشير عار 10% الأدن، وحاشية الشوي و10% عار عالم الحلسي، وحاشية الشرواني الراءها الهيدسية، ومشات الآن الهي 10% و100% الكت واسلامي، ومهاهد الأكسية 10% الذاتي، واطفات الزارود كارد النجاح الليد

وني الغذيائج إذ أخبر القاسق عمل فام بالذيع ، وفي السكاح فها إذا أخبر القاسق برحم المرأة بالزواج ، وفي الحنظر والإساحة هما إذا أخبر الصمي على الهذبه أنها هدية ، أو أخر عن إذان صاحبه البيس.

وعا أن الإخبار تتنوع أحكامه بحسب مابضاف إليه فيرجم في كل بحث إلى موضعه الخاص به.

اخت

التعريف:

 إلى الأغست همي : من ولده أبوط وأمك أو أحداث : وقد يُطلق أيضًا على الأحد من ارضاع عقر بنه توليه أو حالي . ولا يخرج الاستعمال الشرعي عن الاستعمال المغول .

و وأحد من الرضاع عنده الفقهاء هي : من الرضعات أمها ، أو أرضعها أمك ، أو أرضعات ورياها امراً واحدة ، أو أرضعات أنب وهي من لبن رجل واحد ، كرجل له سرأتان ها منه لين ، أرضعتك إحداها وأرضعه ، وأحرى . 111

والأحد إن كانت من الآب والأم يقال ما : الأحد الشقيعة، وإن كانت من الأب فقط بقال غاء الأحد الأب، وإن كانت من الأم فقط بقال غاء الأحد لأو.

وأنا تاك لأم عن الرضاعة هي : من أوضعتها أمك يممن من روج غير أبيت ، أو رضعت أنت من أمها

⁽۱) باج المروس (أمر)، وماكب القيوس 9 (1) م 10. والمي 1/ (1)

الفرض. 👯

ولا تكون الأخت عمية مفسها، على بالغير أو مع الغير، ولا تحجب غيرها عمل هو أصعف منها إن كماس، ذات مرض أ^{مم} وتعصيل ذلك في حصطلع: (إرث).

وفي الحضانة تعدم الأعن على الأخ, وتؤخر عن الأم مانتصاف، وتؤخر كذلك عن الأب عبيد غير الحقيم ⁽¹)

والأحت لأم كسائر الأعوات السبية في الأحكام، إلا في السيرات، فيهي لا توت إلا بالمرات، فيهي لا توت إلا بالمرفق، ولا قوت بالتعجيب، وهي مع أديه الذكر من وقد الأم على الساوي، تأخذ بهد. وتحيد بالفرخ الوارت فلما أو لأصل الوارت الذكر كالات والحرافة أنون روت).

الختارضاعية

انظراء أخت

يسى غير أبيها ، أو رضمت أنت وهي من امرأة أجنبية عبكما لكن بلين من و وجين عقلفين.

و يعبر المفهاء عن الإعوة والأحوب الشفينات بأولاد الأمو من ، والاعتوة الأعينان، وعن لإحوة والأحواث لأب بأولاد لأب والإعوة الملات، وعن الإعموة والأعموات لأم يسأولاد الأم، والإعموة الإعماق (1)

الحكم الإجالي:

٣- الأخت من فوي البرحة الحرم، وتأخذ حكم في البرحة المحرة في وعوب الصلة، وفي جواز لنظر وحالي حكم، والجمع بين اتحارة وحالي حكم، وفي حرمة المنكاح، والجمع بين اتحارة واستحقاق العنق أذ ملكها أخوها أو أخفى، فو أبها غد تختص ببيمض الأحكم دول مص الأفارب، غالذ تختص ببيمض للأخت بالفاق غير أبها البيعص الشرة الذلك عدم إرقها بالعمل وقد لا البيعص الشرة الذلك عدم إرقها بالعمل وقد لا المبيعص الشرة العلل عدم إرقها بالعمل وقد لا المبيعص الشرة العلم كالبند، أهم ألها المهمل وقد لا المبيعص الشرة العلم كالبند، أهم ألها المهمل وقد لا المبيع المبيع

٣ ـــ وي الإرث تحجب الأحد، ما يحجب الأح. مهي بأنواعها تمحت بالأب وبالفرع الوارث الذكر. وكذلك تحجب الأعد لأم باخد.''*

والأخت لأبويس أولأب لرت بالعرض) أو بالشخصيب، معلاف الأخت لأموان لاارت إلا

⁽⁴⁾ أحدث الفائض (4) قد 140 (40) وشرح السرائدة في 14). ومانيد فار

الك) المدلب المائمي (1) و

⁽۳) این مایدس ۱۹۶۳ و واسطان واز۱۹۹ و وشرح از وس ۱۳۶۳ و اشی مع اشرح الگیر ۱۹۶۹ تخا کار

¹¹⁵ انسباب السائمين ۱۹۰۵، ۱۸۰ باق وشي البرامية من ۱۹۱۸، ۱۷۸

⁽۱) المعدد الفائض (۱۳۶۰) (۱۹ ط معطمي المين وساع البهاج الواقبة العلومي (۱۹۶۰) (ط الحالي و وشرح السراجية من ۱۳۹ (۱۳۶۱)

 ⁽٩) معيناون العيدية الدهداء ومن عاصل الإهاش ولاق.
 وسند والاكتليل (1999) و1990 مل در تمكن والهدب ويده الأهاب الطبي والسي مع الشرح (1998 هـ المال.
 (٩) مدار المناهق (1998 شرح السرحية (1988 والدافة)

أخب الأب وأحدن اختصاف وحصاص السالا

اختلاب

مغر: أحب

وهو السند المعملها لاكاه المثار فهم يقولون والعداجما احتنصراته البرسيل فلدني القاعدية ويلهيها أوافة العاد فعاه أنفاعه والايتولوب فيمن وفينع سلمته في مقمد من مفاعد السوق المدعة : إنه الحنص بها دون نفرون فلبس لأحد مواهمه العبي بدي

امر له حق الاحتصاص ٢ - الاحتفاعي إما للمشرع أو لأحد من المدراة لدامل ولاية أوعلك

الاغتصاص من الشرع

 الاختصاص من نشرو با لنترما اه شروط لااله هو والصع المشروط والأحكام وهو والعب الطاعة كالمتصافية رسول الماصلي ألماطيع وسلو مزية همة المرواح فأكثرهم أربع فساء والعنصاصة تكفية محوب متوجد إمهاري الصلاقي

وعس الاختلصاص بدي هذا اللحن بالجديك للخصر أويدش أومكاتأ

احتصاصات الرسول صدى الله عليه وسلير كالحا الحكم الشكاء فال فرعان احتصاصات الرموت

أحددها النقبهاءي حاز للحادي مصافعي البرملوك صلفي الأعملية وسللم والأعارة الفههور ورحبحه الخوريء وقال والصواب الغرم تعواز زارس بال باستحداد من توقيع بوسوله لريكن بعيداً بالإن ف النحت في الحصائص تربادة العلماء ولأرد إلى وأبر أختكان

اخلصاء

اختصاص

الأحداثان فللمصاصر في المعال لاعراد بالشراء بول الغبرر أو إفراه الشخص دون غيره بسوره مرااا ا

والأراهيج أندار بالمركز فيعرار

خافس بعض خصائص ثابتة في الحديث الصحيح. وحدي به أحداً بأصل التأسى دارسول عليه الصلاة والسلام، فوجد بيانها تحرف قار بصدريها.

وأما ما يعم في صبق المصالفي في لا فالدة فيه البيرة قطيل، لا خفر أنواب القعة على مثلة المتدرس، ومجرفة الأف وتحميس الشيء على ماهو عليه (17) مصحة مصلها كرادم الخروس الحويسي، وحجة هؤلاء أنه لا متصلي بهذه الخيصائيس حكم تاجر تبسل الخاج ربية .

أنواع احتصاصات الرسول. صلى الله عليه وسلم :

ه بند أب الأحكام التكليمية التي لا يتمد و إلى ألت. ككوم لا يورث و وقير ذلك.

مه ... خول: الأسهوويق كرعطاله الشفيعة، وكينه أود بريه حو الجنة ومديات.

ج بـ المقدنان المهيونة، أنكيم أيدق الناس حديثًا.

والمنظمين أعاشفاي العمل وعيرض

وسيقتصل سنجت على النور الأول من هالد. الاختصاصات لن خصاصه قبال الدعية وسد. تنصل لأمكاء التكليمية .

أف موس الاصلاع على حضائض الأجرار فهم كتب المعمالية ، وكاب المبراة أمو بأن و تكتب الإلمة في خصائصة صلى أنه عليه وسام وقصائية .

والأرامية المراج والإنجامي معاملات فالأ

الأختصاصات الواحية :

أوعامة أومياحش

من الأحكام التكليفية (

ما اختص له صلى الله عليه وسلم

الاستا عرض العاطي رسوله هسلي الله عنه وسام با معار العاط الح أو مدون على أن ما إعلام المام حساء وإحزالاً الشوات، إذا قواب العرض أكار من قواد المامل، وفي الحديث : الامانفوت إلى عدلي شراء أحد إلى أن الفرات عليه الألكي ومن ذلك :

٩ ـــ هـار، لانتصاصات لا غرام ش كوبها واحبة

أحقام اللبل:

لاند احتمال العزاء في قناء الليلي، هار كان فرضاً العملية صفوات أن والنام عليه أو لم لكي فرضاً. مع الصافهة على عدة فرصياة على الأمال

فدهب هداخه برخیاس آیی آدرسول الدهلی امد عدید وصد قد حجمی رافتر فی فیاد النبی علید. والع ادر هانس علی داده گذیرس آهن العدی مهم الشاهمی فی آدد فوارس و کنارس المالکید، ورجعه الطاری فی تسار:

وسادات منى دايد تحوله المالى ي سورة الإسراد: زوس لكن فهجد والولة لك (⁴⁸

أي مقالاً عند أن فصيلاً ﴿ وَرَعَوْهُ عِي قَرَائِهِمِنَ

الفارد مستند المدعول بازی میان این ادام امراهه ایندای می آنی اینداز در میتواند و کنید این استفاد این اداری ای دیگذارد این از محمل امار ۱۳۰۸ این

المعارض (حرامات

النبي فرفستها عليك ، كها يدل على ذلك فوله تعالى : «قسم الشيئل إلاَّ قَنْهِلاً ، يضفهٔ أن القُصَّ مِنهُ قَلِيلاً ، أنْ رِدْ عَلَيْهِ » (⁽¹⁾ قال الطبري : «حَرْهِ اللهُ تعالى حَمْلُ مِشْ عَلَيْهِ قِيامِ اللَّهِلِ بِينَ هَذِهِ الطَائِلُ».

و يعطد هذا و يؤيده مارواه الضرائي في معجمة الأوسط والمبيغي في سنه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله صبه وسلم قال : «اللاث هي عملي فرانسي وليكم سنية، الونير والسواط وقيام اللهل^(٢))».

ودهب مجاهد بس جبر إلى أن قيام الليل ليس سعرص على رسول الله صلى اقد عليه وسلم ، بن هو زائلة . واعا قال الله نعالى : (قافلة لك) من أجل أنه صلى الله عليه وسلم قد غمر له مانقدم من ذف بعا المأخر، هذا عسل من عمل سوى الكتوبة فهو دالمة . لأنه لا يصمل ذلك في كفارة الداوب، فهي نافلة وزايادة، واستاس يعسنون عاسوى الكتوبة لتكلير ذنوبه طبس كناس _ في المفينة _ نواقل.

ونيع عدها أحادة من الطهاء، منها الشافعي في قوله الآخر، هذا معال الميل ها الميل ها الميل على المنطق في حين رصول الله صلى الله عليه وسال الأن المنطق في حين رصول الله صلى الله عليه والماء أوالها على ذلك بحدود قوله على الله عليه وسلم أوله عدل المهاد ((الماء)) ما حاصة أن الآية عنداة والحديث على المهاد ((الماء)) ما حاصة أن الآية عنداة والحديث

عدي العجود ١١٠٠ مهمه الرادوية حدد

الذي مستندل به من قال بغرضية قيام الليل على رمول أنه صلى أنه عليه وملم حديث ضعيف. ⁽¹⁾ ب حالاة الوفر:

 اختلف الغمهاء في الحتصاص رمول الله صلى
 الله عليه وسلم باقتراض صلاة الوثر عليه و مع اتفاقها على أن الوثر ليس نفرض على أمته.

فندهب الشاعية لى أن اوتر كان وابت على رسول الله () وقال الحليمي والعزين هيدالملام والعزلي من الشاعية وكذلك المالكية : إن هذا طوية وب حاص بالحصر دون الصفاري () كن ورى المحارى ومستم عن ابن عمر الله رمول الله حلى المحارى وسلم كان بصلي الوتر على راحله ولا يصل عنها المكتونة الله () .

وقال النموري: للذهب أن ملاة الوز واجبة على رسول أقد ولكن جواز صلاتها على الراحلة خاص بدعليه الصلاة والسلام (4)

و بري الميني الحشفي في عمده القاري

⁽۱) سرة الرحل (۲ - ۱) (۱۹ سنيت مالفة رحم القاسل الدايات مراجق والقي ... ها قال عمد الن صدر في تصحير القبر (۲۰ در درب بدال بأنه من روايد ميس ال مداران العمدان من هذا من أنه أنه.

 ⁽ع) حدث (د من مئوت د أعرجه الخاري وسعو (أكامه الإيان والرمدي إن عمر مورة مناً والسبقي إن الهيائة.

⁽⁴⁾ انظري دلك الترجع السابية : المصرات كاب وتصد الطريق ، وعدم غرطى ، وأسكام عراق المصافى في غديم فواد تعالى إن سورة الإسراة . (ومن اللي فيحد به نافقة للا) . والنظر غدم أرواني من حيل ١٩١٣ ، تصوير مروت دار البنائر ، وروسة الطاب به ١٣٠٥ مسح المكتب الإسلامي . يداخل ، واصف من المكرى للموطل ١٩٢٣ خاصطحة السوسي ، وبلسيس أخيا لام حمر ١٩٥٣ ، طبح الفاهرة غواكة الطالب ١٩٠٣ منع الكنة الإسلام ، وأمن الطالب شرح روض الطالب ١٩٠٢ ، منع الكنة الإسلام .

به بهاید اخیام شرح البیام ۱۹۹۰ در انبکشته الاسلاب.
وروسهٔ اطالیل ۱۹۶۷ و آسی الطالب ۱۹۱۳
(۳) شرح از روایی ۱۹۳۸ و نشییر احدو ۱۹۳۳
(۵) سبیت این سر آخرهه استاری وست ی سلاهٔ الور
(۵) عمین سرح انبلات ۱۹۳۳ در الکانیهٔ سلتیهٔ بالدیهٔ الورد.

و الحميقية يقولون بوجوب الوتر _ إلى صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الوتر على الراحلة كان فل
 أن يفترض عليه الوتر (٢٠)

ع ـ صلاة الضعى :

 أ السائد العلياء في وحيث مبلاة الصحي حيى أصول الله مبلي الله عيد وسلم مع العاقهم على عدد وجويد على السلمان.

قده من جراعة ، منهم الشافعة و بطل الذاكية إنني أن صلاة الصحى طروعة بس رسول الله عليه وسخس واستداو على ذاك بمديث رسول الله صلى الله عليه وسمم : «اللات هن على فرنفي ، ولكم تطوع: اللحر والوم وركمتا الضمني » (15 م

وأقل الواجب منها عليه وكعنان حديث: «أمرت مركفتي الفيحي في تؤمروا بها الأ^{الما}

ودهب الجسهان إلى أن صلاة الفيحي ليست معروضة على رسود المصلى الدعب وساب، أقواد صدى الله عليه وسلد ؛ «أمرت بالاثر والأفسعي ولم المرم على ١١.(٥)

(۱) مستاهای به ماخاشیر می

(1) مواهد الحكميل ٣٠ (مرم تاريخ ي العامل في وعد العامل في وعد العقد التي تتريخ على العامل في وعد العقد التي تتريخ التي في التي مدين مدين التي مدين مدين مدين مدين التي مدين التي مدين مدين التي مدين التي مدين مدين التي مدين مدين التي مدين مدين مدين مدين مدين مدين مدين التي مدين التي مدين التي مدين مدين التي مدين مدين التي مدين مدين التي مدين

 (1) قارح الرقائي من عصفر مثل ۱۹۰۸ و و در الدارت الدارتي الدارتيان الدارتيان الدارتيني، وقال فيه مدات براغي الدارتي.

د ــ سنة الفجر:

٩٩ = احتشاف العمارة في فرصية سنة العجر على رصول الله صلى الله عليه وسلم مع القافهم على عدم وحوية على غيره.

فيعن احديثة ويعمل السلف على فرصيتها عليه صلى انه عليه وسمه، واستدلوا على ذات بجديث ال عساس : الثلاث كتبت علي وهن لكم تطوع : المؤر والنحر وركمتنا الفحراء . ١٩٠

هـــ الـــوان :

١٧ - الحمهور على أن السوالة لكل صلاة معترض على رسول الله صبى الله عليه وسلم حديث عداقة من حسيل الله عليه وسلم والمر بالموضوء لكل صلاة، عاهراً وعبر طاهي، طها شق علماء والما أن أمر باللسوء لكل صلاة هـ. وفي لفظا: وضع عدا الوضوء إلا من حدث (1)

رــ الأضحــية ;

 الأفسحية فرض عبى وموك الله صنى ان عديه وسعد دولة أنته حديث إلى عباس التقدم!
 بالثلاث هن على فرنض وبكه تفوع!

وركعة الضحى».⁽¹⁾

ز ــ الشــاورة :

 اختلف العباء في فرضية النه ورة على رسول الله صدلى الله عليه وسعم، مع الفاقهم على سنيتها على غيره.

فقال بعضهم تفرصينها عليه و ستدنوا على ذلك بشوف شعالي: «وَشَاوَرَهُمْ فِي الأَثْرِ». (*) وقال هؤلاه: إنما وجب ذلك على رمول ألله صلى الله عليه وسهم تطبية القرب، ونصيمة الناس أيستنوا به عليه المبلاة والسلام.

وقال بمضهر: إن الشاورة لم تكن فرضاً عليه صلوات الله وسلامه عليه لضفهان البل يعلج لإشهات الفرضية, وعلوا الأمر في الآية السابقة على المدب أو الإرشاد.

ثم اختشافوا في يشاورفيه ، بعد اتفاقهم على أنه لا يُشاور في مرل هميه فيه وسي ، فقال فريق من العمراه : يشاور في أمور الدنياء كالحروب ومكايدة العمره ، لأن استنفراه ساشاورفيه الرسول (ص) أسعابه يدن على دلك .

وقال فرين خرد يشاور في أمور الدين والدنيا. أما في أمور الدنب مظاهر، وأما في أمر الدين فإن استشارته ضو تكون تديياً هم على علل الأحكام وطران الاحتياد. (٣)

ح ــ مصابرة العدو الزائد على انضعف :

آلا - عما فرض على وصول الده صلى الله عليه وسلم دون أمنه مصابرة العنووان كروواد على المنهدف ، لأن الرسول صلى الدعب وسلم عموظ بحفظ الله تحالي. قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَتْلَمِمُ لُكُ مِنْ الرَّبِيلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ ع

ط ـ نغير المكر:

١٩ ــ عـ فرض عني رسول الله صني الله عليه وسمم تعيير المشكر، ولا يسقط عنه فما النحوف. بخلاف أن الى سقط عها بالخوف.

وذلك لأن الله شدكي قد لكن بمنظ رسوله كها تقدم، كها لا يستقط عنه إدا كان الرئك يز بده الإنكار إمر ما اللا يتوهم إياجته بعلاف أحد، وإذا كان إسكار اللكر وض كفاية من أمنه فهنه وض عن عليه صبى الله عليه وسلم.

وهد : سندان البيقي على ذلك بعدة أحاديث في حمله الكبري (٢)

ي ــ قضاء دين من مات معسراً من انسلمين : ١٧ ــ انستف انطاه ي قضاء رسول لله صلى لله

⁽۱) مواهب الصلدن ۱۳۹۳، وارزقاني ۱۳۶۳، ومايه الصاح ۱۳۹۲، وافروقت الإس إنصيص العبد ۱۹۹۶، ومطالب أولى التي هاراس والمسائض الكون ۱۳۴۳

⁽٥) ميوة أل عمرات (١٩٩)

⁽٣) النظر - الخفسائين الكبرى ١/١٥٥٠ وماندها، وتعسم لبي التيمير وتعسيم العرضي للولديداني : (والدورهم في الأمر) ا

واغرتى على طلل ۱۹۹۳، وباية المتاح ۱۹۹۳، وروشة الطاسين ۱۹۳، ومطالت كانى مين ۱۹۳۰، وا موهر مغي اعلى سار سيني ۱۹۵۷، وبالعدمان

⁽¹⁾ انتقر الكرشي عليفعان وروقامي خاردها وزيرية الفتاح عارمها، والخصائص الكسري عارده، وتدخيص الحبر عارفهان ومخالف أولي النبي فاراعه والآيا من مورة اللهم الإدارات

 ⁽۳) خاصدانهی ۲۹۸۲، وطالب اولی تنهی ۲۰۲۱، تارونسی ۲۸۹۲

عليه ومله دين اليت العبر، فقال بعضهم: كان فرضاً عليه صلى الله عيه وملم، وقال آمرون: م يكن ذلك فرصاً عليه، يل كان منه عليه الصلاة والسلام تعوماً.

أم المسلمون أيصاً هل المصاء من يب مال المسمون أه من مال رسول الله على الله علم وسوية وان كان من مال المسمون أه وسوية مصوفية رسول الله علما وان كان من بت دال المسلمون فليست يحصوفية رسول الله عليه والمهاء بل يشاركه فيا جمع ولاة المسمول علم والأمسل في هذا مال والمستحاري وسمد عمر أبي هو يرة رضى الله صد قال السخاري وسميد عمر أبي عبد فضلاً والمستحال الموادية على علمه فضلاً فإن المستحدة والاقال المسلمان على علمه فضلاً فإن المستحدان على علمه فالمناق المستحد والاقال المستحدي علمه فضلاً فإن المستحدين علمه في الأعلى المستحدين الله عليه المستحدين المناق على صاحبكي وفيه قتم الله عليه بالمستحدين المناق على صاحبكي وفيه قتم الله عليه بالمؤمنين من أقصوه والاقرار المستحدين المناق الله المستحدين المناق عليه المستحدين المناق عليه المستحدين من المستحديدة المناق عليه المناق على ال

ك ـ وجوب تخسره نساءه وامساك من اختارته :

18 حدالت الرواج صلى أنه عليه وسلم بالنوس في السفقة حرك في حصر الروايات حرى نادى من ذلك فأمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام أن يصبرهن فلمان حن حدال از تماألها المثنى في الأواجعال إلى محدث حن حدال المثنية الذي وراياتها والأواجعال إلى محدث عن حدال المثنية الذي وراياتها

الاها مدينة أني حريره الرسوالية عدال المقادل والدي الرد كالم أن سياطياً والمداد هيد خيرات (195 ويايا القالع الاخذاء ومن اليهادي (195 والله المن الديرا العالم (195 والمؤار من مسية إلى 195 والله المن

أفغالين التنفكل والشرفيكل سراحاً جبيبها والأعملين أدرون المسه ورشسوله والمداه الاجبرة قبرن المدالها: المتخدمات بشكل أجراً فلهندا الاجبرا

صحيرها، فاخرته كلهن إلا المائرية اختارت قومها، فأثر صلى عليه الصلاة والسلام بإسالة مل التعديرة منى بعود لعالى : (الأيجلُّ فِقَ الشناة مِنْ يَحَدُّ وَلَا أَنْ تَسَدَّلَ إِنِهِ لَ مِنْ أَزْوَاحٍ وَلَوْ أَصْطَبَكُ مُنْفَهُنْ). [18]

وذالت مكافأة هن على إشارهن رسول الله صلى الله عليه وسالين

الاختصاصات الجربه

14. قد حرم الله تعالى على وموة صلى الله عيه وسعم الله عيه وسعم معض ما أحله الأدم، تنويا به عليه الصلاة والسيلام من سفاسف الأموى وإعلاد شأم، والأن أحر نوث الكروه، و إدلك يزد درمول الله على الله عيه وسلم علواً عند الله دم. الله من إدر درمول الله عنه إسلم علواً عند الله دم.

أند المبدقات (

النفق العلماء على أن ابد تعالى قد حرم على
رسوف صبلى الد عليه وسلم أحد شيء من صدهات
المباس، سواد أكانت مغروصة أو نطوعاً، كالركاة،
والكفارة، والنفر والتطوع، مسيادة لمصيد الشريف،
ولأجا تسسىء على دق الأخد وعز المأعوة مه، وقد
أبداء فه تحالى رسوله به الهيء الذي يؤند على

ة المسورة الأعراب به ه. ١٩٠ (٢) سورة (أحراب ١٥٠

سبيس العميم والقهرة النبيء من عز الآحة وذك الأحود منه .

روى مسلم في صحيده من حديث عبد لمطلب من ربيعة من الحارث ابن عبد لمطلب قبل وسول الله حسلسي الله عبليه وسعية الإن هده الصدقات إيما هي أوساخ الداس ، وإله لا خل نحمه ولا لآل عبد » (٢٦) هذا ، وإن تعريم الصدقات على آل الديت إنما هو عرائها منا صلى الله عبيه وسنم .

ا ب _ الإهداء لبنال أكثر تما أهدى :

٣٩ حسره عنى رسول القاصي الفاعية وسلم أن عليه وسلم أن لإهابين المطلق "كرعا أعدى لقوله حالي : (ولا للشيش شائل في المحرف القامة والمحرف المارية المحرف الآداب وأحل الالتحرف على على عبل عبد للها والمحافظة على ولنه على ولا عبد أن المحرف والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحرف المحرف الم

ح ــ أكل ما له والنحة كرية :

٢٢ ــ حدث العلزوي أمرم عواهم والعمل

والمحارث والمعران

(4% تصبح المساطنين (١٩٥٥) وينين المينية في ١٩٥٥ وقد حرال المرافقين المرافقين (١٩٥١) وينينا المرافقين والموافقين (١٩٥٥) والمصافن المرافقين (١٩٥٥) والمصافن المرافقين المرافقي

وماك رائحة كرية على رمول التحمل التاعية وسلم، فقال حماعة منهم المالكية : إن ذلك كان عاره أعليه . واستدلوا على ذلك عارواه الحاري ومسمع . «أن رسول الله أني بغدر فيه تحقيرات من مقول ، فوجد له ربحاً ، فسأن فأشير ما فيه من ليقول . فعال : قربوها (أي إلى بعص أسحابه) فقيا راة كرم أكلها قال : كان فإني أماجي من لا يتاعى الأراً

وقال جماعة منهم الشافعية : لا يكن دلك عبرة عليه . ولكن رسول الله عبلي الله عبد ومنه أكان سكره أنكه تعرف الروق الوحي عليه في كل ساعة ، ولا الملائكة فند تأوى الرابح الخبيثة . وقد استان هيلاه عدا . والا مسلم باأن أبا أبور الأعماري صنع السبني عسلني الله عليه وسلم طدماً ب ترم، ولي وابدة أرسال البه بطلمام من خمسرة به بعس وكرات . ورده عليه المسلاة واسلام وم يأكل منه عبداً فراد : لا ، ولكني الحيام هو؟ قال : لا ، ولكني الكراد ، الكرام هو؟ قال : لا ، ولكني

وسانغتم الشعرة

٣٣ - هو مما حرم علمه صمى الله عليه وسفو بالاتفاق، لكن فرق البيغي وغيره بين ارجز وغيره من المحور، فقال: الرحز حائز عليه لأمه ليس بشعو، وغيمره لا يجور. واستشهد على ذلك ما أشده عبه الصلاة والسالام من الرجر وهورشارك في حدر

۱۹) مستد الداري ووقعه ط المساعيق والمصافف ۱۹۸۳ م وموجد المسل ۱۹۷۲ والرفاح ۱۹۸۲

⁽م) أسيلي المصاف (١٠٠٥، وروسه الطالبي (١٥، وتحيض الحياج (١٩١

ا مسدق، ومن قال إنه الرحز من الشعر قال (إن هذا حاصه البس يشعره الأن الشعر ما لكود شعرةً إلا أن صدر عن قائلة أفضاء الأشعال وما كان مثل في ذاكر لمبي صلى الما عليه ومنه غدا الرحرة (في 2014)

ه سازع لأقته إذا ليسها للقتال حتى يقائل : 4 الساب عا حرا على رسول الله صفى الله عليه وسلم دود أسته أما إذا ترسل لألما الخراب يجرا عليه وسلم سرعها حتى يتمي المدور المولة حسوات الله وسلامه السبح المحرب وأذا في المحدود المحال ال

ولـ حالية الأعس:

78 حداث أد يا الإداء بالتمهر معافله وها تما حرم على رسول الله على الدائلة وعلى وقائلة والمعلى وعلى والدائلة والدائلة والمعافرة والمساورة على المعافرة والمساورة على المعافرة والمساورة على والدائلة والمعافرة والمساورة المائلة والدائلة والمعافرة والمائلة والمعافرة والمعافرة المن والمعافرة المائلة المنافرة المائلة المعافرة من ألى مائلة المعافرة من المعافرة من المعافرة من ألى مائلة المعافرة من ألى مائلة المعافرة من ألى مائلة المعافرة المعافر

صيا دسة رسول الله صلى التا عليه وسلم إلى البيمة .

الماء ماه فعال : بارسال الله بايع عبدالله . فرق وأسه فعلل إلى البيمة بلاد .

الم أصلح على أصحاره طال . وأن ويكم يشه .

الموه إلى ماما حبيب رامي كلفت بدى من بليمة ميمنانة الألواد بايد بين من بليمة .

المبعدنية الألواد بايد بيال إليول الله باي بليك .

المسل حالته الأمن الها أكودة المل بلي أداعل حص حص به هو والأساء دول الأمل .

و حكاح الكافرة والأملة، والمهتملة على الهجرة: ٢٩ - عد سرم على بسول الله صلى الله طبية وسم تكان الكانديية، حراء سالب ربي الا أرام إذ من كاند محمى في جسة فاعطني الدائل أحرب الحاكد واسمح بساده ـ ولأن وسور الله ميس الم عليه وسلد أشرف من أن يصع ماءه في رحد كالوال والان الكاندرة اكرة صحة رسول الداسس الله علي ومثل الما

كما حرم عشى رسول الله فيشي الله طلبه وسمع بلكاح الأماق، وكوكات مسلمه والأن لك مها بعض خوف المسلمة وأنى الرمان) وهو معطوم عبه أو

و ده آل دی اماد تا ۱۳۰۰ زمین المعلی در دور و تعمل المین ۱۳۰۱ در در مستخدها و دمام با سراح در در ارسوال آلی ۱۳۰۱ زمین و ۱۳۰۱ در در

⁽⁵⁾ مقدمت می الین فرادی و مقدمی و جدی یا یی مقدر در فرادی معددی دو بلیدی از در در به کند در مقدری دو این کری کنری در سال مقدر عبد الینایی و افااتی فرادی کاری بی می این و معیقی اصلاح معدد الینایی و افغانی از معیقی است.

ه استان مطالب ه داد و اروا ی داده در تحقیقی ۱۳۰۱ داده و تحقیقی دهیاری اعداد مین شیهی به دی دمطالب کاری دری ه اعمادتان بر معرای فینیسی. داده اعداد جاری ما

و () حالت المأكس إلى الله المحاط العاكس و التسارية -() ماروز () الرائد أن العربي بعول العقا العرب المحاط الأحال الروافة () على

والاد العرشي ٢٠١٠ والمعيوشعي ١١٥٥ وأسي الطالب التاريخ

الفيقدان مهر الحرق وتكام رسول القاهبلي الشاعليه وسلم عني عن المهر ابتداء وإذ يجوز له أن يمكح مغر مهمره ولأن مكاحها ويُدي إلى رف الولد وطام النبوة متروعن هذا الأ¹⁷

ويحرم عليبه مكاح مي وجنت عليها الهجرة وم نهاجر، فقوله تمالي في سورة الأحزاب : (بَاأَبِهُ النَّبِي إِنَّا أَعْلَلْنَهُ لَكَ أَزَّ وَاجِلُ اللَّائِيلِ آنَيْتُ الْكُوْرُكُنِّ. وتماضلكت يبيئك مئا أناء آط غلبك وبناب عفك وكشاب عشابتك وبكاب خالك وبتاب خالابك اللاَّتي هاخرانُ شفكُ). ("أولَي قواءة صداغة بن مسمود: (وَ بِتَابُ غَالاَ بِنَّ وَاللَّا فِي هَاجُرُنَّ مُعَكُّ). ولما رواء الترمذي وحشيه وابن أبي حاتم على عبدالله بين عباس قال : فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصناف النبء إلا ماكان من الوُمنات النهاجرات وخديث أوعانيء قالت وعطني رملول لأه فاختذرت إليم ومذريي فأنزل الأه المسائي: (إِنَّا الْعَلَمُنَّا لَكَ أَرْوَاجِكَ..) الآبِ إِنِّي قُولُهُ المعالمي: ﴿ لَلاَّتِي فَاحْرَانَ فَقَكُ ﴾. قالت: الم أكل أحل كم، لأسيءُ أكن فين هاج ممه, كب من (*) Judan

ا وقال الإصام أنو يوسعن : لا دلالة في الآية على

غنة) (آول قراءة عبداغ بن منك ، فقال عليه الهدلاه وانسلام) فقد عقت الأبد والله في قاجرات تنفق المنك على أنا و يتهد لذلك وحوب حليه والله في حالم على الله عليه وسلم الله على المنك المناك المناك على المنك المناك المناك على وسلم الله عليه وسلم الله على وسلم الله على والله على

أ... العبلاة بعد العصر:

۲۸ د فهب من كوه الصلاة بعد العصر إلى أنه أسيح ترسول الفاه منى الله عنيه وسلم أن يعسي بعد العصر، وكان أثبيغي في سنة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله على الله عليه وسك كان يصل بعد العصر و ينبي عبها (١٣).

أن اللائمي لم يهاجرن كن عرمات عليم، لأن

٣٧ سـ مُمَا حرم على رسولُ اللهُ صلى الله عليه وسلم

إمسدك كارهت ولم يمرم ذلك على أمنه . حعظاً لمعاء

الشيوة، فعد روي البحاري وغيره عن عالشه رضي

الله هذا ﴿ أَنْ البِينَةِ الْجُنُونَ كَا أَوْجَلُتُ عَلَى رَسُونُ اللَّهُ

صلبي لله عليه وسمير ودنا منها قالت : أهوذ بالله

تخصيص الشيء بالذكر لا ينعي ماعداه. (١١

ح ـــ إمساك من كرهته :

⁽١) أمكار لعصاص ١٩٤٠

¹⁹⁵ أمريمه البندري (منع اللازي ۱۹۷۸ ترف ۱۹۶۹) من السنينية الشمستان الشيخ ۱۹۶۸، واصعافي الكرد ۱۹۱۷، وارتشي الطائب الأرادي ورومة المناس الارد والردام الردي الإداد، وطائب أولي عن ۱۹۸۵

 ⁽۳) اختصابیس ۱۹۳۳ و استیت نامات آثاره از اطار ۱۹۰۰ افتاری ا آمرید آمد و البیغی والطحاوی .

⁽¹⁾ الراجد السعة. (1) مورة الأحراب (10

إنه الشرا المرضائيين ۱۹۷۳ و وستسدف و إنصابير الطارد و الرواق والرابط في وأسكام الطفاعي (۱۹۰۳ و الرواحات أم خالي ماري الا أمريف الرواح الراشع أن العراق (۱۹۸۹ و و الا الصادي الوقائي و الحيس صحيح من هذا الرحام الم المهالت السادي و العن وقال أن العربي (۱۹معيف عداً والم بأن عند العديث من طراق صحيح ياسح بها الأهر

احتصاص ۲۹ ــ ۳۵

ب ما الصلاة على البت المالب:

۲۹ در مع الصلاة على الجنت الذالف كي فنصية قال : أبس برسود الله صلى الله عليه وسلم أن يصلى حسى البيات الدائب دول أمنه الأمر حصه الله تعالى بر الله

ح ــ صبام الوصال :

الآلاد حيور المفهاء على اختصاص يبول الد صفى الم عليه وسل بإيادة صيام الوسال له دور أستم، له رواه السدري وسله أن البي صلى الله عبد وسد إلى عن الوسال، فين له (إلت توسل. عناد : إلى نسب كهيئكي، إلى أضه وأسلى. 173

د_ القنال في الحرم:

10 عصائص # عدد مرفق فالترجي المعملع وزيرتهم. المدمود

وم ترسيس با التراوعه والموالي المرافعة للترام والمستشراط والمرافع المرافعة المرافعة

اهال دحول مكة بغير إحرام :

٣٩ من قبال من القمها و لا يعور تكفف أن يدخيل مكة يعير إخرام قال : إن دجون بمول الله صبعى الدخية ومن مكة يوه ويجها يقير إعرام كان خوماً به صوات الله يسلامه عيم الله

و ــ القضاء بعلمه :

٣٣ من منت الديم الشاطني أن يعين بطيع حين منافعي له رمول الدعيق الدعية ومثل بطيعة فنا. البيئة علية ولاية ما (الحائل من ماله ما يكيبك) من مصحبية عليه الصلاة والسلام . (الله)

رسالعضاء لصه :

48 - خص عب الصلاة واسلام بإدامة المفاء النفسه فأد النواص دلك في حق الأمة عراية وهي مستصية عبد قطعة بالتومال دلك المفياء في حالة العب القال.

ح - أحد اغديه (

٣٠ - من خصائعيه عليه الفيلاة والبلاد أن

ه مدانده العرف التحرير من عدت أي دريخ أعدد). فقع أطبي (۱۰۰۶) إلى 1950 قد مشهد المحرور (۱۰۰۱) رفيا 1950

وازر مناطر والمنسوع والمعافل المعطالين المعافد المعاف

ا ۱۸ ومنة الطالبين و در وطعه مي م ۱۹۹۶ مدين ميد السناد مادي دخان ي المعلق ميد مراهدت مثان وي الحداف الطامي المعلق الحدال ويانا ي وليس بطالب المعادي

> ا عبر آسي العدالية عدد در واز الدين اداره د. [18] معدلتان عدده

الهديمة الملاك تماء للجلاف غيره من الحكام وولاة الأمور من رهاياهم (١٠)

ط ـــ ق العشمة والقيء :

٣٩ أبينج ارسول الشاصلي الدعائم وصد حمل حسن المغنيسة والدند بحصر الوفعال العواد معالى : (والعالمة واكر قبيشائم من شيء إضافا مد تحفية والمؤشون). [3]

وأسيح الله التميمي من الفتي، وهواما يمدره من المستسفة من المييمة، اكتسف ومرح وخواها، ومم صفية أم المؤمن التي اصطفاعا من أقمر العلم. (27

ی ــ ق النکاح :

الاسماع على العرض به رسول الداعسي الله عديه وسلم عالمياج الدادون أعد أن يتروج أكثر من أربع المده. وأن يتروج عدد مهن، وأن يتروح الرأه عند إليان و الماح لد ألا تصدر من أرواحه عند المعلى، مع أمد عليمية الصالحاة والسلام كان من يصا على المسم، ما دى في المستقر، حت كان عمرة بينهن، وقد المند عليم ترص المندون أم يراض في بهت عالمة.

الخصائص من الفضائل

۳۸ بـ العبدان أصغر العنصل بها وسول الله صلى الله . عليه وسلمو لمرابد تصلى ومان

ألد اختصاص من شاء عاشاء من الأحكام: ٣٩ ـ له كناد رسول اند صيحي له عليه وسلم مشرّعاً لا ينظر عر العرى، وداله أن ينض من شاه عنا شاه من الأحكام، كعمه شهادة حرية بشهادة برد درال وإدالته لأفسحة بالعناق (التجاع) لأبي مردة وتعددة بن عامر، وترومه رحلاً على سرة من اعراب بروي أدسم أبا علمة على إسلامه

ب ــ الرسول أولى بالمؤمنين من الفسهم :

ومن داك وجوب قدمه دانفيس واباق والوف. ومن دلك وجنوب طاعلته وإلا خرابعت هوي تصن . وقيردك.

ع ـــ اخمع بن اسم الرسول وكيته لولود : 4.1 ــ دهب انت معي وهو إحدي از وارتي عي

وماعوة لأمراء أعجاءها أبدع مسوطاة

المهاريطة الفائل فالماث

وريس السواد

وما حصاصي أحجاه ريسة عطاني بالح

أحد وهو فوق طاوس ولس مير بن إلى أنه لا يمن المستخدي بكسة رمول الله هلى الله عليه وملم ي المستخدي بكسة رمول الله هلى الله عليه وملم ي المستخدم ولا أن الرواه حاير فعلم فيمار علام فيمار علام فيمار المستخدم فيمار علام فيمار المستخدم المستخدم المستخدم المستخدي والمن أنها أن المستخدم المستخدي والمن أنها أنها المستخدم المستخدي والمن أنها المستخدم المستخدي والمن أنها المستخدي والمن أنها المستخدم المستخدي والمن أنها المستخدم المستخدي والمن أنها المستخدي والمن أنها المستخدم المستخدي والمن أنها المستخدي والمن أنها المستخدي والمن أنها المستخدي والمن أنها المستخدى والمنافسة المستخديد المستخدي والمن أنها المستخدى والمنافسة المستخدي والمن أنها المستخدى والمنافسة المستخدم المستخدى والمنافسة المستخدم المستخدى والمستخدى والمنافسة المستخدم المستخدم المستخدم والمستخدم المستخدم المستخدم

وذهب استعش _ مهد الإداء أحد في إحدى الروابتين ضبه _ إلى أنه لا يحور الجمع بين اسم رصول الله صلى الله عبد وسلم وكينه ، كارواء أنو عاد في استمام رسول الله ها إلى الله عليه وسلم ، المن تسمى يعمي ولا يتكنى تكييني ، ومن تكنى بكيني ، ومن تكنى بكيني ، ومن تكنى بكيني المناسع ولا يتكنى بكيني ،

وفؤلاء المانفون : مهم من جنق اسع منع تحرين ومهم من منفؤ استراضه كراهاني

ودهد الحنصية إلى أن اجمع بين سد رسول الد وكبيته كان الروماً أم تسخ المع وثبت الحول، نا رواه أمود ود عن عباشته قالت. شاهات المرأة إلى السي حسلي الله معييه وسم فدالت البارسون الله إلى د وتدب علاماً مسينه عمداً وكبيه أنا العاسب، فلاكر أي أمك تذكره ولك، فعال صلى الله عليه وسليات العالمي الحل السي وجود كشني، أو ما الذي جرح

ك ينتي وأحل معي» (أأولتك كان الصدائة لا يروز بأساً في تسبية أولادهم باسم (محمد) يروز بأساً في تسبية أولادهم باسم فالمواشد بي وتكييب بدان أبي الماسم » متى فالمواشد بي معمل أمري أل أبية من أصحاب رسول له مسر الله عبد أمريك أو يمكني أما أخاسم المحمد بي عبيد أبي وعمد بن أبي طالب وعمد بن أبي طالب وعمد بن سيد بن أبي طالب وعمد بن مدين أبي طالب وقامين.

ودهب المالكية والشافية إلى أن لهي كان عصوصاً بعدة رسول الله على الله عليه وسلى الما بعد وقاله فتياج السبة المهم والتكني بكتيته. بعالى على ذلك سبب السبع، وهو أن الهود لكوا تكنة رسول الله، وكانوا بالول يا أنا القديم، فإذا التنعيد السبى قالو: لم نسك، إفهاراً الإنذاد، وقد زال هذا اللع بولاد رسول فحصلي لله عليه وسلم، ويعدل على دلك أنضاً ما، واد ابن أبي شبه في معددة أن داياً قال : بارسوسالله الرئائي شبه في معددة وقد أسسب، محمداً وكيه بكويتك القال:

⁽⁹⁾ مدید در در اندی آمان در در و و اید او در می بدیت باد به قاسر طویتی تجده بن سران افسایی: ۱۳ بازه یا بد امان در در در مناسب به با نمود آند با شدی بر ساویی فیت آساری ۱۱ فید بن میران اظهاری بزار به بطوعهای را وقت آمانی امان اسایت و موسکر و در آن بن به طور آویا در دارای در شور اندی یا یا در در این به طور آویا

لا في النظر في دست كا دين المصديقين الوكنزي الاجهاب ووقعه الطبيعية والمستوى المصيد المستوية المستوية

۱۷) صفیت ۱۱۰ سیمی دخشی ۱۰۰ سرم ۱۰ سود)و: ۱۹٬۵۵۱ ۱۰ ۱۰ صفی، والومتی می مثلث متم ۱٬۰۹۵ سیمیر ۱٬۰۹۲ ۱۰ ۱٬۰۹۲

در انتقدم من بديه ورفع الصوت بحضرته:

الله حصل رسود الأصلى الله عبد وسد دول أست بالله المجود المتحدم بن بديه حداد الوحي، بالاقتداع عديه دا لأن رسق الأصواراع عديه دا لأن رسق الأصداد الوحي، والتوليد المالية والشوايا الأمل المتواراع السوت بحضراته عليه الله والشوايا المتحدد على صوب التحداد والساح حتى بعنو صوب التحكم على صوب رسول الله عوله نعاني في سورة الحجرات (به أيها الدين أخفوا لا فوقوا أضاباتكم قول شوت النبي والمتحدد المحرات (به أيها المجهراة النا بالمقود كفيه يتصافى النفي المقال المتحدد المحرات المحدد المحدد المحرات المحدد الم

ه _ فيل من سنه :

37 هـ بما النونص به رسويا الله عليه وسلم أن من ب أو قدف قطوبه الفيا_{يا} (11)

4 \$ _ من خصالها هيه الهيئة و تسلام أه إدارة ما أحداً فصيرة أن إدارة أحداً فصيرة أن إدارة أن إدارة أن إدارة أن إلى الميئة أن إلى الميئة أن إلى الميئة أن الميئة أن الميئة أن الميئة أن الميئة على الميئة والميئة وا

م أنساس فغال زما مسطك أن تجيسي ¹⁴5 قال : إلي كسهت أصابي، فقال : ألريفل الله عز وعل : (فياأيها الذمل آذلوا الشقجيكوا خوفيزاللور. يَثَا دَعَاكُمْ) (⁽¹⁷⁾

ر_ صحبه أولاد مناته إليه :

10 - الدائعي به رسل لله صلى لله عليه وسمو رسال السائل جمعة أن أهاد منداته ينتسون إليه أن الكفاء منداته ينتسون إليه أن الكفاءة وعرفاء الكويه صلى الله عليه وساء : «إلا المي هذا سبوت و الحصائص الميتري، من حديث رسول الدائمي الله عليه وساء : «إذ الله أم السفت بها قط إلا جعل ذراعه في صابه على هرائي، وإن أنه جعل درائي من صب على هرائيا.

حے لاہورٹ :

43 - 3 التحقيل معملوات الله مسلامه مشد دون أعد أنه الاعورث العوله صفى الله سبه وسعد الاكن معاشر الأسينا، لاعورث ما تركما مصدقة العالميا.

⁽۱) خیابیت این اسمال از این آمرینه آبودیود واصفه بی روسید - (رسیل آمر ۱۹۱۰ م این اسبید ۱۹۱۱ می آنگذاب آموایی د - وابع آمریز (۱۸۱۱ میما آسسید)

رام زمان المهمي بالرواز وكشاف المناج في ومراء أسي العاملة معام الرواز ويتنجيفي أنهاء المؤاد الأكرام أنوره الأمانية معام المراز المنظيفين أنها المرازة الأكرام أنورة الأمانية

⁽ع) کشتر اسل ۱۹ عرب آنسی بعید ۱۹ در محبید ایرانیس هدار ایرانیس تحدیر (۱۹ ع آنس ۱۹۹۹ مرد استیسی خبر ۱۹۳۹ (ویستی ۱۹ یاله وستی ۱۹ سرد ایرانیس کاری که شدر به وجر ما کا محرور کل شاههٔ ۱۹ در ۱۱

⁽¹⁾ جانب در جحل میانش رواعر مداخت را موداند در المتاب لائب واقع کاری ۱۹۰۰ اما تسفید

۱۹۵ مسورة الخديرات (۱۰۰ ما بعض المعانية) الكري (۱۹۰۳). الماكنت في النشاخ الإياس، والمسي العانية (۱۹۰۵)، والإياق الماكنان والمرتش (۱۹۲۰) وتعالم الايام (۱۹۲۰).

 ⁽⁹⁾ احسد لفي جراءه وجي شيق ۱۹۰۰ و لفي ۱۹۳۵.
 دخيوجي از آنيلسي ۱۹۶۶ و دستانسية اين جريدي د ۱۹۳۸.
 ۱۹۳۹ - ۱۹۳۹ - ۱۹۳۸

وسائيرك، رسول الله صلى عُه عليه وسلم يتنق منه على صاله، ومافضى بهوصدالة و يتوله صلى الله عميه وسلم: المعاركات عمد نعلة انسائي ومنونة عاملي مهو صداله به ¹⁹ أوليس ذلك لأمنه، وفي الواضع مشاركة الأميدة له في دلمي . ¹⁹

ط _ أزواجه أمهات المؤمنين :

٧٤ ــ. عمد الدخص به رسول الله أن أرواجه أمهات النواء أمهات النواء عن الا يكحل بعده ولا نوى أشحاصهم العراصار، وعقيهم الجلميس في بسوايي . لا يغرجي إلا الضرورة بعد وهذه عليه الصلاة والسلام . وتقصيمه في مصطلح :أمهات المؤمين (ه. (٣)

الفصل الثاني اختصاص الأرمنه

عناك أزمة اختصت بأسكام دون غيرها هي:

أ_ ليلة العدر:

48 ـ ختص هذه اللبة باستحاب تحرّبا وقيام ابنه الكلك كما سبأنى ذلك معصلاً في «قبلة المدرى والقيام الحلى».

ب ـ شهر رمضان :

93 - اختص شهر رحضان بافتراض صیاده بقوله شعالی: (فش شهة بالگم الشّهز فَلَيْمُسْدَة)، وسيّه قيامه مصالاة الدراو بعج الفوله صنى الله عليه وسلم: «من قدم رحصان إليمنا واحتماراً غفر له ما نشده من ذمان راحاً.

ح ــ بوما العيدين:

أقال المستحد ليلنا الميدن مدت إحيائها أن المعلوم حملي الفر عليه وسم : «من قام ليني العيد عمسها أن أن لين العيد عمسها أن أن مهد عليه عليه المعلوم المعلوم المعلوم أن عمل عليه العيد وحرمة العيد أن عمل والملكون المعيديا.

د ــ أيام النشر بق :

٩ هـ اعتصاف أيام اختريق بالتكبير عفب صلاة العفرانيض وجواز فيع الأضحية . وغرم العبام أ⁽¹⁾ كاستاني دلك في الأباء التشريق».

والطر كذلك مصطلع الافسحية الا

المحررة للرجافات

 المعابث : اس فام يطبان . اله أمرسا التعارق وم الم وأصدت السوالا إنه وصفى القديم ١٥١٤)

191 أمغي الحيموم بالذي وشرح البياح الإداري ولي سيس الأدارة والرائي المعالج الماشية الطاملوي عن 1938 والسحر الرائي (1915) أشرح الرهابي والإدار والبشي الأوجاء وكانف الجان الدي إدا

إلى حدث دمين أم ليني البيلان التربية ان باسم، وقت السيدي وقت السيدي وكمالك قال السيدي وقت السيدي وكمالك قال السيدي وكمالك قال السيدي والمراجع السيدي في روائد السيديات والسيدي في روائد السيديات والسيديات المراجع السيديات والمراجع الشيديات والمراجع المراجع المراج

۱۱۰ انتشي ۱۳وه ای وصوح الاصول ۱۳۹۳، ۱۱۱) آنتمي ۱۳۹۴، وصوح الأصول ۱۳۹۳،

^{. (}۱۱) حاميت . «د. تركب از «أخرجه البخاري (فتح الناري رقم المواجع)

 ⁽³⁾ مواهد العدل ۱۹۳۳ و بدائية الطيومي ۱۹۸۳ و وسر الدياني (۱۹۲۶)

⁽۱۹۳ ادغار هاوده مهيا من آمراديث في حامع الأصيل ۱/۱ وجرز دمشق حده ۱۳۹۹

هرسايوه الجمعة ز

98 - خسص يوم الحديثة بوجوب صلاة حاصة فيه بموم مقام صلاة الطهر هي صلاة الجمعة، واستناد الطبل في، واستجاد الدعاء فيه ، تقويا وصول الله صدلي القدعداء وسلم : « فيه ساعة لا و فقها عبد مستمه وهو قائم يصمي يسأل اله شبئاً إلا أعطاء باده الأكرك و فراده بالصياء والقيام. (**)

و_ البوم الناسع من دي الحجة :

۵۳ بـ اختص يوم عرفة توجوب وتوف الحجاج ف في عرفة وكراهة صوبه تنج به ۱۳۱

رــ بوم نصف شعبان ولبلته :

\$ 2 مد احتمدت إلية المسمى من شهيان باستجاب فيامها عبد الجنهون كا ورد من أحاديث صحيحة أي فيسمها من قواء صلى عد علم وسلم : الزوا أكانت المبنة النصف من شعال تقوموا ليهم وصوموا بهارها، قبان الله منزن فيه لفروب المناصر إن المباء اللابة فيدمون ألا من مستغفر لي فاعمر له ألا مسترزن فيار يقلم المعروض : أا

ح ـــ أول تبلة هن رجب :

 آق من بيبائي رجب مستحبات في بها، كهاذكر ذلك مض اخفية و بمخ احسابلة، لأنه من اللياني لتي لا بردفيها الدوء. (١٠)

ط ــ بوما عاشوزاء وتاسوعاء :

٣٥ - اخسيس يوما ناسوعاء وهاشوراء باستحيات سيدامهن، أما رواه مصليم وأنوداود عن إن عباس قال: «حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عباشوراء وأمر مصيداه، قالوا يارسون الله : زه يوم تصفيمه الهيوم واستمارى: فقال رسون الله طلى الله عليه وسد . فيذا كان العام الفيل _ إن شاء الله صفيت البوم رسون الفيل حتى مومى رسون الفيصلى الله علمه وسيدى. (**)

وذهب معيض الحيابلة إلى استعماب قيام لينة عاشوراء إلى:

ي_ بوم الشات :

۷۵ _ يكوم الشك، وهو يوم الثلاثين من شعبان إدا حبو على السائس قسم يبروا الحلال احتص محرير صبياحاً على رواد صلة بن رفر قال : « كنا عند عمار ال السور الذي ينتك به وأتى بشأة مصدق فتحي.

 ⁽١) جربية ، ويدميان الروافقها مداملة ، الجرفة الدعائي مستان و المنة (قع النا ق ١١٠ و وضعيح مستو ١ (١٩٠١).

^{. (*)} أنظر منهي الحديم (2000). ولم مع الإصبول (2000) (*) أنظر ما مع الأصول (2000)

روا الشرطيك و شاهل مرجود، وحدث العالم كالديارات. أمر فيه الدي ما مردوسته العاهد الوهاري (مارات) ما حد (1945)

⁽⁹⁾ براقی اعلام عالیه الفحاوی می دادان واعرف دیگری (۱) حاصل این معالی با دیلی صافر دیاق شدن امرید دیست دادو اود ای العیب دیاب صرف عامراه (عور الدید ۲۰۱۲-۲۰ به دیست بیست و با دیست از پیشت) (۱) غرق (۱۰۲-۱۵-۱۵)

ينعض القوم، فقال عبار : من هبام هذا اليوم فقد عصو أنا القامم (19

ك - الآيام البيض:

• اختصت الأيام البيس باستحباب سيامها، لما رواه أبوداود والسسائي عن عبدالك بن المعان التقييسي عن أب قال: (٥ كان رمول الله بأمرت أن مصوم البيس ثلاث عشرة وأربع عشرة وهي عشرة قال: وقال: هي كهيئة الدهرة. (١)

المد العشر الأوائل من دي الحجة : -

• 84 مد اختصت باستجاب ميامها وقيامها أسالا روا الترمذي عن رصول الفرصني ألث عليه وسلم أنه قال : «هام أحب إلى الله أن يتمد له فيه من عشر في الحجة ، بمدل صيام كل يوم مها بصام سنة . وقيام كل يلة الدرى . أفاهذ . مع مراحاة النبي عن صوم يوم البده كا ورد مى سكر شامى يه .

(1) حديث معارق ميه يوه التين أمرحه الوداوه بالرساي والسائي والرساعة كينها في الهيار سائل صاه يوه الشيئة أمرية المناز سائل صاه يوه الشيئة . وقال الشرعة في داخليت حديد صحيح ورزه الن حديث والسائل في مناز والسائل والمائل في السائل مناطقة على طرق طرة الشيخي والمراز كين المائل المنازلة عديث صحيح ورواد كين المائل (حديث صحيح ورواد كين المائل (حديث صحيح ورواد كين المائل (حديث المنازلة).

(۹) مدينة ۱۱ کان بأمرد ان نصوه ... به أمرجه الوداود و ...اتي . واين داخه (خود المبيد ۱۸۶۷)

امج برافي المعلاج من 110 وصائب أنه فالدين (120). والسعر الرائل 1400 والعروع (1400 والضوع الكبرية نش السعى 1410

(ع) معبت ۱۰ من کادر ۱۰ آمرمه عربوی یے العیادے شرد العمل بی آباد صفر، افالہ: مس فرید و غز العراق ہے۔

م — شهر التحرم :

 ٩ - اختصل شهر اعزم باستحباب صوبه والمؤن رسول الله صلى الله عليه رسلم : «أفضل المبيام بعد رمضات شهر الله الغرم» رأ⁽¹⁾

. . .

ن ـ شهر شعبان :

۱۹ حافشص شعبان باستحباب اهبام فيه، لحديث عائشة رصي ألله عنها: «««اركت رسول الله استكل صيام شهر قط إلا شهر رطبان، و« رأبته ي شهر أكثر منه صياماً في شعبان». (*)

واختص آخره بكراهه العيام فيه, قال صلى الله عليه وسلم: الايتقدس أحدكم رمضال بصوم يوم أو يومين إلا أن يكونه رجيلاً كمان يصوم صوماً طبعيده على (*)

س ـــ وقت صلاة الجمعة :

١٩٠٤ - اخمتص وقب صبادة الحسمة بتجرم البح والشرء فيه العلول نعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَتَوْ إِذَا تُودَيْ العَشَاسُوةِ مِنْ لَوْمَ لَكُمْنَةٍ فَاشْتُوا إِلَى يَأْكُو اللهِ وَوْرُوا النِّيْمِ). (1)

العيد في منه فقيل العمل أياه المشتر في المواول إلى الفهوات. المام صفح المعمر والعربية الراسانية وهميلة (ألهة الأسودي. العاد المراسات العاد المعاد المساول الموادية المام الما

¹⁹⁾ حقيث الأفسر العيام بعد تنهو إنصاب بالأكوب مسم الإاسيام (اصحاح شام 1911)

 ⁽۲) حدست حائشه آخرجه السعاري وسنم و لهيل وأبود وو (ج مع الأصول في أحادث الرسول ۲۹۸/۹)

 ⁽٣) حشت الالإيتشام المدكة وهيالان و أثر ودائية رئي ومست وأسمال البين إلى العبر (فتح الثاني ١٩٨٢٥٧) ومسئله (١٩٧٥).

⁽¹⁾ حرة الخصورة

ع _ أوقات أحرى :

٩٣ يا وقت طدوع السمس، ووقت اجتوافه ، ووف عروبها و بعد صلاة العجر و بعد مبلاة العصر . المسمسة عدد الأوقاف على الصلاء فياء على المسلاء فياء على المسلاء فياء على المسلاء فيا المسلاة فيا . وعلى المسلاة فيا المسلاة الأولى سما يود هيرها . ١٩١ . ود هيرها . ١٩١ .

اختصاص الأماكن

أ ــ الكمة للشرفة :

١٩٤ اختصت الكمية الشرفة بالبين:

أولاً - افتراض إميائها رالجع والمديّاً } وتعصيله في فرحله البيت الحرم؛

التانيات تكون تمينها بالطواف هذا العض م الشافعية أنّ وقال عيرهم كالختية و خالفة إ الطواف موقعية المبعد الحرام (11

فائنة لل الصلوب حوفه يجور أن يتعدم منهم الدود على الإسام و إن في يحكن في جائب ما علي أن الذاكمة أجاز والنقدة ما أن الذاكمة مسرورة، وقد عطاس الدالما الذاة بها ما ي كاداب السيادة (18 ي

راسه مد احدسه الفقهاء في حواز العملاة في حوف الكتمه وعلى فقهرها، فقم يجرها اين جوابي الطبري، ومع الإمام أحد الفرس، وأجاز النطوع، وأحدا الموافق والمدن وأحدار النطوع، وأحدا المنطقة وأحدار النطوع، وأحدار المنطقة والمدن فقية الفرائص والموافق حيماً أن المنطقة والكتمة أو حوف الكتمة أو حلى فقهرها التدارى في الوسطة والمرافقة على خوف الكتمة أو

العامسيات الفتراض التوجه إليم في الصلاة والإجراع فإذارا الأبدية التحديمين في صلافيت والمصليلة في «استعمال ».

ساده الد كراهة استعباه اي يول أو فائط (أي حب الشحى). ودهب الشافعة إلى كرم وَلَكُ " أَا والأصل في ذلك مولد يسلى عد عليه وسلى: «إذا أسم الدائد فلا تستقبلها المنة ولا تستديروها ولكن المرفق أو شرسوا ها " أن وتقعيمه في مصطلح الانفاء الموادق .

ب ـ حرم مكة ;

10 هـ أحلس حرم مكة الكرمة ديلي أ

أولًا. عام جوارة حود الكفار إليه عند الجمهور عوله معالى * (إلغا اللشركون لجنل فلا تقر لوا الشاجد

دور معلاد الداخلية والروائمي الافرونسية والإشارات المدينيان والمورد والردائم معافي وأكبي الرواز بالدائب المعاري الرادات

اعلی ۱ از در رداد صدوم این اطلاع این ۱۹ و و دام.
 لاگفی ۱۹۹۱ را سی انفات این ا

 ⁽⁴⁾ أما يكون إلى المركز المساور المحرور الرحيدية
 (4) أما يكون إلى المركز المحرور ال

ومن مراقي العلاج عامية الشخطانين من والدوس العالم. الاستعاد يسم الرباني والمعاد

 ⁽⁹⁾ إضارة السنامة التأخيف والسامة عن إوادة أفسى وأمنى مشؤرة الإسلامية بياسة إفلاق

 $[\]operatorname{constant}(B, \operatorname{Sep}(B^n))$

⁽⁴⁾ العلي ٣ 994، وبراقي علاج تدفيه المحطور على ١٠٠٠ والدور والدور

الأخراع يُقَدُّ غَايِهِمُ هُذًا) (*) وقد أجازهم عبر عنى وأجبارُ اطبق فيهُ علم دخوب دوب الإقامة فيه كالمِعدُن (*)

شائيماً : اختلف الفقها، في جوار دعوء بغير إحرام على تفصيل في مصطلح (إحرام).

شاك : إن الصلاة فيه تبدل مائة ألف صلاة في تونها لافي إسقاط الفرائشي، لقول رسول الله صلى الله حديده وسلم : «حسلاة في صبعدي هد أفضل من ألسف صلاة فها سوء من المساجد إلا المسحد الحرام **** وحرم مكة كمستجدها في مضاعة التواب (4)

وسمة : عدم كراهة الصلاة ب في الأوفات التي فكره فيها الصلاء الحديث حيم من مطعم أن رسول الله هيشن أشعليه وسلم قال : بالتي عيدمناف لا تستعوا أحدًا طاف بهذا البيت وصلى أبا ساعة شاه من ليل أو نهال (10

خاصاً : قرم صيده، في صاد فعليه جراه، (¹¹ كيا

هر معمل في بحث الباحرام الد

سادساً : تحريم استشال فيد، وسعك التعاد، وحى السلاح وكذلك إف مذ الحدود، على من ارتكب موجيانها خارج الحرم عند الحدود، على من ارتكب المسالكية والشائبة الغين أجاروا إقامتها فيه مطلقاً. أما من ارتك ذلك داخل الحرم فيجور إقامة الحدود عليه العاقمة في كلوب رسول الله صلى الله عب وسلم : الإن صكة حرمها ألله ولم يحرمها الناس ، فلا يحل الامرى، يؤسره سابقة واليمم الآحر أن يستفل فيها دما الهائه في المناه على الله على دما الهائه إلى المعال السلام عكة الهائه الإعلى ذلك يما السلام عكة الهائه الإعلى السلام عكة الهائه الإعلى السلام عكة الهائه الإعلى السلام عكة الهائه المناه المعالم السلام عكة الهائه المناه المعالم السلام عكة الهائه المناه المعالم السلام عكة الهائه المناه المناه

سابعاً : تخليظ دية الجناية بيد، فعد فسى عمر بن الخطاب، فيمن قتل في الحرم، بالدية وثلث الدية، وقال بعضهم : لا تغلقه أ⁶⁹كما هومفصل في مصطبع (دية)

شاماً : قطع أشجاره : ولا يجيز قطع شيء من أشجار حرم مكة بالانفاق أ^{م ا}لقراد صلى الأدعب وسنم: الإن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل الامرت، يؤمن بالحد واليوم الأخر أن يسطك فها دماً

⁽۱۳ ایشنی ۱۳۱*۸*ه

⁽ع) حديث د حصلاة ي مستدي هذا أنسل ... به أمر حد سفيا والسخاني من أبي هر يرة، وقال أثر مدالو الرود عن أبي هر يرة من طرق تاسطة مساح متوادر قال العراقي : إيره الفعاليز الذيرة ذكره أمن الأصول بن النيرة (بيس الندير (1994)

وو) إملام الساحد من ١٠٠

⁽م) إصلام السراحيد في هدو، ومدينت صدر را بطيم أشراعه الشرطة والشرطة ووالدن صديد مسلم في الشرطة الشرطة المؤسسة والمراد ووالدن من وأمريته السرائي والي ما يتمام ما يتمام الشرطة والمرادي والمردي والمرد (المردي المردي) المردي المردي والمردي والمردي والمردي المردي والمردي وا

⁽٣) أسطان الأم 27-14 وما تعدفا ، والمن 2012 م. ومواهر . - الإكثيل (1914

ق المسائلية التي عباديون (١٩٥٧-١٩٥٧) و١٩٥٦، وحواهم الإكليل (١٩٦٤-١١٤) والغي (١٩٩٨

 ⁽¹⁾ حدث عرب مكا حرمها الله . . . أمرجه الدياري ومسم في .
 الحج. (اللؤة الرحاب من ١٤٥ وم الحدث ١٨٥٠)

⁽٣) سفيات الآنامل الأحداث ... أخرجة صفار في الحبيم . باب البراعل المثل السلاح برى ، بهلا سابط ، من حدث سام رضى الله منه (١٩٨٩) تحيين عدد مدال في

⁽¹⁾ مصنعب هذا برزاق ٢٠١٥/١ ومني البيش ١٩٧٥، والمني. ١٩٢٧-

⁽ع) سأن البيسقى ١٩٩٨، وحواهر الإكشين ١٩٨٩، وولك به ١٩٤٨، والنسي ١٩٤٩

ولايعصد فيها شخره هراءا

ساسعاً : انسطاف العصهاء في نطقة خود. فقال الحديمية والداكبة و خنايية وهي إحدى الروايش عن المستطفى إلى المدينة الروايش عن المستطفى المرابع المدومة إلى في الروايش عن الشاملي أن من المصافعة من المعرد كمان عنه أن يعربها أنه حتى يأس صاحبية وليلود مبنى أن عليه وليلود الا بلتمط عاداته إلا من عربها الرائل

عاشراً ؛ لا علج فلح الهازر إلا فلم الشاهو فليل في الحج الا تعود إغراج شيء من براه الأ^{وا}

اح _ مسجد مكة (

18.4 مد يعشها مسجد مكة الكرمة ف يغتم به حرمها و برائد عنه مايي المراهها و برائد عنه مايي الولايات و برائد عنه مايي الولايات الرحال إنها لعب رسول فه همشي الله عاليه وسعوا اللا تشد الرحال الإلى ثلاثية مساجد دائسها الحراب وسهد الرحوي و السجد الأحمى الله؟

و ب التفادم المامود ته سي الإداد . وقد نقام الها المتصر ارد اكسة الشرفة .

كم احتصب مواطن بأعمال في الحج عمر وجوساً أوسال كمرفق يمي ومردله والواقب الكب للإمرام وتعميه في معطلهي: (الحج لـ والإحرام).

د ــ المدينة المورة :

الا عـ أولاً : الدينة المورة حروره مرين دير إلى ثيره الا بحال صديدها إلى يعهد شجره الأاكما ذهب إلى دالك المتناصبة والماكمة والحالمة ، والرهوى وبديهم عدمت رسول الما صدى أنه هذيه وصلى : الإنااير هيم حرم مكمة ودما شماء ولهي حربت كدينة كما حرم دراهم مكانى وتي دعيب في صاعها ومدها بش ما ددا مهراهم وأهى مكة الأا

حالف في ذلك الخافية ومصاف التربي وعبدالله من المسارك و فقالوا: بيسس تفسيته المورة حرف ولاسم أحد من أحد مستقا وشجوها، وماأياه وموث المدحسلي الله عليه وساء يحقيك التقدم تحرفها و ولكت أراد مقال ويعنها لهائنها للامن ، لا روام الطحاوي والبرار من قبل رموث الموضي الفرائية وسلك : الالإ بدمو الإطم قائل روة المهندة المائنة المائا

> الراب المداري والمستقع عرفها التناب والمدارة المعاري ومناب العرابية

⁽۱) آخرتون ۱۰ دون وتبعی فرودی وصیت ۱۰ شفته المصنده از ۱۰ آخره والدری وصد ای آخره ۱۰ اساس المدن (تغیر الزوال ۱۳ ووی در مید است ۱ (۱۳۷۱) وموالات فردگاه از تمی ۱۳ (۱۳۵۶)

⁽⁸⁾ وجاد الدراء مراه شد البراس الدراء المحاد ال

إنها مسؤلهم الأكليل ويدين والجوائق مدينه مالديد المديق.
 أحد تهديد الصداء إنداء العالمية ما أثوراً.
 إنها إن الدينة من جروعة أن الأخراء المسؤلة إلى المسؤلة المسؤلة إلى المسؤلة المسؤلة إلى المسؤلة المس

وه و بدين الدائم موجود و كافل الأكورة الحارة في المراقع المارة في الدائم و المراقع المارة في المراقع المارة في المستقبل المارة في المستقبل المراقع المستقبل المراقع المستقبل المراقع المستقبل المراقع المراقع

امل رائم تم المایت آن به م قال آلاید از بدر اصدار منجح احدال اصبیتین از آن استاد السیاد اللی بر بدای ادام ته از به بایداد ریال صحیح فید: آلفادی ۱۹۸۲ و ۲۰۰۰ برای ادام تعلق آنا بازد از ایا برای کها الاستار این رواند البراز (روه معین احیت از من الافظیمی

ولما رواه مستنب من قول رسول الدّ صلى الله عليه وسلم : «با أبا هميرمافعل النّذي؟ «والدّم صيد ٢٠٠ لمافيناً : يمدم النّذمي من الاستبعاد بها ولاينع من دعوها إلى ٢٠١

الثالث : فدم الإدم مالك العمل عا أجع عليه فقها م الدينة المترزة في عصره على ضرا الواحد. ⁽⁴⁾

راسعاً : الإفاعة في الدينة المتورة أحد من الإفاعة في غيرها ولوكات مكان لأنه مهاجر السلمين، عود رسول افا هملس أغيرها وعلى وبأني قوم يلكون فيتحملون بأهيهم ومن أناعهم، والدينة خير غير في كانوا يعملون وقعتم الشام فيأي قوم طبر لوكانوا يعملون، وقعتم العراق فيأي قوم سمونا لوكانوا يعملون، وقعتم العراق فيأي قوم سمونا فيتمسلون بالعليم ومن أطاعهم، والدينة خير لمو فيتمسلون بالعليم ومن أطاعهم، والدينة خير لمو فيتمسلون بالعليم ومن أطاعهم، والدينة خير لموا

خامياً (يستحب للمؤمل الانفطاع بها ليحصل الوت فيها ، فعمد كان عمر بن الحظاب يدعو الله و يقول ((اللهم الرفش شهادة في سيلك ، واجعل مرتي ي

مند رسولك ⁽¹⁷) وذكان لذروه الترمذي عن إلى همر قال: قال رسول القاصلي القاعلية وسلو: ((من السلطاع أن عود بالدينة فيبعد بها، وإلي أشعع في عود به ((۲۶)

هــــ مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم :

9.4 عنص مسجد رسول الله مثني الله عليه وسلم بأن انصالاً فيه الحسل من أكف صلاة فيا سواه إلا منسجد الحرام، لما في المسجيدين من قول رسول المه صل الله عده وسلد : «صلاة في مسجدي هذا أضل من ألعد صلاة في سواه إلا السجد العرام « الأأثار.

والانتخاص مجمولة شد البرحال إليه ، وقد نقدم حديث: ادلا تقد الرحال إلا إلى للائة مسجد (1) وذكر مها منجد رسول الله صلى الله عليه وسمو.

رے مسجد فاء :

الله حد يختص مسجد قياء بأن من أذاه فعللي فيه كانت له كحصوف ال رواه التسائي عن سهل بن - روح قال ; قال رسول الله صنى الله عبد وسلو ; الاس حرج حتى بأثر هذا المسجد حاسمة قياء _

 ⁽¹⁾ بين هيايياني ۳۷۶۳، ومعينيد منديري ۱۸۷۹ و ۱۸۷۸ و ۱۸۸ و ۱۸۷۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸۸ و ۱۸۸ و ۱۸

وعني حواهر الإكليل وتروي وإعلام المناحد من ووه

لاول مديدة (10 مارية والي فوا الدما أحرجه المدوي في ا محصائل المعابدة، ومستدل المح دان المرجب في المدار. وما بدي الوطأ (1000 مار دان ما صدق سكن المدينة المطل. عبدل العديم (10 ماره

⁽۱) لاقو من مصر () تسهد ريفي ...) أمريته المعاري ي أحقود بب اللحة داخها والتهادي وقت اللي ورددي رمايت () مرض 1975 روسيد أيراكي 1974 و مسوع الاعادادي من الإدار رحلام أسامة في 18

ا ۱) حدث ۳ من منتشع الله الكريد أهد والترساق والراساعة داين حاسق فيجيحه وقوضحتج (فيض البدير ١٥٠٥)

 ^[4] سدا مالا في منطقين أن أمضي عليه (الوؤلو الرئيس)
 من ۱۹۳۳ منطقيت إلى (۵۸) وأكديمه أحيد والطوائدة
 والسائي وأثر ماشد (يفيل الدير ۱۹۷۶)
 (د) سن قرمة (ص)

فعلى فيه كان له جدّل عمرة) ⁽¹ أوق مثن الثرطاي عن أسيّم بن ظهير أن النبي صلى الله عليه وسم قال : «العملاء في مسجد قباء كممرة» ⁽¹⁾ ولدلك استحب إثبان هذا السجد والعلاة عيه (¹⁹⁾

ز ــ المسجد الأقصى:

٧٠ يغنه من المسجد الأقسى بجواز شد الرحال إليه، وقد نتمم، واختشارا في كرهة التوجه إلى بيت القدس في البول والنائل، فكرهه مصيه، إذا بيت المدم كنان قبلة، وأباحه أخرون، وقد ذكر ذلك القديم عند حديثهم عن أدب الاستنجاء في كناب الطهارة (1).

3- 4669

آلا - اختص ماه زمزم على غيره من الباء بأن الشراب آداماً خاصة، ولا يموز استمماله في مواضع الامتهان كازامة المجامعة الحقيقية، على خلاف يتخصيل مسق في مصطفع «آثار» ف ٣٣ ـ ٣٥ (في الحزم الأول).

الاختصاص بالزلابه أو اللك

٧٢ ــ الخصيص إما أن يكون لشرع ، وقد ميق

 (4) أحرجه المحائي وهما غطه، باب هماع مسجد بناه و باب ها انتجاز بنان و حرمه أحد زلة كي (الديم الكيم عربيه)

(٢) أمر منه أهند والشرد في واري ه الجائد والخاكم وهو صحيح (عبض الادر (1984)

(۳) بر ہے تملاج جی ۲۰۹

 جوامر الإكليس (97)، وأستنى المطالب (88)، وإعلام الساحد (88)

يسانه ، أو الشخص علك أو ولاية. وهذا الأحر يشارط فيه مايلي:

شروط الشخص اغتميص :

٧٧ أ ـ أن بكود أعلاً للتعبرف.

ب ــ أن يكون ذا ولاية: سواه أكانت ولاية عامة كالأمير والقانسي وتحوهما : أم ولاية خاصة كالأب وتحوه .

ج ــــ أن يكون ذا ملك ، إذ قصاحب الملك أن يختص بلكه من يشاه بشروطه .

اختصاص ذي الولاية :

الإحداد إذا كان الخصيص صحب الولاية فإنه يشترط في الاحتصاص أن يكون عفقاً لصلحة الولى عشيرط في الولاية منوط عليه، ومن هنا قالوا: تصرف ذي الولاية منوط بالمصلحة والآن الولاية أمانة وال صلى تأه عليه وسلم : «إنها أمانة وإلها يوم القيامة خزى والدامة إلا من أخذها عقها وأدى الذي عليه فيا» [1] وقال بال تبحيمية في السيامة الشرعية : «إن وصي اليتم وناظم الوقف عليه أن يتصمرف له بالأصلح وناظم الوقف عليه أن يتصمرف له بالأصلح فالأصلح ». (*)

ومن ذلك اختصاص بعض القضاء بالتضاء في بلد معين، أو في جانب معين من يلد دون الجوالب الاعمري، أو في مذهب معين، أو النظر في نوع من لدعاوي دون الأمواع الاعمري كالمتاكحات أو

 ⁽¹⁾ حديث (إلي أمالة وإليا يوم القيامة), ((أترجه مثل)
 (1) 1976 - (أمالة خدات 1974 مُقين مبدعية الوقي)
 (7) السياسة (الترجه عن 17 ط دار لكت (ثارية المحدة)

اخنكاب

التمريف:

لاحا الاعتضاب لغة: استعمال الخضاب واختصاب همو منايغتر به لون الشيء من حناء وكتم وتحوف (۱)

ولا يُعرج النعشي الاصطلاحي عن النعبي اللغوي .

ال^الفاظ ذات الصلة :

أ ــ الصبغ والقباغ :

 العبيغ مايعمطيع به من الإدام، ومنه قوله العالى: ﴿ وَشَجَرَةُ لَحَرَّجُ مِنْ ظَهِرِ سُيناء نَسُتُ بِاللَّمَانِ ومبلغ الآكنين» (¹¹⁾

فال المفسرون؛ المراد بالصبغ في الآية الزيت، لأف ينؤن الخبز إذا غسس فيه و والراد أنه إدام يصبخ

ب_ النظريف:

٣٠٠ الشطر بف لغة: عضب أطراف الأصابع، يقال: طرقت الجاوي بنانها إذا عضبت أطراف أصابعها بالحباء وهي مطرّفة (٣٠)

الخيدود أو المغلال وتعواذلك واقد تعمل الفقهاء ذلك في كتاب القضاء، وإن كنت الأحكام السلطانية. (١٠٠

ومحب مراعاة الصلحة في احتصاص الرحال، في المولايات أو منح الأموان وتحوها، كالجملي، وهو في حصيفته احتصاص أرقى معينة لترعى فيها أنعام المبدقة أوحسل الجهادة واختصاص بعض الأرافسي بالمطاعبها للإحباء، واعتصاص بعض المبرعق المدمة مإفحاعها إقطاع إرفاق كالطرقات ومقاعد الأسوق وأهوذكك

والحقصاص بعص الواد الغيرور بة برفع المشق عها، أو تخصص العشورعنها، ليكترجلها إلى أسواق السلمين وفقد كالأعمر رضي الأعنه يأحذ من الشط من الخبطة والزايت نصف العشرة برايد بدلك أبا يكثر الحمل إسي لمدينة المنورة والأخذمن العطمية ء الحمص والعمل بـ المثن ⁽⁶⁾

اختصاص المالك :

٧٥ ـــ أما إد: كمان القميمي صاحب بلك، وإنه بشترط لاختصاصه بعص ملكه لشيء من النصرفات دوقا بحض الاينشأ على احتصاصه عقا ضرر أو مفسدة ولعالث متع من الوصية مأكة من التلت كافيع من الإصبوار بالورثة يا ومنع من أعطاء بعض أولاده خطبته لغيرسبب مشروع دوب باقيها لما فيع من إيغار صدور بعضها على حض (٦)

والإيسان الفرت، مادة (مصيد إز

⁽٣) سورة اللزمود (٣)

⁽٣) لعال العرب، ماء (طرف).

وء الم ٢٣٠٥، وقد ويد المفرقية معمورةً بالمتصبح السواية

 ⁽⁴⁾ المطار : بنصرة الحكام (1991) والإمكام السنطانية التماوريةي حي ١٧٠ وفيع القاني فارعمان وعبيع الأبر ياريان (٢) الأحواد لأبق فسيند عن ٣٣٤، ومعدل عند برزان ١٩٢٠

⁽۲) انسى 4/4-1، د-1، و7/461

ج ـــ (للكش)

 قالد السفش أنه (العدة و نقال) تعقه نقشه نقشا والنقشة (غلبه فور معولي) أناأ

صفته (حكمه التكليفي):

في الإنتشاب حكم الخضاب تبيعاً للوساء
 والمخضرة، وجالاكاه أو الرائز وسائي.

الفاضلة بن الإحتصاب وعدمه ;

لا من تقدر الشركاني من القاضي مباص قوله الألكا احتلف المسلف من الصحامة والتابعي في الإنسفسية وإن مسمة وقفال بمصهد : ترك الاختصاب أفضل، اسبقاء مشيب وروى مدينا عن الأموي صالى الكاعلية ومالم في التي من اسبر الشعب الله

وقال مصهم الاحتصاب أصل أقول رموك الله صلى أنه عليه وسم اغيروا النهب، ولا تشهو ماليهود» أنا أوق رواية وبالمة الوائشجياري الأ¹⁸اد

ولمقوله: «بن الهود و لنصارى لا يصفون فخالفوهم» أن فهاء الأحاديث بدن على أب العلة في النصياغ وتعيير الشياب هي عائمة الهود والتعارى، ويقا بذأك، استعباب الاختصاب، وقد أكان وسول أنه على الله علمه وسلم بهاغ في عالفة أهل الكتاب و بأمريها.

واحتصب حاصة من الصحابة والتهمن ومن محاجم اللاحاديث الوزرة في وقات الم قد كان اكتترهم بمتضيب بالعسارة، منها إلى عمر وأموهر يارة، واحتصب جاعة منيا بالحاء والكنم، و مضهم بالرعفران، واحتصب جاعة بالمواد، منه عدمان من عقال واخسن واحسين وعقية من عامر مصاحد.

ونصل الشوكاني عن الطري فوله أأ الصواب أن الأحدوث الأردة عن البي صلى الله عنه وسلم يتمج الشير، وما الني عنه كلها صحيحة ، وليس فيها السافض . من الأمر بالتغير لن شبه كتب أي فحافة ، وليبي نس له شمط أ كفف ، واحتلاف الساف في فتن الأمر بن خسب اختلاف أحواقم في ذلك بس أن الأمر والنبي في ذلك لس الوجوب الإجاع ، وهذا م يتكر مضهم على يعض إلاا

و در بداید امرات محد (معلی).

اً (أَمَانُ لَأُوْمُونُ اللهُ } وَالْعَمَامُ لِللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْعَمَامُ الْعَمَامُ الْعَمَامُ الْعَمَامُ الله عالم الله

ومع النصاب يصفيد من أفريده أوراد والل بالي من حدث من مستعيد فيه (10 أشكر مسيد عشق ماه طيه وساد يكره عشر مسخور المستعيم سايطس أحوق سامجود بالسيداد (اس الأوطار 1976 ومستحارك الطمانية الصرايد).

 ⁽⁹⁾ مدينة الاصرار التساولا لشيرات الرواة الرماي منظم عبر أنى الروزان وقال: حديث حسن منطق بالأحرام هما الشيخان واستراميا رافعه الأحرام الارامة بعمه المرادة الشيخان.

ا ۱ و جاوت ، جادون وواستساري دان ، وادهٔ أحد وايي حدد. از أنهمُ الأمود: ۱۹۷۰ و اي

 ⁽⁴⁾ وحديث الراء التنظاري و يهو لا يعجود + رم التنظاء السي الأوقال (1977) وديدته ط السمة اختيات المراية المؤموعة في الإسلام.

⁽⁴⁾ والأشار عبل العسيانة في محمد بدينية ودرواها العثرين. مدا أثر علد الدي عبد وطبع الزوائد عوده عدم عدد عليه. وذكرها حيثاً الشوكان إلين الأولد الإدا 13.

 ^(*) الشيط ب علجين بأبياض في الرأس واطاعواء الغار العجام بالشيطان

والاسلى الأمطار ويعدنان وماعدها

7 سد وقد جاءت أحاديث في صحيح المحاري تدل عبلس اختنفسات رسيل الله صبلي الله عليه وسهم. وحاءت أحاديث تنفي استصديه أ أكمى الأولى :

مباوره عن مشمال بن عبدالله ان موهب قال: ودخيله على أم سببة فأشرست إليما من شعر رسول الشفادة هو تفضول (⁴⁷⁶

وضيا ماورد أن ابن عمم كان يصيح الميه بالعمرة حتى نملاً ثباياء فقل له في ذلك فقال: إلى رأيت ومول فقاصلى الله عليه ومنم يصبغ بها، ود يمكن عيء أحب إليه مها، وكان يصبغ بها تبايد حتى عمامته به (*)

ومن الشائب قول أنس رنسي الله عنه : «ماخص رسول الله صلى لله هذيبه وسلم، وإنه لم بيلغ الله النشب إلا قليلا، ولوشت أن عد شعفات كن تي رأسه لعملت در 197

ومها قول أبي معيمة رضي الله عنه («رأت رسول الله صلى الله حديثة وماد علاء منه بيضاء « يعنى عندمته (١٩

(۱) الشوك بي ال مين الأوطار ١٩٩٥ ومنهدها.

(٧) حديث فلاحث على أم نشقه (وقه أنه ري، وقد أنها من من حدة المستد بأنه بين بديات الدائم ي ماي انتخام من حدة المستد بأنه بين بديات الدائم يوكن انتخام أم المديات مواليات مواليات المراسات المالية المراسات المستدر من المستدر المن المستدر على المستدر المن المستدر على المستدر المن المستدر الم

۱۳۵ هماریت ۱۰ امار مدر کان پیمینو طبته ۱۱ رواه آنو د ود در طوی اصحاح ۱۰ امیل کانومار ۱۹۸۵ و دستمان

418 معدلت أسترية - المختب ربول قد العدائم ولا الشهدات الابن الاوطار ١٩٥٥ وفاتلاهاي، والقنط بالعي شعر أرأس حاصة مواد (١٩٤٤ تصحاحات تبعث)

رة) مدينة أبن مجهة روة أبن باحة بالدوام أبي جبهه. وقال السندي (إنساده منصبح اوالمعقا قمان الدند ج

وقبال الشوكاني : «الوفرض هذه الدوت اختفياب النبي صلى الله عليه وسلم لما كان قاد وا في سنينة الاختفيات، لورود الإرشاد إلما قولا في الأحديث الصحيحة ٥.

وقال الطبيري في الجسم مين الأحاديث المثبتة الاستصحاب الذي صلى الله عليه وسل والأحاديث التنافية لا حسم مراه بأنه خصب هذا حكى ماشاهد، وكان دنت في يعض الأخيان، ومن نعى دنت فهو عسول على الأكثر الغالب من حامة أنضي الله عليه وملي.

يم يكون الاحتضاب ؟

٨ بكون الاختصاب بالحياد، وبالخناء مع الكنم، و بالزران والرهران، و البواد، و يعر ذاك.

أولأت الاختضاب بغير السواد

الاختضاب بأطباء والكدن

إلى ينتخب الاختصاب بالجناء والكني طديث :
 عبروا الشيب ("آخو أمن أوهو للاستحباب ;
 ولقول النسبي صنفي ألله عليه وسم : ((ال أنسن

السخى، وقبل شعر بين الشفة السعاني والإن الدقى ؤالى ماجد الدينة إن

في كالسي الأحصر عارفة والوطيسيمان

إنه تحصيت معييون الشيب لا يواد الرؤاء را يلاد عورة أستى ما عبرة بدم الخمس خاد والكثرة وجد سيباس شير، وهر النعاء وقب صعف وكمثناء رود طراي ورافأمط مي صديت مناشقاً مر بارة مهودا تشيوا بلين ولا التعارى به عن شيخ حاصد أقد ولانا تعشي ولا أفرس و المامر أند في شيخ حاصد أقد ولانا تعشي ولا أفرس و المامر أند

صاغبرتم به الشبب خداء والكتم به أ^{دا} فإنه يدل على أن الحيداء والكتم من أحسن العباعات التي يغير بها الشبب. وأن الصبغ غير مفصور عميها، مل بشاركها غييرهما من العباغات في أصل الحسن أ¹³ ورد من حديث أمس رضي الدعت قال : 10 خصصب أبو مكر بالحداء والكتم، والختصب أبو مكر بالحداء بهذا، (⁷⁷)

الاختضاب بالورس والزعفران:

• ١٠ ... الاختضاب بالورس والزحة ران يتارك الانتصاب بالحناء والكثم في أصل الاستجاب. وقد انتضب بها جاعة من الصحابة. روى أبومالك الاشجعي، عن أبيه، قال: لا كان خضابنا مع وسول الله مسلم الشرمي الله حسليه وسلم السرم والزعفوان اله أأكونال الحكم بن عبره الغنادي: هنوسب بالحياء وأو على أمير المؤمير عمر، وأما علموب بالحياء وأخي غضوب بالحياء و وأخي غضوب بالمعام، وأخي غضوب بالعياد المرابع وقال الأخي وافع: هما خضاب الإسلام. وقال الأخي وافع: هما خضاب الإسلام.

. (٧) دواه الحسيسة وحسسته الترمدي عن أمي ذن فريل الأاطار ١٩٧٤ ومابعدها).

(۲) میس الأوطار، وحالسیة این هاسین ۱۷۷۹، و پایا انجتاج ۱۹/۸ و الحیروی علی حضیت ۱۹۸۱

(٩) والآثار من أمي سكر أمرمه سنم عن أس (بيل الأوطار).
 وسني دعامه دغوط.

(و) اكسي والترج الكير (اودن واحدا الشراعين والريس بيت كالسمت طب الرائدة وصناه بين الحيرة والتعرّو (بنواهر الإكسيل شرح فتصر سيل (۱۹۸۸ مطحة الماني)، والكم سينجن (بيت محلط داخان عصب به (اعتار المسخ بر كم) وصديت أمي مالك (الشخص حل أسه رواة أحد وجولة (عام الرواة راسان المسج علا تكرير عسي وجولة (عام الرواة الإعلامة)

(ه) منديث الفكم بن عمرو العقاري رواه أحد، وبه فيدالرص -

الاختضاب بالسوادن

11 - خشلف المقهاء في حكم الاختفاد بالسواد: فالحنائلة والالكية والحقية - ما عدا أبا يوسف - يقولون: مكراهة الاختفاد بالدواد في غير الحرب (١٠)

أما إلى الحرب فيهو جائز إحاماً، بل هو مرغب فيمه ، فقوق النبي صلى الله عقيه وسلم في شأن أبي فيحاف والد أبي بكر رصي الله عنه نا جيء به إليه عام الفتيح ، ورأب بشتمل طيباً : «اذهبوا به إلي بعض نمائه فلتغيره وجشوه السوادا». (⁽¹⁾

وقال الخافط في الفتح : إنَّ من الملاء من رضعى في الاختطاب بالنواد للنجاهدي، وصفح من رضعى فيه مطاف، وصهم من رضعى فيه لنرجال دوق الشبء . ⁽¹⁹ فقد استقال الجوزوق للاحتطاب بالنواد بأذلة :

منهان قول وسول الله صلى الله عليه وسلم الإن أحسس ما اعتضيم به لهذا السواد، أرضه لنسائكم فيكو، وأهيب لكيرق صدور أعدائكو ». أ¹⁸

ها امن حيات، وتعاش ميان، وصعفه أما ، ويغرة وجاله إحال انقات (عدم الروائد (۱۹۹/)

غات (عمم الروائد (۱۹۹۶) (۱۶ الفس ۱۹۹۷ ، ۱۷ الفال وطائب من ماهمي (۱۹۹۶)

زج تمية الأسودي ١٩٩٧م مطمة العجاند المتهبة بصرا

وو) حقيق مان أحسن ما احتصية مدروة أحرجه أن المانة على الزوائد : إستاده حيسن فاسن الراحاجة (١٩٩٧ ش عيسى الحص حد ١٩٩٧).

ومنه منا روي على طبر بي اختدات و أماكات بأمر به فنصداب بالسنواد، و يعنون : هنوشبكين غروبة، وأهيت للعنون: 17

ومها أن جاعة من الصحابة حصورا بالسواق وقي يشفس الإسكار صفيه من أحداً الأمهو عصابات وصيدالله من يجمع والحسن والحدال وكان عن يختفف بالسواد ويقول به عمد بن إسحاق صحب المفاري، وإلى أبي عاصوم وإلى الجوزي! "أ

ومها ما ورد عالى المهام قال: 8 كنا تخلصك بالسواد إو كان لوجه بديداً (شداماً) فيها لفض الوحد والأسام (كرما) تركياهم الما

وللحشفية رأي آخر باخوار، و و في غار اغرب، وهذا هو مذهب آني يوسف.

وقال الشاهية تحريم الاعتصاب بالدواد لدو المحاهدات، لهود السبي صدير الله عيد ومنم: «يكون قوم في أحر الرسان يقصدون دانسواد، لا يركون رائحة الجنة ما أ^{ه أ}ولفرند صلى الله صبه وسل في شاك أدي قحدافة الاوحدود السوادات فالأمر عندها للتحريم، وسواء فيه عداهم الرحل وللرأش

احضاب الأثلى:

18 ما انصر العمهاء على أن بعير التيب بالحياء أو خوا مستحب للمرأة كساهو مستحب الرجود الأحدام وستحب الرجود الأحدر العمدية من والله وقاديها بالحناء أو الله وقديها بالحناء أو المستحبات وبسة والريبة مطلوبة من الروحة الرحيفات معيناً ولا نقل و فل أن يكون الاحتفاات بعيداً و لا نقل إلا نظريفا ولا نقل واله غير مستحب و وجورها ما إفاد زوجها أو ميدها المعير الوحمة و نظر يف الأصابح بالحياء مع الميادان المهادان.

وفي استخباب خصيب الرأة الروجة لكميا ماورة عن الن صدرة بن سعيد عن حدثه عن مرأة من ثبالة قال وقد كانت صنب السليل مع وسود الله صدى الله عليه وسيم الله ي الاحل على الرسول الله الصدى الله عليه وسيم النقال في ا استضلي و تنزلة إحداكي الخصاب حتى تكول بدها كيد خرجان الإلا قبال المائز كيان المغناب على العيت الله عز وجال وإذا كانت التحتضية ولها لاسة العابرا أنا

⁽۱۱) الأشراعي منظر إلى الله ما أوره في حال عبد الأسوس الفات على المعولي عسد معربي العرب الفائد الفائد البيل عبل

⁽۱۹۰۱ أنت (أعواني (۱۹۰۱) (۱۱) عبد لأحوان (۱۹۰۱)

ا ووا الآن من كور شهدت آمرية من كي وجد وقع أثر إل - در ۱۹۹۶ و السياقي

⁽ع) صديف ديدف ترد في اعزاز برداده الجريد آداوا و درياني مرفعه الراس لا اللي و أجراء يقد الراسات و صحيحه داخ آدر وفي المجلح الإساس (أعده الاجودل دا ۱۹) وشرح الروس الدائد (۱۹۶۳) ولي تعييل الشيخ العند رئيب المدادسي الآداب الشرعية (داخه) أنا مدا العبيق لما المسالكي لا محسوس والادم أنا مداكل الرأي المسالكي والمحسوس المائز في العبية والوحاد المحادي والوحاد المحادي والوحاد المحادي والوحاد المحادية المحادية والوحاد المحادية والمحادية والوحاد المحادية والمحادية وا

الحاجرة حيى القدر من العادل شيري ليدي را وصو الشعر، الدخاصة إلاه من الول له في ها العيدي في الكفير، وهذا الأيستال بدعي يصو العيبش إها عدد الى الادراق الرسود ...

ا ۱۹ شرح رومی العداد با ۱۹۹۸ و ۱۹۶۳ ما استفساطه کنات الروم ومیسید ۱۹۹۹ و ۱۹۹

را می میکند. به میکندی افزار استاکی تعید در این عربید اکست در میکندی میکنید (۱۰۰۱) قاتل میکندی اتفاق از داری داد آفت میکا در قائد آمد داورد انجیدی دفای ا

أما المرأة فير الموجة وفير المسوكة فيرى الحسية والمالكية والتسافية : كراهة احتسابها في كفيها وقدمها لعدم الحاجة مع خوف انقدة ، وحرمة تحمير وجستها وحرمة تبطر بعد أصابحها بالحناء مع المولان

و برى لحناية جواز الاعتضاب للأنبي لما ورد عس جامر سرفوعا : «بامعتر النساء ختضين، فإن غراة تختصب الروجها، وإن الأيم تختضب تعرّص لمرأة تحتصب لروجها، وإن الأيم تختضب تعرّص لمرزق من فه عزوجل الأ¹⁸أي لتخصب وتتزوج.

وخبوء الخنضب وغسله :

١٣ ــ انفن الففهاء على أن وجود مادة على أعصاء الموسوء أو العمل ــ فعنع وصول الماء إلى البشوة ـــ حال بي فيسعة الوضوء وصحة الغمل.

والخشفية وفرق وغيبلة صحيحات، لأن الخصاب بعد إزادة مادة بالسل بكون عرد لون واللون وحدد لا يحود بن الشرة ووصول الله إلياء ومن ثم قهو لا يؤثر في صحة الوضوء أو النسل (¹⁷¹

الاختضاب للنداوي:

 ١٤ ـــ اتهاق الفقها، حلى جوار الاختلفيات للشاوي، الإرسلمي ــ مولاة الني صلى الله عايد

وسلم _ أمه كان إذا اشتكى أحد وأمه قال: الانصب فاحتجم »، وإذا اشتكى رجله قال: » إدهب حاصفها بالحساد» ، الأوني انظ لأحد: قالت: كنت أخدم انبي _ صلى الله عبه وسلم _ فيا كاست نصب فرحة ولا نكنة إلا أمري أن أضع علها احتاء ، (*)

الاختضاف بالشجس وبعن النجاسة :

السيرى الأحداث والمالكية والشافعية واخبابلة أن ماحضب أو صبغ بسجس بطهر بضمه ثلاث طو المتحقب الرسل أو احتفيت المرأة باحداء المتنبس وحسل كل ثلاثا طهر. أما إذا كان الاعتفاب بعين السياسة فلا يظهر إلا بزوال عينه وطعمه ورخه وحروج الماء صافيها ، و يعفى عن يقاء الون لأن الأثر الذي يستى زواله لا يغير بشاؤه . ومن هذا لخيل المصبغ بالدونة لمتبل المصبغ بالدونة غير المائية المنبي عادم مائل عابا مينة يجمد الدوغ وهو نهس (").

الاختضاب بالوسم :

۱۹ ـــ الموئب هو غرز لجله بالإبرة حتى يخرج النام. ثم بدر هماليه كمعل أو نيمة بمعضر أو يزرق وهو حرام

 ⁽٩) مدين سفسي رواه او دارد رسكت علي و نرستي وير
 م حد وأحد وي إساده سيد دند يرعمي مر رابع غطف جد.
 (كساب الصروح فارده مي وميته المود يازه ط دار الكتاب الساري.)

⁽٥) رواه أم. وحب [الفروع ((٩٠١)

⁽۱۳) صافحة في عاملي (19) فيوضوح أوض العالمية و1994). والرهاني (1914 - 1914) والحراشي (1914) والخطاب (1914) وكشاء العالم (1914) والعراشي (1914) وإنظر

روء أحد وهيه من تم أعرفهم وأبي تسيماك وقومدتمر (الفتح الرياس ١٩٧٥ - الطمة الاؤي ١٩٧٣ هـ)

⁽¹⁾ شرح روس الحالب (۱۹۷۱ و ۱۹۷۶) وكتاب تعروج وتصحيحه (۱۹۵۶) ومديث ادا بعير الساء الشقفين، ١٠ وه الخالف أيونيس شيبي و كتاب (الاستفادي مرة التحال الحادي من جار بروماً كما ي أمروع (۱۹۱۹) ولاعدال طالب من كتب الديث (۱۲ شرح خوان (۱۹۲۹) طالكية البياح، طرحن،

مطاقها خابر الصحيحين (الالمن الله الواصلة والمستواصلة والتواشية و تستوات ما والناجمة والشعفة الله ولأم إذا عراما الولد وارد عاجبي يكحل أو ليله فيخفر للمال الكمل بالما وداحد الله والتأم الحرح التي عالم أناها لي عالم فلالا طهر.

و يون الأستاف وكالكرة والمنظمية واختاطه أن النوئب كالاحتصاب أو الصبح استحس، فإدا غسال للحالة طهر لأنه أثريشن رواه إذ لا يوول وا يستح الخلد أو جرحه الله

الإختصاب بالبياص:

19 حديكرة حصيب الفحسة فساود و الدامي كذاكسريت واقود إظهارا لكراسن ارفعاً على الشارد من أقراس ولوهالإ إلى النولو والاحتراء من إحواله وأسقال فلك من الأعراض المصنورات! ويضهم من هذا أنه إذا كان لغرض صعيح فهو

اختضاب الخائض:

10 مجور التعهاء على جواز احتصاب العائس الما ورد أن مرأة سألب عائلة الرمل الدمنها قالت المستصب الحاكس؟ فنالت إقدالها عاد السمى حاصلي أنه عليه وسبات وقص تنضيها فنا

یکن مهامنا صف^{ق ا}له، ولما ورد «آندسا» او عمر کر پختمین ومن حیص درا^{ن)}

وقت قال السرارشد الاإشكال في جوار المتصال العائص والحد، لانا هميغ المصال الذي المحصل في بديها لا يملع من رفع حدد، الداية والحياص عنيا الماسل إذ المتسال ولا وجه المفول الكراهة إلى الما

احصاب الرأة أعدور

الدر الدين الدهية على أن الرأة المحدة على زوجها بحرة عليه أن المحتضدة مدة عدلها. لما ورد من حديث لأه مستممة فالدن الادخان علي رسوب لله مستملة عدل بي ١ ٩٧٠ المستماني بالطيب ولا دخاه فإن حضاب عليه قالمستماني المليب ولا دخاه فإن حضاب عليه قالمستماني المليب ولا دخاه فإن حضاب عليه قالمستماني المليب ولا دخاه فإن حضاب عليه قالمستمانية المليب ولا دخاه فإن عالمدو تسعم به أستماني المليب ولا دخاه فإن عالمدو تسعم به وأسلى ورادا إلى المليب ولا دخاه في المليب ولا داخل المليب ولا داخل

خصات رأس المولود :

٣٠ ـــ النفق العقمهاء ـــ والك والشاهمي وأحد والرهري وين السنار ـــ على كراهة تطلق إلى

⁽¹⁾ مراجع المست

²⁰ وشترح آروش العدالت (1900). وتفرع على الهان بار إلى العبار. العل أنص العدوف العدائل (1914)

⁽۱) خانت فات مرحا بر ماجازه فاده و عمل خلق (- در فقه اول ارواب ها اراجاد هما

و معرفت طبير تبرخ هند ليس أدر معمولات بنوج المعرف بالب

والحادث واستسداد وصرائي الأأمريون أبي ورد المرافق الأوادي الأرافي والمرافق الأوادي والمرافق الأوادي والمرافق المرافق المرافق

العبيي بدم المفيقة ⁽¹⁾ لقول النبي حاصلي الله عليه وصلم ... : «مع المقالام عليقة فأهر يقوا عنه دما » وأميطوا عنه الأذى »⁽¹⁾ فهذا يقتضي ألا بس ندم الأنه أذى ، ولما روى عن يزيد بن عبدالزني عن أبيه أن النبي ... صلى الله عليه وصلم ... قال : الا يعنى عن الفلام ولا يمس رأسه يدم » (⁽¹⁾ ولأن عذا تنجيس له فلا يشرع (1).

وانفقوا على جواز خضب رئس انصبي بالزعفران ويباطنلوق (أي الطيب)، قنول بريدة: «كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبع ثناء ولطغ رأسه بدمها: وقل جاء الله بالإسلام ك نفيع شاة وتحلق رأسه ويخطخه بزعقران (^(*) واقول عائدة رضي الله عنها: كاتوة في الجاهلية إذا عنوا حر الصبي خضوا عنها: كاتوة في الجاهلية إذا عنوا حر الصبي خضوا قطلتة بدم المفيقة، فإذا حقوا رأس الموارد وضعوها على رأسه، فقال النبي حاملي الله عليه وسلم ...: (الا جعملوامكان الدم خوفة الا أبو الشيخ : «ونهي أن يسي وأس المواود بده »(*)

أما الحنفية فإن العقيقة عندهم غير مطبوبة

اختضاب الرجل والخنثي:

٢١ - انفق الفقهاء على أن يستحب للرجل أن يختضب في رأسه وطيته لتغير الشيب بالختاء وغوه اللاصاديث الراردة في ذلك، وجن والله أن يخضب هي جميع أجزاء بدنه ماعدا الكفين والقدمين، فلا يجن له أن يختضب فيها إلا لفقره الأن في اختضابه فيها تشيها بالساء (1) واكتب بالساء عضور شرعاً.

وقال كالر الشافعية ومطن الخناطة بحرده. وقال بعض حدايشة وصاحب الحيط من الخنفية بكراهته (أوقد قال رسول القسد صلى الله عليه وسلم حد الكس الله المنشبهات من النسساء بالترجال والنشية من الرجال.

وضكم الخنشي الشكل كمكم الرجل في هذار(1)

اختضاب اغرم :

٣٤ - ذهب الخينايعة إلى أنه يجوز السيعرم الاختضاب بالخيناء في أي يزه من الدن ماءدا الرأس لأد ستر الرأس في الإحرام باي سائر النوع.

⁽١) النفس والشرح الكبير الاداماء. مطبعة المبار.

⁽ع) حديث عدم الفلاح مقيقة (... ع أحريمه البخاري أي صنعيمت (١/٩) و ط حسيج (السخاب البغاري أي حسل (١/٩) و ط حسيج (الروات في البغار على البغار البغار البغار على البغار البغار على البغار البغار البغار على البغار البغار البغار على البغار البغ

⁽¹⁾ الرسم العابق

 ⁽١) أغرجه أحد والسبائي قال في اللغيس واستعام محيح (الشركان مارده)

 ⁽¹⁾ مقرح الكبير المطموع مع المني ∀أره ١٥٨ - ١٥٨ وحديث منافقة رضي أق هيا الإكار في الخاطلة ... وقال شاعين: =

رواد أبوريش والبيران احتصار ووباك رسال السجح علا شيخ أن يمثل قال إدارة (جمع الزوائد ١٩٨٥) ورولد الا حسالة (بل الأوفار وأراف) لا معطفي الشي) وزيادة أن الشيخ وكرها أن قبل الأوفار ((١٩١٥) ولم الله درجنا الساحة.

⁽۱) شرح رُوش خالب ۱۹۹۹ (۳) الآداب اشرعیة تار ۱۹۵ شا و مطعه اسان مصر.

⁽٣) رواه أُمَد وأُمُو دُودُ وَالشرهدي وابن ماَّجِه مَن ابن صابي

ر باورود الدونودودوسوسي وين ديب من من سامي وهو سدد تا صحيح (فينص الشار بليدة الأكتة البعار ية العدر (١٩٧١)

⁽۵) شرح دومی طالب ۱/۱۳:

ولا بأس بالمسطال الرأة بالحدة وتحود ما روى عن عكرمة أما قال: «اكات عائلة وأزواج النسبي ما ضعيد والمراب النظية بالخناء وعلى حريد، [1]

وقال المنفعية: يحور الرجل «اختصاب واختاه وأحود حال الإحرام في جيع أمز عاجدتان «عده البدين والرحاق فيحم خضيها ابعراحات. وكرجرا المحرأة الاعتضاب بالخداء وكوه خال الإحرام، إلا إذا كالت معدم من وداة فحرم عليا دلك ، كما يمح عليا الاعتصاب إذا كان عشاء وم كابت غير مديدً⁽⁷⁸)

وقال لأحناف والنافكية: لا عين لمعجرة أذ جستفسد بالحاء وتعوه في أي جزء من الدي مواء أكباء رجلا أم موأه لأبه طيب والحرم تمنع من النظب، وقد روى أن البي لـ صلى الله عليه وسلم لـ قال الأم سلمة: «لا تطيبي وأنت عرمة ولا

راح المستني والشرح الكثير 17077 110 تطالبان واحديث راح المطران في الكبح ومعه فاكان مناء الرئياتات عبل الله المريد وللسي يقتصل وهي مراسبات وفيه يعمرك الاطال في التعامل حير 1707 (Cro.)

اع) سرح روس الطائب ١٩/١٠هـ.

معسى الخناء فإنه طيب إن الأ

اخلطاط

التعريف :

الد الاضطاط مصدر احتق واحتطاد الأرمي هو أن إشهيم عميها عجامه بالحظ ليطم أنه قد احتارها المنتقع بهار واختط فلان حقة إذا تحجر موضعاً وخط عمد هدار.

و دن ما منظره فقد مططت عليا والجنة : لأرض ختمه الرحل في رض غير فلوكة ليتجعوها و سنتي فيها ، وقالت إذا أدد السعان طباعة من المستجي أد إختفارا الدور في موضع بعيدى و يتخفرا في داد ساكن شاء كما فعلوا بالكوفة والنصرة داد الداد الا

ومعنى الاحتطاط الوارد في اللغة هومايمو صه ا دمها باللغمير أو الاحتيار نقصد (سياء الموات (٣٠) ونقصين أحكامه هناك (راز إجراء الوات).

(4) أبير هد در إلى الإصطاعية الدين الإدبي الإدبير الأنهاء. وحدث الأراقي من حالية فيها. وأن عظراتي من حالية أن من حالية أن منافعة الأراقية وأحدث الإدبير المنافعة الكل أخريد السائل من وجه أمر منافعة (اللهرية الأولى) وتتعييل المنها الإراقية إلى المنافعة المنها المنافعة ال

(٣) خسته الطالب عن ١٩٥١ دومني اميح (١٩٥١م حقي) و وسح احسال ١٩٥٩ دومني المدينة التعام في بسال والمي مداده، المرادية العام المين.

المنطاط ٢ _ احتطاف ١ _ ٢ إحتفاء ١ _ ٢ _

الحكو الإجالي:

 لا ما والتحصياط كل تبين برادق الشحجرعاء .
 الدمهام والتحجر لا بعدر إحباء . إما هوشروش ق فاحداء

ومذان لا يشب به المان ولا بعمج سم التحجر من النوات، وادا يتكون التحج أحق به من تعرف منذ لا تصر كان لنوم أحق مدا أ

عفد أي الضياء، وتقصيل (أك أ) إحداء الوات.

اختطاف

ائم سن:

لا _ الاحتفاد _ أفه الشيء يسوعة واستلاب أنا ويسفران بعدها الدفيفها و الاحتفاد هو الاحتفاد مثلاء ألاحتفاد مثلاء ألاء يبيرين أنا .

والسرق بين الاستيميات والاعتصاب والمرفة والشراية واقبالة كالمرق بين الاحلاس رابين همه المسلمات (ل: احتلاس)

(4) الدر فيسام خانفية الن\هاسير ١٩٧٠ هـ ١٩٤٠ الأور.
 (نسم على أواد مانجع عن ١٩٥٩

والمراوش فالرأ عاملي متحجه والمحا

أخكم الإجالي ومراطن المحتاز

الاحد أنصر التأفها، على أمالا فقع عنى الفيطان، لأن الاعتبالاس و الاحتفاف واحد، ولا قطع على الخسلس أن مقول رسول الله صلى الله عليه وسفيه : «اليس على خالق ولا حقيم ولا مختلس لطع الدر 177 وقد عمل الفقهاء أحكام الاحتطاف في كتاب

إختفكاء

التعريف:

1 ما الإحماء لعم مدروا كساب ول شرطي. (مُعُود في أعْلِيهم «الا إنشود نك) . [19]

فهو دردني بذلاف الانصاديدي الواري. فيمالارة وتعاوي للتالماء

الأنفاط وان الصلفة

المرازي

٣ بــ الْإَمْـرُ ، ثمة واصفة حُرَّ هو لإحداء. وقد بأتي

) أن سنايي العائد ثان الانتخاص طبيح مهلان والشارع العسعير ((1974) والهيام 1974)

وم يديدين داستي ملي دار الله وأخريه البرطان والسائي الأوراد والرائات في دار الرائد وأخد والله والله والله الشاريدي الرائال سرطاني الميل مسيح والأندال من حسر الروال الفائد والأسامينية واليمر القدير فارووم والدواة والدواد

Add Water Street,

(1) بالداء العرب والعباع الداوعين العاهرون والمحاص

¹⁹⁹⁶ من المدين الأولية ويعتبر المساح و 1995 والمنط الفرية ويماع الحكم 1996

⁽¹⁾ يعدن العرب أوباع الدرس (معلف (

جِعين ﴿ظهار أَيْفَ كُمَا قال بطها في مسير فوه تعالى ٢ (وَشَرُوا الشَّمَاعَة) أَيْ أَطَهُرُوهَ ، فهو من الأَمْدَادُ ()

ب تالجوي:

٣- النجون السر للكلام احمى الدى أراحي به صاحب في كالمي به صاحب في كالماد ترفعه عن عرب وذك أد أصل لكنية الرفعة والده المعود من الأرض، وسمى لله تعالى تكلير دوسي عليه اللهم مناحق الأرة كان كراما أحده عن عرب والدي بها واللي لانتقاء أن تسجيل لا تكور إلا كلاما إلى الإحتاء فيكود الكلام والعبل لانكود إلا كلاما إلى الإحتاء فيكود الكلام والعبل لانكود إلا كلاما إلى الإحتاء فيكود الكلام والعبل لانكود إلى هو واصح ، فالعلاقة بينها العبوم واختموس (*)

الحكم الإحالي:

بشعده الخائد الإحمالي للإحماء يحسب المواطن على تكونا فيها .

أب إحماء البية :

أ سام برقير من الرسون مسلى الله عليه وسلم وأصحاب مشروعية التلفظ بالبية. وهذا استجب إحساؤها، لأن عسما السب ولأن حبيمتها القهد مطلقا، وخصال في الشرع الإرادة البرجهة أهر المن معترية به إستفاء رضاء الله تعالى واشال حكم.

زور المرمق ورا للمعامل وم

رفيل: يستحب الطفظ بها باللسائل ⁽¹⁶

لكن است في الحج والمهرة حكم خاص فدد قال الخسفية والشافعية (بس التلفظ الب في الجح والمعرف, وقال الخالفة وهو وأي تمالكية (بسجت للنفظ به خرم به ليرون الالتباس, وقال المالكية ورأي لحج إلا تراث النماطة بها أفضى، وفي رأى احرافة النفظ بها إلا أن أخر كرافة النفظ بها إلى أن أخر تخليف النفط بها إلى أن أخر تخليف النفط بها إلى أنها إلى المرافة النفط بها إلى أنها إلى التحديد التنفط باللمالان.

ب ـــ إخفاء الصدقة والزكاة :

الله عن الطري وشره الإجاع على أن الإحداء و صدقه الشعوع أقصل، والإحلاس مدافة العرض أعضل، الغزاء إنسالي : «وإن تُخفوها وتُولوه الفقراء أفيفو حيثر الأع(2) وقول البي مسلى الدعايه وسلم «ورجيل تعدي بعداة فأحداها حتى لا تسم شداله ماشهى عيده إلى(1)

وقال ابن حطوة زيشيه اي رمات أد يكون الإعماء بصدقة الفرض (لوكاه) أطبل عد كار المائع شاء وصار إحراجها عرضة للرابا⁴⁹ ونين : إذا كان المتعمدي عمل بمشكل ب ويتجء وسب

⁽۱) اسال المول وسورانغ القواق تنصير لأنة الفحا الرازي. (۱۹۶۸)

¹⁹³ الأسباخ فسخار لاس عمر 15 والأنشاء ولسائر تسييم. 1979 و بن حسيس 1970 والحيفات 1980، وسعي 1984 ، 1984 شر 50 أرافات الرياض

دُهُ (النَّحِينِي عَلَيْهِ هُ مَا يَوْسِ طَالِينِ عَلَيْهِمَا ، وَالْسِيلِ عَيْدِينِ. - والطّفاف عَرِيهِ (عَيْسِونَ الطّفِيدُ (عَلَيْهِ)

 ⁽۹) خدمت دور مراتصدی ۱۱۰ رواه شماری (۱۹ مه) بو عبید شی مرابع)

⁽١) فيم الناري ١٠٨٠، ١٨٥ يا الشفق

إختفاء ٦ ــ ٨ اختلاس ١ ــ ٢

قصده، فالإظهار أولى ا¹⁷⁴وتقعاياه ي مصطلم (صدقة).

ج ـــ احتفاد افلال:

آس به احتیقی اضلالی و مقع منی اه بایی وی بیشترین اه بایی و بیشترین آو بعمان و ویده آن بلکن شامی عدة الشهد شلالی پیوان الله منیه ایشترین روزیده و اطلو و اروزیده و بیشترین این عبد علیک ما کستوا عده صحیان شلاتی، ۱٬۰۰۰ و بیمیشه فی معطور را (حواد).

د ـــ إخفاء الإيمان:

 لا ب في اعتبيار إيمان من أم من إعاله وصدق بطبه رأيان:

الأولى. من صيدق بتعليم ما عدي مجيء الرسود به وأحلى إباله وا يتلفظ بدر اعتبر مؤدل

الشاسي : اعتبر البعض أن النفط الشهاسي شرط. الإعاد أو شطر من ⁽¹⁾

ه _ إحفاء الدكو:

 ٨ حد احدث السخف في الدكر احتى والدكر باللهاف من حيث الأفضاية بيها، حدل عزالدين من حسالها م والرحج (عبتمن) وكرامه أفضال

من فأكبر السائل، وفعب القاضى عياض والسفيسي رأى ترجويج علمان السائل ¹⁸ونعصيله في مصطلح (« كن) .

اختىلاس

التعريف

 الاستئلاس والحلس في اللغة (أخذ التيء هادعة عن غفلة قبل الاختلاس أسرع من احلس، وفي الاختلاس هو الإستلاب. (1)

و بنزيد استعمال الفقهاء من هذا العني الفوي أنه : أخيذ البشيء عضرة صاحبه جهراً مع الحرب به سواء جناء اعمالي حهاراً أوسراً ⁽²⁾حل أن يديده إلى مديل إلسان فيأخذه (⁴¹²

الألفاظ دات الصلة :

 1 أ... النصب أو الاغتصاب: موأخذ الشيء تهرأ بعدواتاً.

عاد السرقة : هي أحدُ التمانِ من حرزه على استخفاد

ج _ الحيرانية (هي الاستبلاء على الشيء مع تعذر الموت .

⁽۱۱ انستر الني.

⁽۱۷) مصابعت الاصوفود الرؤات الرواجع باره و أبر هر برد ، و خرجه التحديد

[.] وجو اليمسين الايروب طال المستعودية والعدامة (1977). واحتدات 1974 م والعدواني (1977)

⁽۱) هـ الموامع (١٠٠٥) وروح (مغيل (٢٢٧٠)

المراكبية - ورواستهدات الريابية من الأوكار العالمة المراكب وال المنظم الموادد

⁽٢) سائداهو الدوالصالح الجرا

 ⁽⁷⁾ الشرح البند (۱۹۸۸) فا دار القارف ، واقط المصاب مع الديد المدينة المحافظ المح

ا أمهدات ۱۹۹۱ هـ عيستي الأستي، والأسيواني ومشيرة ۱۳۷۱ ود مدهاط للمطاني الطي

⁽¹⁾ النظر السحاب مع الهدات ٢٧٧/٢

اختلاس ۲، ۲، احتلاط ۱ ـ ۲

الحيافة وعن معجد ما النس عليه الله
 هدال الإنتهاف وعمو أمم النبيء فهوار والإدرال السن قيم السجياء معهد وقي مان أن الاقتدام معهد عليه المراك الاقتدام المدخلي والردن أداراً

احكم الإطالي:

الله المناس المفهاء على الهالا فقع في واحتراض. حديث حار يعلى مذاحه أن اللي على الله عليه جديد قدار الديس على حال ولا سهار ولا عشل مقع في أثار ولاء مأخذ الذن على وحد مكل المؤالما مدار الاستدانة ما دان و دانستات فيه يعتم في وعه إلى الحقع (17).

مراض البحسار

 لا يشلصن الفقهاء أحكام الاحتلاس في المرقة ممد الحديث عن الأمن التي فهد قصع وبالا قصوصاء وفي الدهدات بريال الحديث عن ما يردس أموال حدا الحدود من الفرار

اختىلاط

النعريف:

الاختلاط مد الشيء إن الشيء، يقد يكل
 الشير سيها كما في الحيوضات، وقد لا يكل كما في
 الناهات فيكون مرحد الله

ولا تعرج استعمال الفعهاء لدعن هذا العني .

الألفات دات الصلة :

 السالات ع مواصداه سيء إلى شيء البت لا صفل العيريس، وجمل عدد لاحتلام أنه ألمن المسود م تكل فدريد ودلا عكي.

الحكم الإجالي:

المناب والمساع المساع المساع

¹⁹³ الأشداء المستدارة من من الاورد الرائعات المدرق الدرق. الاشرول المجازل الاورد الرائعية المكتب المتراكب المراكب المراكب المراكب المتراكب المتراكب المتراكب المتراكب المراكب المتراكب المراكب المراك

ا المحمدة الصديدة الفرائد الألمان أم المحمد للصيفي. - المنافق

^{111.534.45}

وجود المحملين والمتمار على بدأن المان المتحافظ المجاول الميث المتحدد وي

دورانسه المهديين خارد من ارتوان والشرح الهيدي والتووي المشهدات (۱۹۵۶ من الشهدائي الدارات (۱۹۵۶ مسا المسترين

ونحور الشحري إذا كالب الفنية للمذكاة كنا يشول الحسمية . وكذلك لو المناطق زوجته نشرها فلياس أد الوظاء ولا بالتحري ، وقتل ذلك من طلق يحسني زوجستيم مبهاء يحرم صليح الوظاء فس تصعرب أناء

وقد با كنون أثر الاختلاط هو الاجتهاء والتحري غذاك فالأوافي إذ كان بعضها طاهراً ويضها عجماً ولم تشميز، وكديث الشباب إذا المختمط العاهر بالتبحس فاله يتحرى الطهارة والنبس ("كوهذا عند الجسمهورة يعطى الفقه، يقول بعدم التحرى وهم الجملة إلا بضهم.

وق، يكون أثر الاختلاط هو الهيمان، ومن ذلك ما إذا خذيط البودع الوديمة بماله ولم تسميزهانه يضمن لأن اختط إللاف أ¹¹⁷-

وقية ينعتبر الاحتلاط إيضالا ليحض العقود كالوصية ، الن وصي يشيء مدين أم خلطه دنيره على وحم لا يتميز منه كان رحره في الوصية . [1]

ومن صور الاختلاط:

اختلاط الرجال بالساء :

قام يحسنف حكم احتلاط الرحال بالساء يحسب مواقعت تقواعد الشريعة أو سم مواقعت تجويم

المرافز أفاطع أشاطقني

25) بدائع الخينيانغ (۱۹۰۶) و محوي ۱۹۰۳) و عايل. ۱۹۲۲: د دانمي ۱۹۱۸:

(و) الغيوي ٢٠/١٧٠ و لعي ٢٠/١٠٠ و

الاحتلاط إذ كالدفيه :

أن الخلوة بالأجنية ، واعظر شهوة إليها. اب نبذي الرأة وهذم حجامها .

ح. عست وغو وملامسة كالإبدات كالاختلاط في الأعراع والمواند والاعماد، فالاغتلاط الذي يكون هذه مثل هذه الأمور حرام، الدائنة لقواعد الشراعة. قال تعالى: (هافي بالمؤسس يتقفو من "بضارهم" إلى وفق المتؤلفات بقطفين من أنضارهم" 8.

وف ال نعال عن النساء ! " وَلا لَهُ لَا يَ بِنْنَهُنَ ! وَقَالْ لَهُ لَا يَرْ بِنْنَهُنَ ! وَقَالَ لَهُ فَا الْمُ فَلَا مِنْ وَلَا عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهِ وَسَلَمٍ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٍ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمٍ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

كذبك نعق العقهاد على حرمة لمن الاجبية و إلا إذا كانت عجود لا تشتي قلا بأس بالصافعة. و بعود الن فرحول: إن الأعراض التي يفرج فيها الرجال والساق لا تقبل شهادة بعضهم ليعض إذا كان فيه ما مرمه الشارع، لأن عضورهن هذه الواضع تستف عد لنن.

و يستشنى من الاختلاط الحيوم ما يتوم به الطبيب من نظر ولس، لأنّ دلك موضع ضرورة. والمرورات نيج العصورات.

⁽¹⁾ سورة النوراء عن اعد وسورة الأمراب (عه

^{49\$} حديث : ٧٠ ټدلون . . د آخرجه الديدې واقت الاحموي ۱۹۸۱ - ۲۸

⁽٣) حديث : (() أمرات أحرجه أبر: از دون اكسي، واروح)

اختلاط ۵ _ ۲ ، اختلاف ۱ _ ۲

 وجود الاحتماعة إدا كناست هدك حاجة مشروعة مع مرعاة قواعد الشريعة ولدلك حارضر وج لمرأة العملاة الجماعة وصلاة حيد، وأسار المنفى حروجها الريضة المجرمم إفعة بألوقة من الرحال.

كه نبك بحوز لسرأة مدعة ارجال بسم أو شراه أو إحارة أو مع دليال و رقد سيل الإمام مالك عا الفرأة النعر منة الكيبرة المجا إلى الرحل بغور فل حوالجها ، و يساوها الخاجة ، عس برى ذلك به حسنيا ؟ فال : لا يأس به ، ونهدس معه عبره أسب إلى ، ولو تركها الماس تضاعت ، فال الى رشد ؛ هذا على منا قبال إذا المفن المصرة على لا بحل له النظر

مواطن البحث :

إلى الأشياء الذي يترفيها الاحتلاط تتسل مواطن متحددة في كثير من السياش المقية وتكل مسألة الخشيدة في كثير من الدينلاط فيها ومن هذه المؤخل الحضيلاط العصوب يغيره في داب الحسيد ، واختلاط الحديث بالمودودي بيح الخار، واستلاط الحائية الني تجب فيها أو كان واحتلاط العلوف عبد فيها أو كان واحتلاط العلوف عليه في داب الإلجان، واحتلاط العدي عليه في داب الإلجان، واحتلاط العدي عقد مري المالمات، وغيره الد.

داد من حاسب العراجة والمنظمون أن الرحاء في جدالة والاستخدام والاستخدام المراجة والمنظمون أن الرحاء في جدالة والاستخدام والمحدود والمحدود

وقي الموضوع فروع منطقة . (ر : لطوب حلوة . عرم - أجنبي).

اختلاف

التعريف:

 إلى الاختلاف لعة مصدر اختلف. والاحتلاف مشيعي الاثماق جاء في اللسان ما مفادي ختلف الأمران فرينطار وكن مام يتساو فقد خلف.

والخلاف: النصادق وحاله إلى الشيء عصاه إليم أو فعده بعد أنا يها هيد.

و يستعمل الاحتلاف عند الفقهاء بمناء اللموي وكذلك الحلاف

الألفاظ ذات الصلان

أ_الثلاف:

لا ــ جاء في منع العابر والمواغير وحائية إن عاديس، وبقله الترانوني من يعقى أصحاب المعواشية (الاحتلاف) و (الخلاف) بناء الأبل سنعمل في فوادي على دليل، والنابي في لا دليل عليه، وألمه الموبوي بأن نقول الرجوع في معاملة الراجع بقال له علاف، لا اعتلاف، فاللا إلى الخلاف، كالمتلاف، في حائب الخالف في حائب الخالف في وعدم ضعف في الإصاء، وعدم ضعف جابه في (الانتقاد)). أنه أنه الإصاء، وعدم ضعف جابه في (الانتقاد)). أنه أنه الإصاء، وعدم ضعف جابه في (الانتقاد)). أنه أنه المناب إلى المناب إلى المناب إلى المناب إلى المناب وعدم ضعف إلى المناب إل

^{. (}۱) قسم المعدير ۱۹۹۹، ما أولاق، وحاشية امن عاممهن ودا مجد أول

وقد وقع في كلاء بعض الأصوابين العمه ، عدم البينسار هذا المعرق ، من يستممون أحياناً اللفظال عمسى والعدد المكال أمراس حافق أحداما الاحر خيلاما، فقد الحدما المبلاقاً، وقد بفال: إن الخلاف أما منظمة أص الاختلاف، ويعفود الخلاف ي عائمة الإحاو ونحوه.

هدار ويستبين المنها، (التنارع) أحدثا معنى. لاختلاف

ب الفرقة، والنفرق:

٣ (الافسراق) و (التعرف) و (العرفة) معنى أنه وكاون كمل عسموعة من الساس وسدهم. والعرفة عمل القاموس: الغريق القطيع من العنم. والعربقة قطعة من الهم تتفرق عنها فنذهب تحت القبل عن هاعنها. عهذه الألفاظ أخص من واعتلاف.

الاحتلاف في الأمور الاجتهادية وعلم الخلاف)

حفيقة الاختلاف وأنواعه ;

لا مسلم الجنيد تمغيل موضع الانحتلاف، وإذ نقل المسيرة في حسالة لا خلاف هما حطال كما أن فقل

ود) النظر مرتبط الإبرائياطي في الوليات و 194 والمحدد م التكويب السندار بالراحات لمول بثلاث بالراحاة الجلال ع و يعمد بالراحاء أنه عنفي على الإنجازيا المتور الله ال الراحان سينه يقل المال المتحد المتعدد على أدار الأ تأمي في بهدهم على أدا هذا المتحدد بهذا الإمار هي وض المهدات المتحدد والمعتركة أولاً والإستاف هو هذا الدراعات الراحاة على راحاة الدراعات الراحاة على المتحدد ال

البوداي في موضع الخيلات لا مصح أ`` قليس كل تصارص من فوتس بعض اختلاله حميق بيني، وال الاحتيلات إلى أن يكون احتيلاها إلى المناره، أو الحتيلات تبوي أو اختلاف بضاف وهذا الأخير هو الاحتلاف الطفيقي.

ه _ أما الإحدادات أو المسارة فأن بعير كل من الفيدا أما عن الدراء بعدارة عيرعبارة صاحب مثال عدد تقلسة للمستقم . فأن بعيراً أم مثال المقرآن ووقال بعضها : هو الإسلام، فها أن المولان مشعفات الأما الكرام، والتالي في من الإسلام هو البياع الارك الأكرام، وكذلك في من مال ، هو السنة والفساعة .

الدر وأما احتجاب الدرون وأن يذكر كل من الفتيلة بن من الاستهارة معمل أنوعه على سيل الفند الطلبين وتنبية المستهارة لا طل سيل الحد الطابق طلبعدود في صورت وخصوت والمال ذلك تفتير أواد المستهار في المستوى والمستهار المستهار المستهار

وانستنجف التنوع في الأحكام الشرعية قد بكون في الوجوب نارة ولي الاستحمام، أخرى:

قالأون مثل ان يحب على قوه ألجهات وعلى قوم الجملة، وعلى قوه تعليم العنم، وهذا بقع في فروض

واله الرفعات وزواه

en entremin

⁽م. مداد و آسون الصدر لام الدوه ي عموج طاوي ال تيمية . ۱۳۷۲ - و لودات الشامي دوده ه

الأهبان كما مثل وفي فروض الكفايات، وفا تسوع يخصها، وهوأنها نتمين هلى من لم يقد مها غيره : فقد تشمين في وقلت، أو مكان، وعلى شخص أو طائمة كما يضع مشل ذلك في الولايات والجهات والفيا وانفضاء.

فال أن نهجة؛ وكذلك كل تموج في الراحبات. يقع هئله في المستحدات. أنَّ

٧ - وقد مغر الشاطبي في المعافق وحصر الحلاف.
 عبر الحديثي في مشرة أواع.

العبية: ما تقام من لاختلاف في العارف

وميا: أر لا يتوارد الحلاف على على واحدا "! وصها: الحشلاف أفوال الإمام الواحد، رماد

عنى تقبرالاجتهاد، والرجعيُّ عن أفسى بد أولاً .

وسها: أن يقع الاغتلاف في العسل لا ي الحكوم بأن يكون كل من العملي حائدًا. كاستلاف المراه في وجود الفرادات، فإيد أو يقرأوا ما قرأوا به على إنكار هيره، مل على جازته والإفرار مصحمه وفهذا البس في احقيقة المتلاف، فإن البوريات منى الصحة لا ملاف فيا، إذ الكار

وهذه الأموع السابغة تفع في نصبح العرآن، ولي الناء الامهم، في شرح السنة، وكذب في فناوى الأن وكلامهم في مسئائل الاملام، وهي أنواع - وان مشبت خلافا بـ إلا أبا نرجع إلى الوفاق، ⁽¹⁷⁾

أمار الدسل التي يكن أن بعع فيها احلاف إما أصول الديس أو فروعه , وكمل منها إما أن يشت بالإدلة الناطعة أولا , فهي أربعة أبواع :

٨ ـــ النوع الأولى: أحمل الدين التي تنبت بالأدنة المساطقة على تنبت بالأدنة المساطقة على تنبت بالأدنة وكتبه ورسانة محمد صلى الشعلية وسنم والبحث عد المبت وتحر ذلك. مهذه أمور لا محال فيها الاحتلاف. من أصدات الحق فيها فهو معب، ومن أحطأه فهو كافر الا.

4 - النسوع الشائي : بعض مسائل أمنول الدور. مش مسائله رؤية الله في الآخرة. وعلق القرآل، وحروح الموحدين من الناره وميشانه ذاك. فقيل سكفر اعداله عن ومن الذائمين بدلت الشافعي. في أصحابه من حله على ظاهره. وصهر من حله على كدال الناب أنه.

وشوط عدم التكفير أن يكون الحاج معتما بها جدمه البرسول صدى الشعده وسال والتكديب المتكفر أن ينفي وجود ما أخراء ترسون و يرهم أن ماذاته كذب عص أرار به صوف ألماس في شيء يرابدو، كذا ذل العرالي الأ

 ١٩ الناوع الشالت: العروم المؤونة من الدس به مصرورة كدوض أ المصلوت الحميل وحرمة البرس، فهد ايس موحمة الحلاف, ومن خالف يه

الحكم التكليمي للاختلاف عسب أتواعه :

ة ١٠ فيصل النفرية عن الإدارام ودر سابلة.

الماني المعارض الأمام والمستعي مس واكتب عداء

المنافع معواه المشكر كراي

ا (*) فيعال عبرقا لتراني ا

⁽ در محرو المنازي الكبران ۱۹۹۸ – ۱۹۹۹ در ماند

 ⁽⁴⁾ الويقات ورود في والعرائية على الدولة المستاسي فتما الرواغة عدار.

⁽¹⁹⁷⁶ **ن شان** ۲۹۶۸

عقد كفر. ⁽¹⁾

١٩ - المشوع الرابع : النروع الإجتادية التي قد تخفى أدنيا . فهذه الخلاف فيها واضع في الأمة . ويحدر الخالف فيها . لغناء الأدنة أو تعارضها ، أو الاختلاف في شوتها . وهذا الموج هو المراد في كلام المستشهاء إذا قالوا : في المثألة خلاف . وهو موضوع . هذا البحث على أنه الخلاف المعتد له في الأمور .

فأما إن كان في المبالة دليل صحيح صريح أ يطلع عليه الجنهد فخالف فإنه معلور بعد بذل الجهدي و بصفر أنباعه في ترك رأبه أحدًا بالذليل الصحيح الذي مين أنه لم يطلع عليه . (1)

فهذا النوع لا يصع اعتماده خلافا في لمسأل التشرعية، لأنه اجتهاد فم يعادف علاً، وإلى بعد في مسائل الخلاف الأقوال الصادرة عن أدفة معتبرة في الشريعة. (*)

أدلة جواز الاعتلاف في المسائل الفرعية :

الم الولاد ماوقع من الصحابة في غروة يني فريطة : روى البخاري عن من عمر قال : «قال السي حسى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : لا بعلمان أحد المصر إلا في بني فريظة ، فأدرك مضهم لمصر إلى الطريق . فقال مضهم : لا نصى حتى تأثياً .

وقال بمضهم : بل نعلي، لم يرد منا ذلك و فذكر ذلك تلتبي صلى الله عليه وسلم، فلم يعنف واحدا د . (١)

الدنية ؛ اتخاق الصحابة أن ممائن تنازعوا فيها على إقرار كل قرايق المقرابق الآخر على المصل باجتهادهم، كمسائل أن العبادات والشكام والؤارات والمطاء والسباسة وقع ذلك, (١٠)

الاختلاف فيالا فالدة فيه :

٣ الـ قال إن تبدية: قد يقع الاختلاف في ألذا ط سن تمسير الفرآن ما لا مستند له من القل على الرسور صلى الله عليه وسلم، أو ينقل لا يمكن تعيز الصحيح منه من الضعيف، ودون استدلال مستقيم. وهذا الموع من الاختلاف لا ذائدة من البحث عنه، والكلام عبه من فضول الكلام. وأما ما يتناج السمسون إلى معرفته فإن الله نصب عن الحق فيه

قشال مالا فائدة فيه اختلافهم في أصدت التكهف، وفي البحص الذي شرب به دوسي من البقرة، ومقدار سفية بعج، وتحو ذلك، فهذه الأمور شريق السنم بها المعل، فا كان على هذا متمولاً غلاً صحيحت، كاسم هاجب موسى أنه احضر، فهذا معلوم، وما فيكن كذلك بل كان تم ينظر عن أهل الكانات، ككتب و وهب، فهذا لا يجور بعدية، ولا بكتاب الا عجة (٢)

وه) رشاد الهجول في ٢٦٥ لا مصحفي الطبيء ...

وه) مستنفضين من رسالية امر ميسية ورقع اللام من الأله الأعلام ومطوعة مع جموع تدون أن تيب ١٩٣١/١٩٩١

¹⁴Y--

^{114/4 (##}J (#)

 ⁽١) منح الباري ۱۹۰۸/۸ مداار می عبید.

اع) فسنوع المناور لابن تبسية والعووا

 ⁽٣) مذهبة في أصول الهندج من ١٣ ومانيدها عاطيط الرفي عاملين.

الاختلاف الجائر عل هونوع من الوفاق :

18. ___ يرى الشاطيي أن طيعته به من الخلاف ي طاهر الأمر يرجع في الطقيقة إلى الزفاق, فإن الاختلاف في بعض انسائل الفقية رابع إما إلى موراتها بين طرفين واضحين يتحارضان في أنطار الجلسين، وإما إلى تفاء بعض الأدانة، أو إتى عدم الاطلاع على الدليل.

وهذا الشاني ليس في الحقيقة حلاها، إذ لو فرضت اطلاع الجهد على ما خفي عليه لرحم عن قوله، فلذا ينفص لأجله فقيا، القاضي.

أما الأول قبان تردده بين الطريق نحرً لقصد الشارع البديدييها من كل واحد من الجنهدين، وانساع للمدليل المرشد إلى تعرف قصده. وقد نواهوا في هذين القصدين نوافقا لوظهر معه لكل واحد منها خلاف من رقه لرجع إليه، ولواق صاحه، ومواء قف بالتخطئة أو بالصوب، وإد لا يصح للمحتهد أن بعصل على قول عيره وإن كان مصيباً أيضا، بالمحتهد أن يختلف على قول الهيرية بضافية. فرجع القرلان بالمحتلف وقب على قول الهيرية بضافية. فرجع القرلان لا غضلفون، ومن هنا بطهر وجه التحاب و قالف بين الهتلفون، ومن هنا بطهر وجه التحاب و قالف طلب قصد الشارع، قام بعيروا شيعا، ولا تفرقوا طلب قصد الشارع، قام بعيروا شيعا، ولا تفرقوا في التحاب و التحاب على المنابع، ولا تفرقوا

هذا وقد سنك اشعراي مسلكاً آخر في إرجاع مسائل الشلاف إلى الوفاق، بأن بمبل كل فول من أفوال المستلفين على حال من أهوال الكلفين. في

قال من الأغذيبان الأمر في باب من أبواب العبادة النوجوب، وخالفه غيره فقالتبابأته للندب، وكذلك التجاوفهم في التبادة أو للتحريم، فلكل من المرتبت من جبال، فن قوى مهم من حيث إيانه وجسمه خوطب بالعزمة والتشديد الوارد في المتربعة مسريحاً أو ضمعاً. ومن ضعف منهم خوطب مالوحدة. قارئيتان عنده على الرئيب الوحوبني لا الترب الوحوبني لا

الاختلاف الفقهي عن عورجة :

10 الشهور أن أخلاف جهدي الأمة في الفروع رحمة لها وصحة أن أوالذين صوحوا بذلك استجوا بما رواء ابس عساس مرفوعاً الامها أونيتم من كتاب الله قال مسل ما لاحد في تركه. فإن لم يكل في كتاب الله فسنة مني ماضية. فإن لم تكن سنة مني قال الله المحدي بوزلة النجوم في الساد، وأيا أخذة به اهتديتم، واحتلاف أصحابي كدومة به أنه.

وتي الحديث أيضا واوجعل التتلاف لدي رهمة وكان فيمن كان قبلك عذاباته (١٦)

(الخصائص (لكبرى الر١١١)

 ^(*) الواهات وأرف من ورحة الأمة في المهيلات الإثانا.

أسار دله البيستي وميره الل المدينة مرابر عن السحال في الي مساس مرفوطاً, قال السحاوي: وجوايز مبينات بدار والمحاك عن الراحاس مقطع (القاليد المستقال 11) (از) واكره في الميرات الكول من الأكال السيوفي في ما مياوي أستى رحمات مرجم سمر القامي أن كتاب المينان ولم يذكل السيوفي عن ما مياوي السيوفي تعريف للجملة الشاب منذ أن حود مدال كان

⁽۱) الوابقات ۲۰-۱۱

واستأسو الذلك عا روي عن بعض النابس من مشل قوم الناسم بن عسد القدائم الله باعتلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسم في أعطاهم، لا يصمل الصامل بمعل وحل منه إلا رأى أنه في سماء ورأى أن عمراً بمعلود عليه.

وعن عسرين عبد لعزيز : دأسب أن صحاب رسول الله في تغليلموال لأنه توكان قولا واحداً كان الناس في ضيق ، وأنهم أنّه يفتدن بيم، قلو أحد أحد عول رحل منم كان في سعة.

وقس يُعيني بن سعيد أنه قان : المتلاف أهل العمام ترسعة ، ودين التنون يُتنفون ، فيحل هذا وعيرم هذا ، فلا يعيب هذا على هذا ، ولا هذا على هذا النابا

وقبال ابن طابدين: الاعتلاف بن انحهدير في العروم ـــ لا طلق الاحتلاف ـــ من آثار الوهة فين خطاعهم توسعة النفس، فال: أقبها كان الاحتلاف أكثر كاب الرهة أوفي أ¹⁹

وهذه القاهدة ليست متفقا حييا، فقد روى الن وهب عن مالك أنه قال: ليس في الارتاف أصحاب رسول الله صلى الله عيه وسم سعة, وإما الحق في واحد . ⁽¹⁰)

وقيات المزمي مماحية الشافيين: ذم بقد الاعتبلاف وأمر بالرجوع عمده إلى الكتاب والمة . (١٩)

يتوسط الن تيسمية بين الانجاهية، وأي أذ الانستلاف قد يكون رهة، وقد يكون عقال . فان: النزع في الأحكام قد يكون رهة إدا لم ينفي إلى شر طقم من تحد، الحكم. والحق في غس الأمر واحد، وقد يكون حفاؤه على المكتف لل في فهويه من المكتف لل في فهويه من المكتف لل في فهويه من المكتف لل في فهوية من المكتف لل المؤون في الأسواق من المقتام والتياب قد يكون من مات (الأسمال المحسول أن فإذا لم يعم الإستان دولك كان كله الملالاً لا شيء عليه فيه يمال ، يخلاف ما إحسام. فيضاء العلم عا يرجب الشدة قد يكون أحق عشوب أن أن فق المكتف لم يكون رحمة وقد يكون عشوب أن في أن وقع المكتف لم يكون رحمة وقد يكون عشوبة ، كل أن وقع المكتف لم يكون رحمة وقد يكون عشوبة ، كل أن وقع المكتف لم يكون رحمة وقد يكون عشوبة ، كل أن وقع المكتف لم يكون رحمة وقد يكون عشوبة ، كل أن المقال المنان أن يكون رحمة وقد يكون المغنى كل أن المهاد رادا

أسباب اختلاف الفقهاء :

١٩٠ (احتلاف به أن بكون نشئا من هوى، أو
 عن الاحتياد المأذون به .

سأس ماكان دائنا على هوى فهو موضع الدم إذ أن المسقيمة تنابع تنا تبدل صليم الأدلة القرعية فإن طبرات الأدلة إلى ما يواه نفسه عقد جمل الأدلة تابعة غيار أنها

وذكر الشاطبي أن خلاف الناشيء عن الهوي

وروكتس المدمس فكر والوطات إدمانا

⁽۲) دههای مسی ۱۹۸۱

⁽r) اوسات ۱۳۹۸ (r)

 $A_{ij}(t) = A_{ij}(t)$

روز سوره الثانية (۱۹۰

^(*) همين الدناوي (*) (*).

⁽٣) إحداد علوم المان لم الكتبه التحدرية (٣٠)

هو اختلاف حقيقة أأأواد دخل الهوى آدى إلى الساع التشعه حرصاً على النسأ والظهن التام الدي التساع التشعه حرصاً على النسأ والظهن التامة المدرا أن الخلاف الإحتلاف الأهواء البرائية والمائذ وعا بذكره المعلى الناس بردوا عليها و بيلوا هادها، كما يعلو الأولود والمحارل البوصحوا مائوال.

الالالم أما النبوع الشامي وهوالاغتلاف الماشيء

عن الاحتياد الأفرت فيه فيه أساب عنفقة يتبرض ما الأصوب ولا أغراف الترافف التأليف قديا وقد أفردها التأليف قديا وحاول الموجود التأليف الموافق في أسياب الحرف الواس يشتره في مشدمة واست حرم في الاحكام، واست حرم في والترافف الإحكام، والترافف الإحكام، والترافف الإحكام، والترافف والتأليف التوافد إلى الأليان تقسم وإنا إلى الأليان تقسم وإنا

: أمياب الخلاف الراجع إلى الدقيل : - ١٨ = فا دكره الز السيك مر و من .

الاستالإهاق في الأماط وحنماها للنأو يتزلت

وراد ایا بن بن الاستفلال با لحکم و عدمه.
 دراد بار از حاده والخصوص، عوالا کرا.

المحيى أبداؤ والحج الوفائل أن مقال المناشرة من بعد الفندي
 المس أهل الفنوائي الأدام الماليد بالرجاد للمصل المسار أكر

في المدين) الحسنف ف عل عومام أو حاص بأهل. الكتاب الذين قبلوا الجرابة.

ة بـ استغلاف العامات بالمستة إلى القرآن الفظيم. واحتلاف الزواية بالمستة إلى الحدث السوي.

ه ا دسېې لنسخ وعدمه ر^(۱)

١٠ عدم طلاع الفديه على الحديث الوارد أو نسبان.
 لد.

أسياف الخلاف الراجع إلى الفواعد الأصولية : ١٩٩ مـ من المسر لكان حصر الأسياب التي من هذا السوغ، فكان فناعدة أصوبة مختف فها يشأ هايا استلاف في المروع البية سها.

> الإنكار والراعاة في المسائل الحلافية : أولاً : الإنكار في المسائل الحلافية :

الد فاكر السيوطي إلى الأشياء والمطار قاملة : عالما يساكر الصنف ما ولكن يسكر المصال عبدال. وقال إنه بسندشي منها صورينكو عها المتعدر وبدا إسداف: أن تكون فاقاد الدهب بنياء المأسور ومن قا وحب الحد على المرس بوطاء الأمة الوهوش وم ينطر المحارف الشاء في دلت.

الشابوة) أن غراج فيه قاكس فيحك بطيانها إر الا تون ناماكم أن يعكم بحلاق مدنسي

الذائة أن يكون السكرية عنى كالروح السياسة روضة اللمية من شرب الخدر بالرعم أن وجود خلاف إلى حقد منها وعدم ألكا.

وفكر إس تيمية أن المحانية أن يعتمد في الأمل

والوافقات والمراجع وا

لخشاف فيها بين الحل و تنحرم أن عالمه قد ارتكب (الحرام) في نحو (العرافة طن والحلل له) ولكن لا يلحقه للوحيد واللعن أن كان قد اجتهد الاجتهاد لمأذون فيب. بيل هو معدور مناب على احتهاده. وكذلك من قاده التعليد السائم (1)

ئاميا : مراعاة الخلا**ف** :

۲۱ ــ براد عراهاة الخلاف أن من يعينقد جوار. الشيء بترك قطه إن كان غيره ينتقده حراما.

كدلت ي جانب الوجوب يستحب لل وأي يباحة الشيء أن يفعله إن كان من الأقة من برى وجوده، كامل يعقد عدم وجود الزريدنعت له لمحافظة على عدم تركه، خروجا من خلاف من أوحد.

ولا يت أنّى تمن اعتقد الوحوب مراها، قول من مرى الشخرم، ولا تمن اعتقد الشخرم مراعاة قول من يرى لوحوب.

حكم مراعاة الحلاف :

٢٦ ــ ذكر السبوطي من الشافعية أن الحزوج من
 الخلاف مستحد .

شروط الخروج من اخلاف :

۴۳ ــ قال ألسبوطي (براعاه الخلاف شروط)
 أحدها (أن لا يؤم مراعات في خلاف آخر .

الشانسي: أن لا بخائف سنة ثابتة. ومن ثا شن يع

البديس في المصلاة، ولم يبان يقول من قال بإعظاله العملاة من الحنفية، لأنه ثانت عن النبي صلى الله علم ومسر من روية ضين صحابية.

الشالث: أن بقوى مسرك بـ أي دليله - بجيت لا يبعد هضوة. ومن ثم كان العبور في السعر أفعيل لمز فوى عليه، ولم يبال معول داودة: لا يصح. ***

وقال ابن جعر في هذا الشرط التالث : أن يقوى المدركة بأن يقف الدهن عنده لا بأن تبض حجت.

أمثلة على الحروج من الخلاف :

14 - جع السيوطى لدلت أمثله من هغه الشافية .
 منه :

إلى أمثلة على الخروج من خلاف من يفول مالوجوب: استجباب الدلك في العهارة، واستبعاب الرأس مانسج، والترتيب في قصاء الغوائد، وترك الأداد خدف من بصيلي القصاء، ومرك العهر فيا دود شلات مراحق، وترك الجسح، وقطع التيسم الصلاة ذارأى المد.

 أده ده على الاروج من شلاف من يقول بالتحريم: كراهة الخيل في باب الرباء وكراهة تكلع غلل، وكراهة مقابقة الإمام بلاطفى وكراهة صلاة النفرد خلف الصف، اللاطفى

وذكر امن عابدين من الحنف أمثله منها : ندب الوضوء المخروج من حالاف العلماء، كما في مس

¹¹⁾ رفع كلام، وعموم الفنادي ١٦٥ ٥٧٥، وما سدعار -

⁽۱) الأشاء والطائر للسوقي ط أحلي هي ١٩٢٠ - ١٩٧١ (١٠) هاشهة امل غادين ١٩٩/١ - ١٠، وقعة أغناع لاس مجر

ا الوقعية التي تعاملون (١٩٥٥) والأنشاء والطائر عن ١٩٩٧ ك. التيكنية النبية . وفي ١٩٥٧ ك. والأنشاء والطائر عن ١٩٩٧ ك. التكنية النبية . وه ١٩٩٩ ك.

الذكر أو الرأن (١)

وذكر صاحب الغني من الحابلة: متحباب السجود على الأنف صروبا من خلاف من أوسي [11]

وذكر الشبيع عليش من اللالكية: أنه لا تكره البيسمة في الفرض إذا قصاء بها الحروج من حلاف من أوحية. (17)

مراعاة الخلاف فيا بعد وقوع المختلف فيه :

٣٤ ـ ذكر الشاطبي نوعا آخر من مراعاة الخلاف. ودلك فيا لو ارتكب المكلف قعلا فقالها في تمويد وجوازه، فقد ينظر الحثيد الذي يرى تحرم هذا الفعل، فيجيز صاوفع من النساد «على وجه يلين بالمدل، نظر إلى أن ذلك الفعل وافق فيه المكلف دلبلا على الجسفة، وإن كان موجوعا، فهو راجع بالسبة إلى إسفاء الحالة على ماوقعت على الأن ذلك أولى من إراضاء الحالة على ماوقعت على الفاعل أشد من هفتضى الناعل أشد من هفتضى

وفسرب مشلا لدلك بالشكاح بلا ولي. ففي الهديث: «أما الرأة لكست بعراؤه وتها فكامها باطل «أداً فلونزوج رجل مرأة بلا ولي، فإن هذا المكاح يثبت به البراث، و بتبت به نسب الأولاد، ولا بصامل الخلاف

فيه، وثبوت الميرات والنسب تصحيح للمنهى عنه مر وحه و الوحراؤهم النكاح الفاحد بحرى الصحيح في حدمة المحاهرة، وغير ذلك، دليل على الحكم بعيث على اجتمة وإلا لكان في حكم الانفاق». وقد وشهه بأل دد العامل بالجهل غطاة أنه نظران نظر من جهة غلامة الإنمان الإطال، ونظر من جهة أصده الموافقة في الجملة، لأنه داخل مداخل الحكمة الإسلام، وحكم أهل أحمد الإسلام، والمكرب به عن حكم أهل الإسلام، والإنكان بالإسلام، والإنكان الاسلام، والإنكان الاسلام، والإنكان الإنكان الإنكان الإسلام، والإنكان الاسلام، الإنكان الانترجع جانب الإنطال بالأمر الإنكان الإنطال بالأمر

العمل في المسائل الخلافية

المفلد بيرانتخير والتحري :

٣٩ - ذهب بعض الشاغمية واغتابة إلى أن الماقي إذا اختلف عليه فوى عليه عصره فوعير من يأتمة بأيها شاء اغال الشوكاني: واستداوا بإجاع الصحابة على عدم إدكار العمل بقول المفقول مع وحدد الأهمى.

وفيل: ليس هوعلى التخير، بل لاند من مرجّع، وبه قبال الحيفية والمالكية وأكثر الشاهية وأحمد في رواية وكثيرس انفقهاء ثم قد فيل: يأتهذ بالأطلق، ونيل: بالأخف، وفيل: بقول الإعمر، (37

وري الوفقات (۱۳۰۷ - ۲۰۰۳

 ⁽٣) استخر بر والشحيح في شرح السحر بر ١٩/٢ ١٩٤٤ مؤلاق
 ١٩٩٩ هـ وارثراء الفعول مي ١٩٧٦

٥١) حاشية الرعابهمي ١١/١

⁽۲) اللمي داردوه (۲) مع اطليل داردود

 ⁽⁴⁾ الخرجة احدواليواود والترمدي وابن داحد والقاكم في عاشقة وهم صحيح (بيس القدير ۱۹۳۶)

وقبال النفزالي : يتأخذ بقول أفضلهم عنده وأعلهم حيوايا ۾ قليد 📆

وقد أبَّد الشاطبي العول الدي من أن القاد ليبس عللي التخبي فال : ليس للمثلًا أما بتخبر ق الخلاف، لأن كل واحد من الغيبين منهم تدلس عنبه بقنضى فيدما بقضيه دليل مباحبه الهيا مهاجيا دليمن منصافين فانباغ حداما بالهوي انباع للهوى. قالس إلا الترجيع بالأعلمية وتحوها. فكذ يعب عملي الجنهد المرحيح، أو التوقف، فكذلك التقلدر وأمضا فإداذلك مؤدي إلى تبع رخص الذاهب من غير استناد إلى دليل شرعي. ⁽¹⁷

مايصنع الفاصي والمفنى في المسائل الخلافية : ٣٧ ــ يجب هديد الشاف بية والحضايلة وهوقون الممالكية أديكون العاضي مخيدل وقدصرح صاحب العدي من خيابة أد الفاضي لا بحكو متخليم غيره مطلقا سواه أفلهزاله الحق فخاخه فيه غيره، أم لم يظهر له شيء، وسواء أصاق الوق أم م مضيقى وكبذلك يبس كلمضي لعتبا بالتغليد وهمه المتمانعية إن تعدر هذا الشرط هوأي سلطات أو من له شوكة استدأ عا قصاؤه للصرورة أأثأ والدعد عند البالكية حواز كود القاضي مقلدة إلى والاجهاد عبد

الخيفية شرط أولوابة فقط (١١)

فعلى قول من شترط الاجتياد، فإن الفاضي في المسائل الخيلف فيها تماليس فيدنعي ولا إجاء لا بعكم إلا ما ترجع عند، حسب أصول الاجتياد.

وهمسي قبول من بجيز كون القاضي طلداء ذهب البالكيم إلى أمه يحكم المله بمون منشَّده أي بالراجاح حن معجبه سواء أكان فوله - يعني امام المحسب أم مول أمسحاب ، لا بالضعيف. ولا يقول غيره من الله هميناء والامعض حكماء إلاحا يكون للضميف لهمارك ترجم عنده وكان من أهل النوجيج. وكدلك اللفسيء ويعوز للإنسان أديعمل بالضعيف لأمر القشصيني دفيت عنده الألوفيل: بل يقلد قول الغورادا كلان راسيما في مذهب دلك النبر. قال الصاوي : وهو المتمد جور النظيد ولولم تكن صرورة.

أما الحمصية فلهم في الماش الخلاصة تفصيل: فرفري الاغتاوي خندية : يحكم الفاصر عا في كناب الله و فرن و يجد فيسمية رسول لله مسي الله عليه وسالمي، فإن لم يجد فإز ورد عن المسحابة، فإن المنتبقات أقوالهم يجايد في ذلك . فورجح قول بعضهم على بعص ماحيده إن كان من أهل الاجتهاد، وليسر له أن يخالعهم جيماء وي اجتمعوا على قول واحدر وخالفهم واحداس النابعل لايعتبر غلاقه إلا إن كانا عن أدرك عهدهم وزاحهم في العقبة أكثرابع والشعبي

فإن لريات من الصحابة شيء فيأهمام التامعين. فبإن كان بيهم حلاف رجع قول بعصهم على مخس

⁽١) القمطاني السنقير في ١٨٠ طا يبرونه.

ورورالموافقات المعادات المارات المارا

⁽٣) المقسى (١/ ١٣٠٠) وتهاية العناج بالر٢٠١ ما اعلس

⁽ و) الشرح العمير و مشية العباوي طاء تر المارك عمر ١٨٨٥ 111 _

⁽¹⁾ الهداية رفيح الجمو 1/199

⁽⁻⁾ قشرح ا**لصع**ير (١٨١/١)

فعضي مد. قات في بحيء عنهم شيء احتيد إن كان على أهل الاحتياد ، وإذا احتلف أتوسيعة وأصحاده ، قال على المسيارك : بأخد معيل أبي حسمة الأمه كان من القابعين (1 أولو اختلف الكانجرول فيه يعتار واحدام ذاذك.

ولو أن قراضياً استعنى في حادث وأفنى و ورأيه يتخلاف وأي العنى، فإنه مصل برى نفسه إن كاند من أهل الرأي، فإن ترك رأيه وفضى برى انفش م يحر منذ أي يوسف ومحمد، أما عبد أن حيفة فإنه يتعد أنصادفيه فضلاً عنه أفيه.

أن إنهام مكن الفاصي من أهل الاستهاد بإنه عرف أقباد بيل الأصحاب، وحفظها على الإحكام والإنسان، عسل بصول من بمنافة أوله حفاً على النظية. أ¹⁰

ارتفاع الخلاف بحكم الحاكم :

٣٨ ــ إذا حك الفاضي في بالمه من الوفائع بحكم عشيمان فيه مما يسوغ فيه الخلاف العدم مخاففته لنص أو إصاع، فيان المنزاع برنفع بالحكم فها يختص بتلك الموافعة ، و يعهو الحكم في تبك الواقعة كالصنع عليه ، فلميس لأحد نفضه حتى ولا العاصى الدي فضي به نفس الاكلام كرحكم بنؤوم الوقعي.

أما في غير تبليك التوقيعة فإنه الخلاف لا يرتفع بالقضاء

وهده إحدى المواعد الغفهية الشهرية، ونصوبً عادة محتول (الاجتهاد لا ينفغي بدله) وعليا أنه عادة محتول (الاجتهاد لا ينفغي بدله) وعليا أنه يؤدي إلى أن لا محتر حكم، وجه مشعة عابا في فعو معلى المعلى النفغل أيضال ولأنه ليس الثاني بأفوى عن الأولى وقد ترجع الأول بالصال المضاه مع علا ينفعي عاهو وزنه.

وهذه المسائلة إمامة. وقد حكم أو بكر رضى الله عند في مدائل و وحالفه فيها بعده عمر رضى الله عنته ولم ينتفى حكم، وحكم عمر في الشركة مدم المساركة، أم حكم في واقعة أحرى بالشاركة، وقال: تمنك على ما تقييا، وهذه على ما تعقيى، ومن هذه المعقب بشبر أن القاضي لا ينتفى الماضي، وأما في الدستمال فيجوز أن عكم فيه يا ينتفى ما مقيى،

وسن شرط مضاة الحكم في السائل الحلاقية أن يكنود في حادثة ودعوى صعيحة وإذا كان فنوى لا سكار النا

ارتفاع الخلاف بتصرف الإماء أو بالله :

٩ الله إذا تعسرف الإدام أو تائيه دا تنتف فيه الإجهادات صبعا لأحد الأتوان العدر، فلا ينقض سفعله أكداك، و صبح كالمعن علمه (أي بالنسة لـ مضى، وأما في استعمل مله أن يتصرف تصرفاً مذابر إذ النفر وجه المصلحة في رأيه /. وقد قرر أنوبكر رضى أله عمد المطاعات النوابة، وقاد قرر أنوبكر

 ⁽⁴⁾ الأشماء والطائر السيوطي عن ١٠١ و والأنساء والطائر لأمن
 عد عائمة الحديث إن إن ١٩١١

و الهوق ها و المسألة فول أمر عاكره فرايد

وادي المنتاوي الصديد الترا ٢٥٠ ــ ١٦٣ ش تواتش ١٧٥٠ هـ. ومعن المكان بين ١٠٠

الأما المختب لأراع من ١٩١٢ ١٣١٠ ١٩٧٠

الله عنه فاقبل بين الناس بحسب ما يقتهم وقريهم من التين صلى الله عليه وسلم. وذكر الفقهاء أن كلإمام أن ينتقفي حتى من قسله من الأقات لأمه منبع العشمة، والعدامة قد تمير.

قال ابن عبم: «إذا رأى الإمام شهالا تم مات أو عزل فلميت في نعيره حيث كان من الأمور العامة. ويستشمى هذا من قاعدة عدم منفى الاجتهد بالاجتهاد، لأن هذا حكم يدور مع المعلمة، وإذا رآما الثاني وبدب الهاعها هي (٢١)

وقبال امن تبيعية : إذا كامت السألة من مسائل الاجتياد النفي شاع فيها النزاع لم يكن لأحد أن بسكر على الإمام ولا على نائبه من حاكم أو غيره، ولا ينتقى مافيله الإمام وموابه من داك. (17)

وسع هذه ينه كرابن تبعية أن الواحد من العلاه والأمرء ليس معصوباً، وقذا يسوغ ك أن تبين الحق الدي يجب نباعه وان كان فيه بيال فعظ من أتحطأ من العظاء والأمواء . ⁽¹⁸

الصلاة خلف الخالف في أحكامها : -

 اوره عن الأتمة سايدل على أن العملي بأثم بمن يخالف اجتهاء في أحكام المملاق ومركان برى أن مش ذلك مصد للصلاق أو غيره أولى منه . لأنه كما كان الإدام عبداً اجتهاء سائما ، أو مقداً تقليداً سائمت فإن الاعواد عنه يوم من الفرقة ، واعتلاف

(٣) بجسوخ النهاوى ١٦٣/١٩ ، ١٦٤

الطواهر تؤدي إلى اختلاف البواطن. ونما ورد من ولك :

" کان آنو حنیفة وأصحابه برون الوصوء من خروج الدم. ورأی أبودوسف هارون الرشيد احتجم ولم يشتوفساً الدائمات الله الموسف حنف ولم ليميد الصلاة.

 ب الشافعي رضى الله عنه ترك القنوت أن الصبيح ب صلى مع جاهة من خفشة أن مسجدهم بضواحي بعداد. فقال الحقية : فعن ذلك أدا مع الإصام. وقال الشافعية على تفير اجتهاده أن ذلك اللهك

ج كان الإمام أحد برى الوصوء من الحينامة والخصيد. فيثل عقن رأى الإمام قد حجم تم قام إلى الصيلاة ولم يتوضأ أيصلى خامه؟ طال: كيف لا أصلى خانف مالك وسعيد بن المسيد؟

إلا الديسة في المنتأجرين من الفقهاء حاليا إلى التقدد في ذلك ا⁽¹⁾

مراعاه الإمام للمصلين خلفه إن كانوا بخالفويه في أحكام الصلاة :

ومتراعاه إمام العبلاة أن يأسي تما يعتقده المأموم شرطا

 ^(*) الأشد، والسفائر لاين نجم من *) مذا الحديث المعرف والتراوكي، والسفائر الدولي من الثافة من إداره إلى الدارات :

⁽¹⁾ عمرج العدول - ١٧/٧، و

اختلاف ٣٦ _ ٣٤ اختلاف الدار

أو ركسة أو واجبها، وتبوة ينعشمه الإمام كذلك. وكذلك فها يستمد الأموم من ب المديرة.

ولا ستأتى المراعات على مرصوح به مفى المنتفية، فيا هوسة عند الأموم ومكروه عبد الإمام . كرفع البسل ، فيه كرفع البسل ، فيه المنتقالات ، ومهر البسل ، فهذا الملاف المنتقلة لا شكل الحروج فيه من مهدة الملاف المنكفية بيت مذهبة أنه وبكن قال الرائسة : المنتقل الم

الاختلاف بن التعافدين:

٣٦ ما فلد منطاع شده عمال في إنسات حق مي الخصوص لذ المداني، أو لأحدهما قبل الآخر، دائلي، عمل عمد من العمود، كالنبيع أو لإجارة أو التكاس، أو في فسمح عمل العموض، كالإفائة والطلاق، أو غير دائك من العمولات.

والنظر بن إلى بع ذلك الاغتلاف الادعاء ما للدي الشفساء لسمس ل شأده ويحك بأواه اخل لعاجه بالطريقة الصحيحة شرعاً.

وكال من من أنواع التجاروات تعم فيها الاستلامات تحصيد ويذكر المشهاة جذد

لاحسلافات, وطريق احكم في كل مها, في أثناه عرضهم لعقد أو المسخ.

وتذكر العاعدة العامة لذلك في باب (الدعوى).

باختلاف الشهردة

٣٣ إذا خدم ناهدا البح أرشهود الرد أو عو دنك ون ختلافهم مع من كدل اشهدد. والحكم بعرجها ، أن بعض الأحوال، وفي ذلك خشلاف وتفصيل برجم البه تمت عنوال (شهدد)). (17)

احتلاف الحديث وسالر الأدلة :

٣٤ م. إذا احتفاد أذارة وجد لجمع بينا إن أمكن. والأبرجع بينها, فإنا لم يكن الترجيع يعتبر مساحر منها ماسخة المعقدي و ينظر ذاك في ماس الترجيع بين الأداء من الملحق الأصوني (10)

اخت لاف الدار

النعريف:

أن الدرائعة . ثقال وقسم البرصة وتلكه أ⁽¹⁾
 أنشا على المدار⁽¹⁾

له خيارك الداران عبد العهاد بعني المنوف

⁽١) والعرائدة العلى ١٥٠) والعربيطاط لاينة.

⁽١) وسفر المنظمة العاملات الخديث للشاعلي مطبع مع الأم ال

[.] ۱۳۱۱ پیرانیه فی ایسی امامبرد متجهد طبیقاً . (۱۵) اسام تعرب (۱۵)

^{... - -,- - - ,}

⁽۱) حيط أحيس

⁽١٠ حاكية ابن ماميس ٢٠٨٧)

⁽¹⁾ فيسوم ((م.: ويُ لأمل تيسمية (٢٥ (١٨ ط مطابع (أن أ

التواسي وبرجات

اختلاف الدار 1 - 2

الدولتين اظنين ينتسب إليها الشخصان

عَانِ كَانَ الْحَمَلَافِ الدَّارِ بِنَ مِن مَسَلَمَئِنَ لَا يَوْثُرُ ذالك شبيئاً. لأن دبار الإسلام كنها دار واحدق أنال السرخيسي : ه أهل العمال مع أهل العمال بتوارثون في: مبنهان وأفق دار الإسلام وآر أحكام وفساختلاف المينامية والملك لا نتيابي الدارافية بين المسلمين. لأن حكم الإسلام يحمعهم أأروهما الذي قالم السرخسي في حي المنسن وينفق في خلاف. إلا أما قال العنامي: (قامز أعلم ولم يهاجر إلينا لابوت امن المسلم الأصنى سواء كان في دارتان أو كان مستأمنا بدار الخرب، قال ابن عابدين وقول العثاني معفوم ببأن هفا كالرق النداء الإسلام حس كانت الشجرة فريضة وفعانهي الأنتعاني الولاية بالرامي العاجر ومن لم يهاجر مقال : ﴿ وَالَّذِينُ آمَنُوا وَلَوْ بُهَاجِرُوا مَالَكُوْ مِنْ وَلاَبْتِهِ وَمِنْ شَيَّ وَعَلَي شِهَا حَرُوا) . (11 عليا كانت الولاية بينها مسفية كان المبرات منتصيار لأل البراث على الولاية وأما اليوم فبإن حكم الهجرة فدنسغ والرالنبي صلي اله عليه وسقم) هلا هجرة معد الهنج بهر أأأنا

فَانَ الدرخسي: «قَانَ دار الحرب فليست بدار أحكام، ولكن دارقهر، فيا تتلاف المدة و الك تختلف الدارقيا بينهم، ومنساس الدارينطع التوارث، وكذلك إدا حرجوا إليا بأمان، لأنهم من دار الحرب وإن كانوا مسدأ من يو، فيجمل كل

واحد في الحكم كأبه في صعة ملكه الذي محرج صه بأمان هي (١٠

أمنا أهل الانمة فإنهم من أهل دار الإسلام، ولدا ههم فعالمون في الدار لأهل الخرب.

أما الحربيون في بينه فإن دورهم قد تنفى وقد المستلف, قال ابن عابدي شارحاً منى اختلاف المستلف, قال ابن عابدي شارحاً منى اختلاف الحداري، المختلاف المعنى المستلف واختلاف المدارية والآخر في الشرق، ولد دار وسنعة أخرى، والمنطقة بينها حتى يستعل كل مهم فتال الآخر، عهانات الدارات عنشات في يستعل كل ماحتلافها الوراقة، لأبها تسبب على المعلمة والوراقة الأبها تسبب على المعلمة أعراؤها، المناصر وتعاون على المعلمة أعدانها أكان بينها تسامر وتعاون على المعلمة أعدانها أكان بينها تالية الأراقلر؛ دار الإلية إدارة الكراة النقالة الأراقلر؛ دار الإليام دار الكنر).

ودار الإسلام محالمة تدار اغرب ولو كان بينها تناصر وتعاون

أنواع اختلاف الدارين :

لا عند الحقيم : فد تحتلف الداران جميعة تعظ .
 أو حكما فقط : أو حقيمة وحكمة :

 قاء : الاه بها حصيفة فقط، كستأمل في دارنا وحربئي في دارهم، قبان الدار وإن اعتلمت عليقة لكس المستأمل من أهل الحرب حكاً. فهما متحدال حكاً.

⁴¹⁸ السنيط للترجيل ٢٩٥٠، وليكر أميا جانية الراطليل 20.9و

رة في رد الصنار حائمة أن حامون على الدر الهنار عايده في وضرح. السراحية أنه

⁽ه) احرز الأملاء راه

⁽⁵⁾ أمر طاعدي قامه وطاعه في وحدث الدلا هجرة علا المهيدة أمرحه المحريد (100 طاعين وأمرجه منظر يقط الدلا هجرة ولكن صهدد ودائمة (1000) يشجمين فهد مقابلتون.

وأما احتلافها حكاً فكستاس وفائل في دارا. فيانها فإن كبارا في دارواحدة حصيصه إلاّ أمها في ماريس حكار لأن المستأمل من أهل احرب حكال عكته من الرجوع إلى وارا الحرب.

وأما الحلاقها خليمة وليكه فكالخرابيق دارهم. والمدنسي في دارسال وكسانة أرد الذي في دار بس. محتفتين ا

هـ فه وإن استنالاف الدار سن بدر كنام وكرو. بـــترج في العلمة الإسلامي أحكام عملية بعرض عرف مرة في يني :

التوارث :

٣- استلاف الدارين حكا دين أو دكا وحميدة أدا مايع الوارساعة الحقيد فلا و الدمي حوالية ولا ستأما، ولا الريخ والمسأم ذمية وتوافق ويها، ولا يرت خراب إن الحسف دراها، وينهت الوارث بن مستأمل و دارة إن كانا من دار واحد، كي ينبت من مستأمل في دارة إداري ما كان.

ومدّهب الشافعة فريد من مدهب الخنهة .
فعا توارث عدده بوزدي وحربي أن المستأد
والماهد فها على الأهبع منذ الشاهل و حكم أهل
الذمة التعدرت بيضه ولعصمته بالمهد والأرث الكانشي، فسيرتان الدي و برثها والانوارات ومرا
أحدهما ومرا احربيان وق فود أحرا المستأد

أم مذهب الخنامة، ومثبه مدهب المالكية ـــ في: تصلم مساحب العدب الفائض بد عده، مبرجوا بد

في مقالمات عليه من كلامهم _ فلا علم المتالات الدائم متفقة وعد الحناسه الدائم متفقة وعد الحناسه للوائم متفقة وعد الحناسه للوائم أخر أن السوايي لا برئ متمياه ولا المقدل موليا والمراسلام، ويرث أهل المؤلل عليها المقال المؤلل المتعلم المؤلل المقال المؤلل المتعلم المقال المؤلل المتعلم المقال المؤلل المتعلم المقال المتعلم المؤلل المتعلم المقال المتعلم المقال المتعلم الم

دين الولد :

4 - ديد لد من بنسخه الولد في ديمه بدكر في موضع الحر (ن) الخداء في الدين)، وقد المشرط الخفية في الدين أن تعجد الدرس المنطقة والشيخ والشيخ ، ولا المنظوم الدرس الخداء ، ووالده في دار الإسلام، فأمنك الولدي لا مستحمه الموسد ، ولا تكون مسلم، لأمه لا مكل بيمن حوالم من أهل دار الخراب الخدافي من إما أكان الولدي دار الخراب الخدافي ما إما أكان المرادي الخدافي ما المراد المنطق من أهل دار الخراب المنطق من أهل دار الخراب المنطق من أهل دار الإدراس الخدافي ما المراد المنطق من أهل دار الإدراس الخدافي ما المراد المنطق من أهل دار الإدراس حكل إلا المنطق من أهل دار الإدراس حكل إلى المنطق من أهل دار الإدراس حكل إلى المنطق من أهل دار الإدراس حكل إلى المنطق حكل المنطق حكل المنطق حكل المنطق حكل إلى المنطق حكل المنطق حكل المنطقة حكل المن

الفرقة بين الروحين إ

 بری آنانکیه واشاهیه واغیانه آن ایدون از تعوید اروجیل نمود احتلامها دارا.

و برت خسفید أن مستلاف دارس السروحیر حفیده وحکمه موجد ففرقه بینها فلو روح حرایی حرابیه نه دستی تحدهما دار الإسلام داست او عهد (۱) حقیقه این عاملی (۱۹۰ وقت الشراعیة می (۱۹ وه) ویامة العمام ۲۰۱۲ معضی اطلی، والمن ۱۳۸۲ د در دارست العمام فعیشی داشد، واست دارسانی واستی (۱۳۸۲ د

ا والسناسين من ۱۹ ما ۱۹۵۰ (۲) افسانية (۱۹۹۱م فرنولاي ۱۳۰۱هـ) والن يلمي ۱۹۳۲م فرنولاي ۱۳۰۱هـ والن يلمي ۱۹۳۲م فرنولاي الولاي ۱۹۱۵مم

 $⁽p-1) \approx (10)$

الأذمة، وتولك زوجه الآخر في دار الخبرب. الصح كاحه لاختلاف الدار بي حقيقة وحكمًا. بخلاف ما و دخل أحدهما مستأمنا فإن بكاحه لا ينضبخ. ولو تزوج صلح جربية في دار الحرب لم خرج عبا وحده سائت. و يعتضي عدهب أبي سيمة لـ كي قال ابن الحرب سافضا الدولان ويولك زوجه الآخر في دار الخبرب سافضا الدولان زوجه الآخر في دار الإحلام بندمخ بكاحها، لأن الدار بن المنتقال بها فعلا وحكال فوجب أن تبنع الدوة بهيان كدا و أحدمت في دار الإحلام قبل الدحور.

واحدَّح أَفَ مَنْ فَي أَنَّهُ مِعْ نَبِيْنِ الدَّارِ بِنَ مِنْيَهُ وحكماً لا استظام الصالح، والنكاح شرع لصاحه لا المعينة، قلامهي عندعدهم، كالمحرفية أذا اعترضت عليه، وهذا لأن أهل حرب كالموني ــ أن بالنسبة إلى أهل دار الإسلام ــ قلا يشرخ البكاح بين ألحي والبيد،

واستج الجمهور بأن النبي صلى الله عليه وسلم رة ابنته ريب هي زوجها اللكاح الأون، وكانت قد أسلست قسمه سسيتي، وقبيل سب سين، وهاجرت و بعي هو يكان وقبيلت الرأة صفون والمرأة عكرمة عام النبع، ولاز الهما وغيرهما دون أن وسلمول، لا أسلموا فأفروا على أذكحتهم، أ

(١) التريشمي ١٩٧٩/١ والمسابة ١٩٧٥/١، والمدوسة الكري وأردوط الهارهرف مطبة السادة ١٩٣٥، والمديث في ١٩٣٤، هو والمدي في ١٩٥٥، عنياسية بالإدواء والمديث أمرحه الترمدي بمبغى التريادات من حميث إلى عباس. وقال: هذا حسب ليس بياستاده بألي، والكن لا مولى ومدهنا المعيث، وحقا قد يساد منيا من قبل دارد بن حمين من قبيل حقاد، وقال ساحب الحمدة الأحودي (وحديث أبن جابي هذا تجدد المالكي، قال بن كثير في الإرداد المواجعة عبد في يها في يها

الفقية :

 إلى الانجح احتلاف الدار وحوب نعمة الروجة عند أحد عن أثبت البكاح مع اعتلاف الدار مي.

أما نفعة الأقارب فعند الخنفة منع اعتلاف نلد رس وجوب نفعة الفراية على الأصول والعروج والخواسي. قال الريضي: لا يعب على السم معة أبويه الخربين، ولا يحم الخوري على معة أب السلب أو الذين، لأن الاستحقاق طرين الصلم مؤهد، وفي الصنة للحربي أو العني اللبي عن السففة ولو كان الحربي مستأمنا بدار الإسلام. وصبح معضهم بأن لاعقة بن الخربي الذي السلام على بعدار الخرب ومريبا جرد و ومن قريب المسلم يعار الإسلام، لاحتلاف إنعارين.

وهذا البذي بقلناه من بذهب الحيفية حالف في معضه صباحت البيدائع ، قرأى أن نققة الأصول والفروع ضاصة لا عنع وجوبها احتلاف الدارين ، قبال : لأن وجيب تفقة عبر الأصبان والمروع علم بن المساخة ، ولا تحب المسلة مع استلاف الدارين ، وقب في قرامة الولادة ، ولأن وجوب النقفة هائل بعلى الرائة ، ولا ورائة الى حديده ، مع اختلاف الداريس ، والوجوب في قرارة الولادة عني الولادة ، وهولا يحتمد .

والنظاهر أن مذهب السافسة وجوب النفعة بن السكني والشيئة من كذا السكني والسيئة من كذا الأحول والفروع، وكذا به المسلم والمسافس فلا تحب المسلمة بهذه وبن هرجه السلم أو الذهن عدم مصدد، ولما فراة ماعدا الأصول والعروع فلا يحب با نفته عدد الشاعية أصلاً

ونداهر مدهب حنابلة أب الحنلاف الدارلا عنع

وجوب عفة الأفارب ادا تحفقت شروطها. وم يتضح منا قول النائك في هذه السألة ⁶¹³

الوصينة :

٧- خدلف الفصها، و يوسه المام أو الذي المحربي، فرأي الهابلة جورها مطلقا، والمتافية فولان أصحها العمجة، وهي لدهب، ولدالكة فولان، وعدم الصحة هو العشد، ومدي الفقة اذا كان شوصي في دار الإسلام والرسى محربي في دار الحرب، فرد كان لموسي والروسي ادفي دار تخرب هذا استفى قول الحقية في ذلك.

ووجهة من صح الروسية في أن الترع عم بسمليكهم الذال إدانة هو عنى حرب المطمر. وأيضا عمل فيد أمرنا فقل الغرامي وأعد ماله، فلا معنى الوصية له، ومن أحل هذا صرح الخنفية بصم جواز هذه الرصة وأو أحاري الورائي وفرجه القرابي الدار الإسلام لأفذ وصب لإبكن له داك.

والديد أجاروها نظرواً إلى أن الوصية سندال ولا عتم الفيك للعرالي، فياساً عني السر 111

أماً خُرِس السُتَأَمِّنَ في در الإسلام، نوأوصى المعالم الموافقة المسلم أو دمتي صحت اللهصية له على فاهر الروافة عند الحقيمية، وروى أنها لا تجور، لأنز المستامي على فضد الرحوع، وتبكّن مده، ولا تبكّن من از بادة المعام على السنة بدا هر يق

ق المنابع المسائح والعجروان يبني هي الكرم مجل وفات ا المجاود والميانية الصاح الإدامة والعرشي والماج والمساعة الصاحة العجاهيات بيني والإدامة المجار والمثر أسكاه المديني والمسائح مراض المجارب ومن

(۱۹۶ فلسف به الرائع و المستوفي بسيل النزع الكوير وروادون الما بالي العسيق و معرف من القربي الارتجاد واقتدات المدع (۱۹۶۶ مصمة فعال الله العاديد

ولو أوصى المستأس لملم أوفني فقد صرح المستفة بنواره و وهو مايقضيه كلام غرهم حداثات المستفة بنواره و بعول الحقيقة إلى المستفرس المتزام الإصلام و بعول الحقيقة يكل ما ما وي يكل مد من ووك مدار الإسلام أحد جزر ولا عيق ولانه المايس في دار الحرب، لأنها أموات في مقتال ولانه المرات في مقتال المترات في المترات في مقتال المترات في المترات في مقتال المترات في الم

ا فاران كتاب أحيد من أورثته ميه وقف الحوارعين إجاريو و 191

القصياص:

هدر إذا قدس الذي مستأمراً وجد عليه الفصاص وكذا إلى إذ الذيل المستأمن وقييًا. وهدا الفاق الذاحب الأرسة إلا أن احضة استنواجاة كون المعاش ذيبًا في موادة كون المعاش ذيبًا والمعاش في المعاش أن أن ماحب الله أنه إلا أن عصمة المعاشران في نشت معاشراً الإسلام، إلى المعاشر من أهل والراحيات وإماد على ما الإسلام، إلى وحد المعاشر الإفامة من الخاجة يقسيها ثم يعود إلى وحد المقاشرات إلى عصمت شهد الإفامة أن ووي من أبي يوسف أنه فان الإعلام، وهداماً المعاشر وقات المعاشرة وقت المعاشرة وقات المعاشرة وقات

ولا ينفشل الذمي بالخرابي العافأة لأنه لا عصبه: الدأميلاء ولا حلاف وردلك، كيا ي الشهي. ولا مصدحو، بحدة و السنامي وذات عربية.

ا ۱) است السند المدنية الجمهاول ۱۳۳۹ فالوكال ام بدائم الاراماع والمدالم وكان من أقد بأطالوك (۱۳۶۸)

اختلاف الداري ... 1 اختلاف الدين 1 - 2

والطاهر انه لا يقتل به، لأنَّ الحربي لا مصبة له أصلاً. ⁽¹¹⁾

العقل (حمل السية) :

إلى عند الشافعية : بعقل الفئي اليودي أو للعاهد أو المستأمل عن التعمراني المعاهد أو الستأمل، ومالحكس، في الأظهر عندهم. أما اخرائي فلا يعمل عن نحو دمي، ومكسه، لاتقطاع العمرة ببنها، لاخلاف الدار.

والعدم صند اختيابلة أن الذتي لا يعقل عن الخرامي، كما لا يعمل الحرابي عن الذتي، والقول الأخراء إن توارث تساقلا وإلا قالاً (^{الأ}والظاهر أن الحربي في كلامهم هذا شامل للمستأمل.

ولمُ نجد في كلام كلٍ من الحنطية والمالكية تعرَّضاً غذه المسألة.

حد القذف :

 ٩ - لا حد على السلم أو انذمي إذا قذب حربيا ولو مستأمنا ، بانفاق الذاهب الأرسة ، لعدم إحصان الفذوف ، سبب كفره .

أما لوقدى السنامن مسلماً فليه الحديدالله بالمديدالله والإسلام بالأمان الشؤم إيفاء حقوق السياد وهدا المتقوم عليه الشفيها مند المنفية والالكياب ماعدا أشهب وعيد الشامية والمالية في الدوية : إذا تلف

 (۱) بعالم المسلح به ۱۹۹۱ و الخراس بدور والأستامي طا بودان او ۱۹ و وصفات آول البي ۱۲ دخل الكتب الإسلامي مستنى والطراحيك المسان والمينائيين عن هزاء وساماته (۱) بيتها الفتاح بالاسهار وكتبائي السناح بالهار والراح باله ووط المان.

الحربتي في دار الحرب مسلم بالزما ثم أسلم ودخل دار. الإسلام فإنه لا حد عليه . ^(٧)

اختلاف الدين

١ استلاف الدين بستنج أسكاماً شرعية معينة.
 كامتناع التوارث.

واتحتلاف الدين الذي يستتبع تلك الأحكام إما أن يكون اختلاف اللاسلام والكفر. فهذا يستنبع أحكام اختلاف الدين انصافا، وإما الديكون الشخصان كافرين، إلا أن كلا منها ينبع غيرمان صاحب، كأن يكون أحدهما يهومها والآخر عوسياً. وفي هذا الذو اختلاف يتبين عابلي:

ً ومن أهم الأسكام التي ثبني على اختلاف الدين:

أ_ النوارث:

٣ - اختيلاف الدين أحد موانع التوارث إبناء التوارث إبناء التوارث على النصرة ولا يرث الكافر المسلم اتفاقاً إلا أن أحد برى نور يت الكافر بالولاء من عيفه المسلم. وروى مثله عن علي وعمر بن عبدالغزيز. ولو أسلم الكافر في فسمة انركة ورث عند أحد ترفيا له في الإسلام، وفي ميراث المسلم من المرتد خلاف، ولا يعرث السلم عن الموتد خلاف، ولا يعرث السلم كافراً، عند الجمهور،

وادوا الميدوسة (1914-19) والقرشني (1924)، والتهديب (1924). (1974)

وروى مورث عن عض العبدالة و لا في خدرت 5 الإسلام رمار ولا إنثلي 6 والحديث الاحر 6 والسلام بـ يداوة بنفض (1/1

وأما وارت أهل الكفر في يبيعي فقد الإدامان أبني حضيفة والمنافعي وفي رويد على أحد بشت الموارث يبهد وإند استامت ملهم المول القامدالي : الا والفيان كفر والمصنفية أول ومفض الأوراق الكفار على الملاف ملهم كاللمل الواسدة في مناداة السيان .

مده و الك حواليلات ملل : فالهود مية. والسعماري هذه : ومن عد هيد ملة. وعد أهد في روادة عند عد مل شتى ، الفيل المتقاني : و لكل جعلما امتك شرعة ومهاجاه ("أو محتبت : و و بتوانيد أهل مندر فني و الأ

ب الكام:

٣٠ ــ لا ينتروح كافر مستمم، ولا ينزوج مسنو كافرة

(14) معند المشمل بالحالج ولي عمل فيحافظ ولا والمعند وعمل والوسلام والمعمل العرام أقف بدر حسل للمعند الوالول حالته ومنهل لل العيل من حالت معادير مسل الما الماهم المحل الحيا المائلة عميم المعند المعام (فيم الميل المحافظ) وقال أن والمائلة المعام المعام (فيم الميل المحافظ)

وموجوزة الأنداء الا

Cherry Sampley

روي المرتب فد فقيل ۱۳۱۱ والسوط سترسين ۱۳۰۰ سروي و وي المرتب وقال السروي وأمومه المرتب في المال السروي وأمومه المرتب في المال السروي وأمومه المرتب المرتب في المرتب في المرتب في المرتب المرتب المرتب في المرت

إلا أن تكون من أهل الكفائل و بالسلو أحد الرومين الكافر بن فإن بينها إنه كان والهل النداء المكام بينها.

وتعصيل دعة موسه (انتكام).

ح ــ ولايه التزويج :

علم ودعة معووض الدين المؤسية والكمر أحد او يع ولامة الشروان سامان الداهد الأربعة علا يلل كان نزواج مسمة ، ولا مسماتها والرابعة العربي الموارة المول الشائدة أي ، «واشيل كاروا بعصهما أينية معلى « وقومة الله ويكم أنه ويسوله والذين منهاك الأقوال الأنه ومستشور عمد نروايع السلم أماد الكافوان لأنه إنه يتروجها ما نسخة لا يا ولايا، ونرواج السلطان

الكامل إشراء عام التقائل الدارية فقام نصا "". أما إنا حشمال الدارية مقع الإسلام والكفر. كشار بنج الهيودي موليته المصراب، وعكمت، فقد صدر المشافعية خوارة الدارية بصرح به غرصه "". ومند الخاذية بنخرم على الروايتين في الموريت.

السالم أو تانب الرأة الكافوة إن ثقفاً وتهم الخاص. وعب المالكية (إلى رقاع المسهم النته الكافرة

د ـــ الولاية على امال :

فالدالا تكديره هاهم الولاية لمح السقياطي السلوي

والصواحمة

إرواكمان الماح فالراضم أنف السؤياه فرمر

والأسورة تشامه

وزايد المستديد (۱۹۰۸ والطفات موالواق ۱۳۸۳ و کلید ا اساح وزار الساس خاط آلفام دو معاون می الشرح المستر (۱۹۶۸ می مستقیلی المستی و الحسار مق المح ۱۹۹۲ در واقعی (۱۹۳۵ میلادی).

فشول الله تسالى: «ولى يجعل الله لتكافر بن على المؤمنين صبيلا» (⁴¹ صرح بدلك الحيفية والمتاضية والمختابة. ولم يصرحوا بنع ولاية السلم على الكافر، إلا أنهم صرحوا بولاية القاضي المسلم على المحجور عبه الدمي.

ولم يتمرض المالكية غلمه الممالة وإن صرحو مي الوصي خاصة أن من شرطه الإسلام. [11]

هرس الحضالة :

المفعها، في أثر اختلاف الدين في إسقاط حق المفيانة ثلاثة الجاهات;

فقطب الشائعية والحنابلة إلى أن الحفيانة لانتبت. التكافر على المسلم ولوكان الكافر أنّا ، ونثبت المسلم على الكافر.

وذهب المائكية إلى أنه لا أثر لاختلاف الدين في إسقاط حن الحضانة حتى لوكان خاض كافراً مجوسية أو عيره، وكان الحضود مسلماً, وسواه أكان الحاضن ذكراً أو أنني، فإن حبف على الحضود من الحاضن صاد، كان بعذبه سحم حنز ير أو عره ضغ إلى مسلم ليكون رقيباً عليه، ولا يعزع صد.

ودهب الحنفية إلى النعر بن بن حضانة النسباء وحضانة الرجال، فلا بشترط عندهم اتحاد الدين بن المرأة الحاضية وبن اعضود. كذا في مدائع العين تقلاعن الأصل. وعله بأن الشعة على المحتون الطلوبة في الحاضية لاتختلف باختلاف الدين. قال: وكان الراري من الحنفية يقول بالنسبة

(1) موزه التناه (۱۹۶۰)

(۲) كشرات القياع ۱۹۶۸م، وياية المزاج ۱۹۷۸م مسطم. عليي، والدائع ۱۹۳۸م سنه ۱۹۳۷م، والرشي ۱۸ ۱۹۹۸ ۱۹۵۱م.

لحضائة الأم إذا كانت كتابية وولدها مسلم : إنها أسق بالصنبر والصنيرة ستى بعقلا ، فبإذا مقلا سقط حشها الأنها تمودهما أعلاق الكُفّرة. وفيده مي النهر بسسم مسين . وإن عيف منها أن يألف الكفر ينزع منها وإن لم يعقل .

أما حضانة الرجل قيمتم استحفاقها عند الحفيقة الدين، فلا حق للعجبة في حضانة الدين، فلا حق للعجبة في حضانة الدين إلا أن يكون على ويد، إلان هذا الحق لا وشب إلا للمصمة، والمتلاف الدين عنم التحييب، فلو كان للمصمى اليودي أخوال أحدهما مسلم والآخر بودي خصانته لأحيه اليودي لأنه خصيته. (1)

و_ تبعية الولد في الدين :

الد أولا : إذا التشلق دين الوالدين بأن كان أحدهما مسنماً والآخر كانماً قبال ولدهما الصغير، أو لكج الذي يلح همونا، يكون مسلماً تبعا طؤيرها ديمياً والحنابة والمناجئة والمناجئة أن يكون الولاد وغير أبو يه منحدي الدار سنيفة وسكما كأن يكون نبو الأبو ين مع الولد في دار الاسلام أو دار الحرب، أو حكماً فقط بأن الصنغير في دارنا والأب في دار الحرب. قال المتعلمات الدار حقيقة وحكماً بأن كان الأب في دارا الحرب، فإن كان الأب في دارا الحرب، فإن كان الأب في دارا الحرب، فإن المتعلمات الدار حقيقة وحكماً بأن كان الأب في داراً والإب في داراً الحرب، فإن كان الأب في داراً والإب في تحدد (١٤)

 ⁽¹⁾ بعائم مصالح (1973) - 10 وحائية أن حدير ۱۹/۱۹۹۱ وحائية المحاج وباية المحاج دولاني وباية المحاج دولاني (ولاية)

 ⁽⁴⁾ حالتية أمر أساساير ١٩٤٧، ١٩٥٥، والرياس ١٩٦٧، وعطالت أولى الهي ١٩٦١، وماثية الحقيوس طر شرح الماج ١٩٨٧، وبايدهاط بيسية ملي.

احتلاف الدي ٨ ـ ١٦

أما عمله النافكية فإن الواد عمر المرابيع في الإسلام أراء فقط لا أما ولا حدم أ

 ٨ ساقافها (إد اشتماق دين الوالدين ولايكن أحداث مبلاً) قوال اؤلا فإراسيزيتم خبرها ديناً عبد الخفية

ومصنعسي قبل النابكية أن "وبد تنع لأبيه في الفين دون أنف واضع .

وعبد الشاهمية إذا فيكن أحدهم مبلغ واختلفت منها فيان لوك يتخريد بلود فق لوكان أحد الأنوان بصراياً والأحريونيا وكان ما وبعان في مشار أحدهما الهودية والآخر التصرابية حصل الوارد ينهم ألكا

وغايمكر للعمالية على نصل في هداد المكانة

رے: النعقد :

 لا جمنع اختلاف الندن وحود نفعة بروحة التنافأ وأندلك عدد شائيك .

أما السفية على الأقارب فيعتمها اعتلافاً. الدين، فيلا كيت على التحص بعدة فريد إن أ يكي ديني واحدًا. وفر إنتكان في هذا في عراصودي التدين،

 ١٠ أما عسود النسب، وهما الأصول والفروخ بقيها الفاهات:

الأوليا: أني النفلة لهم سياء الفق الدير أم ختلف وهذا مذهب صهيق العالماء الخسطية والماكية والشنافيان وهوروايا مرجوعة فنه الحابلة، إلا أن

> ر ۱۵ اشخ القبو و دلية الميوني ۳ ۱۳۰۰ و ۱۸ ۳۰۱. ۱۰۱ حتية الفيوني ۳ ۱۶۱، و راسي ۳ ۳ ۱۰

طائكية يتميزون طنة الأصور والمروع على الوامين والرائد) ولا يوجنون الأحداد والحداث وواد النبس. واستشمى الن المسام الخريين مهم فلا تحت مقتهم على السبروال كالو مستأمين لأنا لهم عن أثراً في حرام طائلا في الديل.

ودبيل هذا الإتحاد أن هذا العربيب يعني على قريبه فيحب عليه نقده وأن وجوب النفقة هنا يحل حرابة والبخية من الوالد والولد، ولا يُعتقى ذلك باختلاف أندين، وجره الرماق معنى هسه

والانجاه الشائلي؛ لا نجب تفقيه مع اختلاف الدن. وهو مدحد الحابلة، ودليله أنها مواساة نجب على سبيل الله واصلة، فتم تعب مع احتلاف الدن كسفعة عبر معودي السمال ولأبها للم متوارثين، فقم بجب لأحد ما نفقه صلى الأخر. الأل

ح ــ العفل (حل الدية) :

4 المساحد الدي بالإسلام والكفر بنع العقل. فلا يعمل كافرهم مسلم ولا مسلم عن كافي بالفاق المذهب الأربعة، حتى لفد نص المالكية والتسقيم والحساطة أن بيت مان السلمين بعقل عن المسلم إل عجرت عاظته، ولا يعقل عن كافر ذمي أو معاهد، أو مرتد، لاحتلاف الدي.

أم قد صرح المائكية والحنابلة أنه لا يعفل يهودي عن مصراسي، ولا مصراسي عن يهودي، وطاقهم الحمد فدية والمسافسة، فالكمار عندهم يتماثلون وال

 (1) منابع دخر دائع ۱۹۸۹ بعدج القامر ۱۹۸۹ مولاق، وحراضه المحموم (۱۹۷۹) بهایه اهلج ۱۹۸۱ دوالسی

احدثامت منهمان قال صاحب الدواز لأن الكبرامة واحدة، بل بالبة اعتاج اشتراط احاد الدال ۱۹۹

ط ــ الوصيــة :

١٢ ــ و ده يي الحالفية واحسطة وكاثر الساهصة على فينجه التوصيبة إدا فيدرت من منتم الذيء أومن لأفنى للمللم واحتج للألك بعول الفائحالين «لابهاكم الله عن الدين له يقاتلوكم في الدين وله عبرجبوك من دياركم أنا تبروهم وتفسطوا إليهم إذ انه يُصِب المسطن، أأَ ولأنَّ الكعر لا بنافي أعب الفياش فكما يعبع بمع الكاهر وهنته فكدلك الوصيق ورأى بعص الشاهية أنها إما تصع للدخي إد أكبات المنفيئية إكما لواقبان وأوصيت للعلاق أما تو فال أرصيت للهوه أو للنصاري أوعني لوقال: أوصيب الشلاك الكافر فلانصح ولأبدحس لكمر حاملةً على لوصية. أما المالكية فيوافقون من سواهم غللن فينجة وصيبه الدثي للسياء أداوقيه المتلد الدفعي فبهرى أبس العامس وأشهب لجواز إدا كالنت على وجه الصلة، بأن كانت لأحل قربة، وإلا كبرهاب إذالا بوصي للكافر وايدع السلمارية مسلم مريض الإعاث.

ومسرح الحسفية أكن في الطحط وراعلي الدر. وعسره سأد الكافر إذا أوملي الكافر من منة أخرى جان اعتارا للازمان إذ الكفر كنه منة وحدة إلك

 أول الطبيطة وي عمل أسم أفيد الإرجاء من يوافي ويد الله المستوى على أشوع الكبر الرحالة وياد أسام ١٠٠١هـ. بأكتاب القرار وروة

روستان مدن مراهات واقتصیت (۱۳

ا ۱۹۳۶ الطحاف و ۱۳۶۳ والسيان (۱۳۵۰ وارسيقي من النفاح الكم بالداهي ما الماضح الدين و الانتشار الساح 1889 -

ي ـ المشركة :

١٣ - لا مسع حشلاف الدين قسام الشركة بن المسلم والكافر، واشترط الماذكيد والحنالية ألا ينفره الكافر بالتصرف لأنه يعمل بالراء الا يتقرز عما يشترة مساء لمسلم. قال احداللة إعطابيتان به الكافاي أو يسبعه من الحدر بال الشركة أو الضاربة قاله يعم قسمة وعيد مساله.

وقال الماكنة : شراكة الدمي المناف منحيحة بعيد حصور المسافي لتصرف الكاس وأما عند عيده عيد وفيت السيح والشراء فلا يجول و يصو يعد الوقوع، ويحد دكك إن حصل المسلم فك في عمل الأمني طارانا استحب عالمصدق بالرابع فقط المواه تمالي : وفلك ردوس أمالكم الأاكون تبك في معلم بالخير استحب لما المتحدق بالرابع ورأس المال جيماً موجوب إرادة احسر على المنظي، وإنا علق وحاب احدادي

ودكر احديلة أن الدني الجوسي دكره فشارك أصلا ونصح الديوة المالعة

والشناصف يعلمون الكرافة في مشاركة كل لاقرار

أم الحسبية في الترطوق القاوضة عراصة النساءي في الدين الدين حسبية والله مصابع في مستبري والله المسابع والمستبري والله المرطب النساء في النساء في المرطب المرافق المراف

⁽۱۱ سرة معرفرات

اختلاف المدس ١٤ احتلام ا

كافر بن عسفي الله كبيران وفعائي فعصح مد الخسفية وأوا مراكة العدار فنصح من المنفر والكافر أيضنا أوي المدالع أما شراكة المصار والعضح بيش أيضنا والوتدرنبوا لاحتلاف أوس في مراكة الوجود ممراكة الأمدال (1)

كالساحد المدفى وا

 المدورة مذهب الذمن بالربي منتق أو منتمه فعيه حد القدور إليا بنيت شروطه إياماي الداهيس

ود فدى النسب أو السندة كافر ردي أو عيرة فلا حد عليه الغاد كذكار الأراجهات استدول شرط إفاحة الخداو لإحساد شرطة الإسلام ول هذا الحاكة يعن الشاذف لأحل الإراد.

ومحد دعل صفيف ال الشداد فا ال أبي الذي قدمل وقاف وقاؤة لها وقد مسقول فلدلال عبد لذا يك أنا أ

اختلاف المطالع

أبطر: مطالع

اختىلال

التعربف إ

الانت الاستاخ العقاطية العالم الوطن وهماه كيران الحسوباً الموهو العساق والوهي في الرأني والأقب كالمد أرث منه ماصو له إيرام ولا المتكار

ا قاملي عبد الإن الماحثلا بالإما قاملي الدامصور فاحتلى حواصلات ليمار والماد

ه تعون عمل النفر راء حير ¹⁹⁴ ولا فينك في صنفكاح المعهاء لا يبيد عي

وم حسان ور مسطحات المعهاء لا يبعد على المعلى المعلى الأولى المسلحات المعلى المراكز والمراكز والتي يعلى مداخلة وهل والسعفي المراكز والأمرر ومم تواخذات العمل المراكز والمحلوب ويشاه مرة كلاه صاحبه فيشاه مرة كلاه صاحبه فيشاه مرة كلاه صاحبة أو المعلى المقلم الأوركي أو مدارها والاحسان الموقد المراكز وأو تمريق المحلفة أو عبد المراكز والاحسان المليط الالمان الواقي المان المواقي المان المحافية وواقات والمحافة المان الواقي المان المحافة وواقات المحافة المان الواقي المان

A control of property of the prop

^{= 1 (100)}

لكواف المحاول كالمرافق والمستواع المرافق المستواد والمستواد المستواد المستود المستود

ا در اين وجد داخلي دادان ورخص در بين جاوده. او سالغ ۱۱ ده دادا وکيايد هايت رامي الاخيد کنيد. از دردم مولادمان صدالي وقعدها وراخ هاي دادي. در ينجي خادد دادي مداد

⁽۱۹ کستانج کر اور معرشی ۱۹ کار او انها ب ۱۹ موص المعتقر مایدی ۱۹ فاده

الألفاظ ذات الصلة :

 ب أب الإخبالال : هو فيمل المنتجس إذا أوقع التُخلُل بديء ما ، والاعتبار مطاوفه ، ووالإغبالال» بالمسهد والعقد عدم الوقاء براء (¹⁷ وأحداث التصرف بالمطام العام أو الآداب كونه غائفة غرة (¹⁷)

ب النفساد والبطلان: الاستدان أعد من الفساد والبطلان، إذ بدنين فيه احتلال العبادة أو المستداد والبطلان، إذ بدنين فيه احتلال العبادة أو الفسلس مقصم عشر الكافلات التي لا النبجات تسيئاً بالسية إلى المبلاة، وثرت المبلاة، وثرت المبلاة، وثرت المبلاة، وثرت المبلاة، وثرت المبلاة، وأذا المبلاة، وأذا المبلاة، وأذا المبلاة، وأذا المبلاة، وأدامة أو المبلاة، والمبلاة، والمبلاة، والمبلاة، والمبلاة، والمبلاة، أواد أكل دنك لا المبلسسة عند من لا سطله بدلك، أواد أكل دنك لا يضاعه، وبحل منا المستدة والمبلاة، ولا تحرج به المسدد أو المبلاة، وبحل نقد من المبلدة أولا تحرج به المسدد أو المبلاة، وبحل نقد من الكال.

بشعرض الفقهاء الاحملان في مواضع كشره من كالإمهام، ومن أبرزها ما بني:

٣ أ. فسب الناطئ وفيره النكايف اشرعة الثلاثة أفسام! النفسرور باب، واخاجاب. والمحسيسات (أو التكيبات)، وعقد الساسي نشأتير احتلال كلل منها في سوه منذ له ارتباط به حس قوعد:

9 نے اپنی انتظار وری اُصل کیا سوہ میں اطاع تی والٹکیلئی۔

(۱) الربح إرائلينة .

r) عبد (أمكاه العانيا - الله-

إن العشلاق النصيروري مازه مم ختلال الناقيق وإفالاه.

أن لا يشرم من احتلال الباقيين إطلاق
 احتلال الضروري.

 إنه قد بنزه من اعتبلال التحسيمي مإطلاق، أو الحاجي و فلاق، اعتلال العروري وحد ما.

أنه يستي تحافظة على « فا حي والتحسيمي والشحسيمي
 والضروري

ا تم أطال في بيان ذلك فبيرجع إليه من خاء ⁽¹⁾

ب الاحتلال في العبادات :

ع. اختلل في المبادة إما أن يكونه بقرال شوط عهد أو ركن أو واحب أو مستحب أو بالأكاب محظور عهد أو بالأكاب محظور عهدا أو مسكون بقض ذكه إلى بطلات خطط أو مسياناً. ثم فه بؤدى بعض ذكه إلى بطلات المعيد دة أو تسادها، وقد مكن شارك الشروك أحيانا أو يجبر مدح و مجود منهو أو درية أو قصاء أو عيرهما. و ينتظر نصصيل كل ذلك في اواضعه (و) استدرالا. بالمان منهو، هديف فساد ... الح)

اج ــ اختلاف العقود :

المحمد التحديد إلى كان بخبل ق ركن العدد في المعدد في المعدد على المعدد في المعدد في المعدد وشراؤه باطل. وإن كان بخبل في عبر الركن بال ق بعدها أوصده الخارجه لا كان إذا كان المرح جهاؤلاء أو كان الخلل في أوصداف الخريجة إلى التركافإل الذات الا يوجب.

ودواللواهرات فالمماوط بعافق

احتلان و اختبار ا 🗝

التصارف في يوجب المسادر وهذا ماها. عرارة (11

وقد حدر النبيد المعد فيهد الدياب إلا عال معهد الدياب الأخرى معهد الدياب المعدد المعدد

وكذبك فد يضيل ويد أحد الديدر روس.
العيد و النبع أو اغر الدين اقتب الحدر حيا العيد و النبع أو اغر الدين اقتب الحدر حيا الدين الدي الكاليان الذي الدينة الدي تجاد مرعودة المستنزى، إذ عين عند أحل إجاد وهذا وجب أحرال إلى الزين الدي الدين يحدا غود الا تكال أوالي الدي الذي لا تأكلوا أنوا يكي بالديال إلا أن تكون للجرة عرائر في

ا فاصلح الرضاعين صفر المنبع را المساولات بينان. الحادث والمنافرة المتحكم على المدار الدائر الدائرة. والمتبين في دائلة في إدار عدار ا

اختكيار

النعريف

 إلى السيار الفق تعميل الشيء على قبره الأها واصطلاحاً : القصد إلى أمر مترده بين الومود والعدم هامس في قادرة العياس درجيع أحد الجابس على الإعرب (١)

الأقفاظ ذات الصلذة

أداطهان

٣ - شيار من بدأ بنمويل من الشارع ، كلما و السلوع ، أو من الماقا ، كلميار الشرط ، فالفرق بينه و من الاحتيار أن بالني عاموها وحموما مطلقا ، فكن حيار بعده احيال وليس كل اختيار بكوب ميد عن حار.

ب _ الإرادة:

الله الإرادة العالمة والمستناق وفي استعمال افقها و هي ادا مستعداد أثاث اعترام المعل والانجام إليا و مستعود في طلاق الكماية مثلاً وإن أواد بدالطلاق وقع طلاقة وإدار إبرات مشترعة المرسع طلاقاً.

 ⁽⁴⁾ ما دول العدار ومن العقل وأكتباف استعادت شود.
 الشوران دارد السم

⁽¹⁹⁾ أمثيث (شر (1906-19) منبع مكتب المسائع سية. (1907-1

 ⁽٣) أيس به عود شع تسبيل والنعر الرائق ٢٠٠٠، وعاشية التعربي ١١٥.

en i en la cologia di proprio della cologia di calenda. Proprio

 $[\]mathcal{O}_{i}(x) = (x,\mu(x))$

title grade to the

و بغولون في العقود : يشترط لصلحها تلاقي الإرادثين. و بغولون في الأمان : إسأن الحالف عن مراه... وهكذا .

وس همنا يشمن أن كل اختيار لابد أن يشتمل. عملي إرادة، وليمي من القروري أن يكون في كل. إرادة احتيار.

ع ــ الرصا:

السيفرق الحسفية دول غيرهم بين الاضيار والرضاء وإذا كان الاختيار كما نقم ترجيح أحد الجنابين على الأخور، فإن الرضاء هو الانشراح الشنقي، ولا نلام بينها بوجه عام، أفد يمتدا الراأ البرضاء و و بظهرهذا النفرين عنده _ أي الحيفة _ في سائل الإكراء فالإكراء عبر المنبيء _ كانشرت الحسمين، والقيد . وعواما _ بقيد للرسا ولكنه لا يصد الاختيار أما الإكراء المنبيء الوضا ولكنه لا يصد الاختيار أما الإكراء المنبيء فاقيمه الرضا و بفيد الاختيار أما الإكراء المنبيء .

شروط الاختيارة

ع. لكي بكون الاختيار صحيحاً لابد أن يكون من نه الاختيار مكلفاً، وأن يكون في فصده مستبدًاً، أي : لاسلطان لاحد عليه, وعلى مذا قال الاختيار بكون ف سداً إذ احتل شرط من شروط التكليف، بأن كان من له الاختيار عنواً، أو صغيراً عبر مميزه أو كان اختياره مبنياً على اختيار غيره فإذا أضطرال.

مساشرة أمر بالإكراء اللجيء، كان قصده بالمناشرة دفع الإكراء معيفة، فيصير الإختيار فاسداً، لابتنائه حملي الخنيبار المكرم سابالكمرات وإن لم يتعدم أصلاً. (12

تعارض الاختيار الصحيح مع الاختيار الفاسد :

" - إذا تعارض الاحتبار الفاسد والاختبار السعيم على السعيم على لاحتبار السعيم على لاحتبار السعيم على لاحتبار الفائد إن أمكن سنة الفعل إلى الاختبار المسجيح . وإن في يكن نسته إلى لاختبار المسجيح بفي منسوباً إلى الاختبار الفائد، كماهوا لحال في ينفي منسوباً إلى الاختبار الفائد، كماهوا لحال في يكون حيا الإنسان أن قعيم، كالأكل واوطه يكون حيا الإنسان أن قعيم، كالأكل واوطه وعوام أنا وغي معيار ذلك عن (إكراء).

اقتر:

٧- انتخبر إما أن يكون صادراً عن النارع، كتحبير السنتنجي بن امتعمال الماء أو الجوارة وعوما اللاستنجاء، وتمير الحائث في التكثير عن بهته من ما تضبت الآيه من خصال. وما أن يكون صادراً عن قرره كتخير نشر يك شريكه من شرء حسنه من الدكان أو يع حسته له، أو يع الدكان كاراة التحص تالك.

ولا يشلك التخير لا صاحب الحق أو من ينوب عند شرصاً. وسيائي الكلام على ذلك طعملاً في حملع (تحير) إن شاء أقد تعالى.

⁽١) كلف الأسرر ١٩٠٢()

 ⁽⁴⁾ كشف الأمراز (۱۹۱۶-۱۹) وتبرح البارالاين على ومواتبه
 (4) قطيع الطبيعة المشتابة منة (۱۳۱۶-۱۹) من دامالة
 (1918-1918) الطبيع الأراق

^{.))} كنت الأسرار (۱۹۰۶) (۲) شرح اشار وهوات هي ۱۹۹

مايرد علم الاختيار:

ألم الحقوق على يرعم : حقوق ثقا تعالى :
 وحقوق العاد .

أما طاينسون محمول الله تعالى من الواحث للعبن. كما للصالاة ومن اتحرم كالزمن ، فلا احتياز للعبد فها. عن انتاجة الكليفية.

أما مانتمان عمون لعباد كالذلي، والهيئ والرة بالحبيب، والأعمة بالتعمية وتجودك ، فإن له فيه الخياراً ، قال التناطيق : ما كان من حفوق الله فيه حبيرة فيه للمكتف على حال ، وأما ما كان من حق العمد في نصم طه فيه الحيرة اله²² من حيث حمل الفيلة دارد لا من حهة أنه مستفل بالاحتيال أ²¹

ب دواندخير قد بره على شبتي كلاهما حلال: وهي هذه الخالة يجوران برد الانسيبار على أي النيان بريده الحر (لكبر الإد).

وقد يود على شيش كلاس عرم، فاذا ما أكره اعتر (مفتح الباء) على احتيار واحد منها لزمه اغتيار ماكان أنسف صوراً، لأن يرتكب أحف الضور بن لاتذا، أشرهن أنه

وقمه بود عملی شبه این أحدهما حملال والآسر حرام، وسی هذه الخانة لا بعوز آن برد الاعتبار علی عواخلاش

الشراط الاحبار لبرتيب التواب والعفات : 9 ــ الاعتبار شرط لشرف التواب والعفاب في

> رای لومات د در ایست از جاید از در اومات د در ایست از جاید

> > रप्रदेश कार्यकृतिका

(۳) الأنساء والسعبائر لا بن تمياط حقيد الحديث على ١٩٥٠.
 ويث الدوائد في شيوطل عن ١٨ غير العبير

الأخرى وهو شاوط الديرات العموية على الفطل في الدنياء وعلى بحث ذلك كله مصطلم (إكرام).

حكمة مشروعية الاحتيارز

١٠ - شرع الاحتيار لتحقيق مطالع العاد التي هى غاية من غايات من غايات التي بعق، وقده المستحة فد نكون مصالحة أو غيره عندها بكون عن الاحتيار قصراً عليه لا يتعدام إلى غيره. وقد سكود المصدحة التي يعب توحية في الاحتيار مصلحة جاعية.

مراطن (بحث :

14 - ع شيار المحتجى بن استعمال الماء وفيره
 من أدوات الشطهين دكره الغضها دفني كتاب
 الطهاري دات الاستجاد

واحتبار لمنفره بين انجهر والإسرارهي الصنوات الحهراية، وكره انمدها، في كناب الصلاق

واحتيار من اخص له في الجمع بن الصلائين دين الجمع وعدمه ذكرة الفقها، في كتاب الصلاة ، دات صلاة الساقي

واستبارالذي هرأ أية السعدة في الصلاة، المسجود حافاً والإرماء، ذكره الفقهاء في كتاب الصلاء بات سجود التلاوق

واحتيار الخاج بن الإمراد والقنع والقراد، واحتياره في عمية حلق الشريين العيام والعمدة والنسخان واحتياره بن الحلق والتعمير في العمل حل الإحرام، واعتاره بن التمعل في يومي عام

احتیار ۱۹ اختیال ۱ - ۲

أيَّام منى _ وبين التأسر، ذكر العمها، ذلك كله على كتاب الحج .

ـــ واحديباً دافع الوكاة ـــ عند المعفى ـــ الله إيمه المسل المطوية في زكاة الإيل أنا يدفع المسل الأدبي مع دفع العرق ـــ وهوعشرة دراهد ـــ اويدفع المس الأعشى مع أحد العرق. كما تصوة على دلك في كتاب الوكاف.

_ والتحتيار السافر مين الصوم والفطر، عند المعفى. كما ذكروا دلك في كتاب الصيام.

ـــ واعتبيار الحائث من الإعداق والكنوة والإطعام في الكفالية كما نصوا على ذلك في كنات الأعاند. ـــ واعتبيار البروج فني الطلاق الرحمي بن إرجاع تروحت أويت طلاقها و واختيار الزوجة التي خيرت بن إيساع الطلاق وعدد كما هر مصوص عبد في كنات الطلاق من كنب العلد.

_ واحتیار الصغیرعید منها، مدة الحقالة أحد والدیه الیدگری مده در عمد البطن که کماهر محموص عنیه عی کتاب الحقالة می کب العدد.

الله واختصار صاحب الحق بي مطابة الأصبل أو التوكيل، أو مطالة أن الكليان شاء كساهو مدكن في كشاب الوكالة، وفي كتاب الكمالة من كتب القدم

_وانسشيار الصغيرة المتروحة حين يلوقها بين البعاء عشى الشكاح أو فسخت كماهو مدكور في خيار الملوع من كتب الععد

الم واختسبار الأمة المتزوجة ادا عنصب بدل النقاء على السكاح أو قسخه كما هو مةكورهي خيار العنل من كيب الفعم ا

ـــ والاخشيار يسحك أيضا)، ي العِب ول تفرق الصفلة وغيرها من الخيارات العقابة.

ــــ واحتيار من له الشعمة بين الأخه والشفعة والتولق كما هو مذكرر في كتاب الشفعة من كتب الفقه

ـــ والحنديار الإماء في الأواضى القنومة عبوة بن فــــمتها ووقفها كماه كرفك انفقهاء في ك. الجهاد باب العالق

مد واحتمار الإصاوين الإجابة إلى الهدنة وعدمها كما هومد كورتي كذاب الجهاد من كتب العدر المديد المارات المراد من الدينة الدينة

ـــ واحتيبار العاضى العموية الرادمة في النعز بر كماهو مذكور في بات النعز بر من كتب الفقد.

اختكال

التعريف:

الاحتيال في اللفة بطنق بعنى الكِنْ كما
 يطل بعنى المحب

ولا يحرج المشى الاصطلاحي عن هذين الإطلاقين.

الأقفاظ ذات الصلة :

أ ـــ الكبر:

عن الملوم أن الكبر ينفسم إلى باطن ، وظاهر.

فالساطى هو ص في الفس، والطاهر هوأعمان الصادر عان احورج، واسم الكران خدي الواطر أمي وإذا الأعمال فري نموت الالتراخلي

وحيس الكار موجب للأعيال، ومات إذا فهر على الخواج بنات! تكبره وإذا فريطهر بعال، في بلد له كاره والأصل هو الحي الذي في النساء وهو الاسترواح والمركبات إلى رؤية العلى هوى التكار

ومنا وسيق بكورسندي متكرا عيد، وأنه لا يدعو أن يكون متكرا إلا أن يكون مع غيري وهو مين مسئل المكون مع غيري وهو يكون مسكون مسكون مسكون مسكون المحدود المكون مسكون المحدود المكرد المحدود المحدود المكرد المحدود المحدود المكرد المحدود ال

ب العجب:

۳ بند المعجب في الدمة هوا الترفيق بقال رحل معجب رابعي مرفق ماكونامت عليماً أو فيدر الكال

وأمنن المعجب عبد الملياء هو طدا الشيء وسيات المعد، وهو ظر الهيد إلى عبد، وأقداله و يدسي أن ذلك إما هو ملة من الشامالي عبد، فسحسان حال القبه حدد و يعل شكره، و يسبب إلى تشمله شببة هو من غرفاء وهي معلومة على حلاقة . أ

ح ــ البحر:

 أ ب انتساح مشجة عناصة , وهي مشية التكبر المجب ساعد، والبحر أقا من الألات الهنكذ.
 أب مصهر من معاهر المحب والكن.

 على وهده الأنفاط التبتائية يقوى بهم أل الكبر وكاول النزاق والعجب بكود بالمضيئة ، فالشكر بحر عدم والمحد ، يستكرفهام أ**

والتكور بمستوم متكوراً شيف الأنه لا يتعلق إلا سقاعت أما العجب فالإيستارين الأن العيب صفة عليات عد بعجب الشخص بليث أو مشيد أو عليه ... الحجاء كما أن المنحب قد يقدد بأسال الكير كالتحد، والعس، والسال، واجمال، والأرا... الحارة بحدث بعر أسال الكر كليجة برأية المقطأ الكارير بن أنا حيفة ، (4)

و لاحتبال أحد مفاهر الكام سواء في الشري. أو الركوم، أو الراس ما أو السيائي الله

ومرافعة كالصوار التي الرابي فالمتحرفة

والمتعارض والمراوعين فالمراف

 $[\]mathbf{x}_{2} \neq \mathbf{y}_{1} \mathbf{x}_{1} + \mathbf{y}_{2} \mathbf{x}_{1} + \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{2} \mathbf{y}_{3} + \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3} + \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3} + \mathbf{y}_{3} \mathbf{y}_{3$

وه و داند الداملة والدَّال الدام يوان الواسل (كالدُّها) العاصر يعلى. العراق

er var alle species er

J - 3-199

وقعد يكون مظهرة لإعجاب المره منفسه , ذلك أن أحن لحسباب العجب الجسمال ، والدال , والداس والركوب والشي من الحمال و از بنة , وكذلت هؤا المهجب آلة نفسية تمازح إلى إطهار آثارها , وهذا فقد بظهر العجب في همورة احتبال في المشي أو الشامى . . الخر.

.. اللخ... أما النسخة فيهو مظهر من مظاهر الكر، والمحسب، والاختيال، وهر حاص بالشيء بعالد: فلان يمشي البحتري، أن سبة حسيد فأهل هذا الخلق مالارمون للفخر، والخيلاء، فالرح غنال في

صقه الاختيال (حكمه النكليقي):

الأصل في الاحتيال أنه حرام، وهوم ن
 الكبائر، لئي الله ووجوله (من) عد، وسيأل دليل
 كل مطهر من مظاهر الاختيال عند بياله.

ومطاهر الاختبان كنيره، منها الاختبال في المشي و اركوب, ومنها الاختبان في اللبس، ومنها الاختيال في البنيات.

أ_ الاختيال في الشي:

٧ ــ الاعتبال في الكثي يعدد بتجاوز الإنسان حد المصد والاعتدال في مثينه. والقصد في المني بكون بن الإسراع والبطاء. والعي أن الإسان لا يسمرع في مشته بأد بنب ونب الشطار، اقواء عليه السلام: «سرعة الشي تذهب بهاء الومن» أذا كما

أمه لا يسطىء في مشيته يجوث بدب على الأرص . دبيب المتعاوش المتنافلان.

ومن ثم إذا تحاوز الإمسان حد الاعتدال^(*) والقصد في الشي يكون قدوقع في المطور، وهو الإخرال.

والأصل في تحريم الاستيال في الشي وأنه س الكياشر قوله تعالى : «وَلَا نَشِشِ فِي الْأَرْضِ مُرْافَاً إِنْكُ لَنَ تَشْرُونَا الأَرْضِ وَلَىٰ ثِبَافَ العِبَالِ ظُوكًا كُلُواً إِنْكُ كُانُ سَنَامٍ عِنْدَ زِبَالُ مُكُرُّوهاً هِي [10]

والمراد ما لمرم النهى عند في الآية الكرعة هو الحبيلاء في المستويد والمعنى أن الله نهى عن الحبيلاء وأسر سالتوافعه. وقد استدل العلماء بالآية على دم الاعتبال. ووحد الاستدلاء أن الله تعالى قد أعلب البي عن الحر مأن دلك عمل سيء مكروه، في قوله تعالى: ها كل دلك كان سبة عند ربان مكروها» فيهذا يدل عن حظره وتحريم، كما أنه قرنه بالزني والقسل وسائر الكبائر، فقارعان على أنه من جمله هذه الكبائر الكبائر، فقارعاني أنه من جمله هذه الكبائر إص معاني المن جملة هذه الكبائر "أومن معاني المن جملة هذه الكبائر وتعاوز الإنسان

⁽۱) حقیت دستره الشی تنفیت با دیگوره آمرین گریدی. احتشهٔ می کی عربرد کال و انتیاف ۱۰ مقیب سک عقاله اقتصر تعیم ۱/۱۹۰۱

وفها مورة المناجات والعا

اه) موه آهره دار ۱۳۰ دستان الرياز دارد

المحاشية أأفرطي ١٩٩١/

the stage of the (t)

⁽۱) مستر (مرضی ۲۸۱*۸*۷)

ما بحل من نباب الزبية ولا يعدر اختيالاً : ٩ - الأصل في لسس الشباب الجميلة للنزين ب

الإساحة، الفولد تعالى: «فَقُلْ مَنْ خَرْمُ زَايِنَهُ اللَّهِ الَّذِي

أَحْدِ مِ لِحَبَادِهِ وَالقَلْبَاتِ مِنْ الرِّزْقِ x ، أَ أَوْنَا رُونَى عن عدم المربي مسعود رضي الأد سما قال (قال

رسولا الله صلتي الدعيلية وسلم (د) لا بدعال الله ة

من كان في قلبه مثمال ذرة من كبريه ، فقال رجل ز

بعارسون الله إن البرجين من محمد أن يكون ثوابه

حسنال وتعثه عصبة قال علمه العملاة والسلام زادإن

الله حميل بجب الحسال، الكربطر اللق، وغماط

وبطراعيل هودفه وإكاره ترفعا وتحيال واله النووي. وفي العاميس: بطر الحق أن يتكم عنده فلا بعسمه والخمط والجنعن نعي واحداثا وفإل

واحتبت بدل على أباعية لسي النوب المسري والشعل الحسدية، وتحر المباس الجميل، ليس من

النكيرهي شيء. قال الشوكاسي: وهذا عا لا عولاف

وفي سبل السلام قول النسي صلى عد عليه وسلم #إنَّ اللَّهُ بِحَسَّدُ أَنْ يَارِي أَثَّرَ نَعَيْثُ عَلَى عَدَمِيَّ ⁽²⁾وَفِيهِ والبيل عشي أنه الشارية أنعم على عبد بعمة فإنه يجب أشرمه ودلك مدموم وأأأ

ومن أدلية تحرف أيضاً عاروي أبه عليه السلام البال : « من المطلم في نصبه : واغتال في مشته : على الله وهو عليه ع**ص**بان له , ^(*)

🗛 🕳 الاحشيال في المالي بُعدتُ بنسب تعاوز مد الاعشدال والخصدافيدي مراهده وجود الداهية إلى

ومند الاعتدال والقصد في الباس بكون باسع ماورد في صفه الباس من أثار صعيعة، واحتباب ماورد النهي عدم. وتنعرف مدخل في ذلك، مالم بلت

الخبيلاء فلاشك في عربهم وماكان على طريق صنحا ومعلل العاصي عياشي عن العقياء كراهة كال مازاد على العنادة في اللباس مثل لاسم في لطال والسعة. 🗥

ب ـ الاختيال في اللياس:

دلك^(٣)،والية وانقصد هي الأصل في ذلك.

وفي الواهيمة ما كالرمن ذلك على سبيل العادة فلا تحرم فيه، مالم بعيل الى جزّ الذيل النسوم

ف في أغلم أأ

اخاص» زواه مطبي

غمص لباس المتتارهم والأ

⁽۱) سبرة الإمراف / ۲۹

⁽٢) مِنْ ﴿وَخَارُ لِلسُّوكَانِي رَارِيُّهِ

٣١) فأنواد البروق على هامش الصروق للقرائي ١٩٥١، (١) نيل الأوطار ١٧/٢

⁽ في حسست : ١٠ إلغالة إعلى . . . أغرب الترسي (١٠ ي) فإه لا مطلبعة اتصاري) عن أن معروة وقال: مديث مسيء وفي السندعي أبي الأحوص في أبيد ومعراد من مصيل

¹⁰¹رمو الدي

⁽٣) حديثها فاحر تعظم في حيجه واحتان في التبع المؤشرية هم في في مما والنجاس في الأنب القريد من حبيث عبر بن خطاعته ومراسيهاي شياء وقاير الثول أحرائه يربران أقبلني أأفأل المستنصي وأماله رجان المسجومونان المدرين روية فتح بيدي تميمنج أشمى المبر 10-44

فاعلاومن الخفواص الني تنبح الاحتيال والمسامر دامل اخراس والدمكور معرض لإمهار معياة الفاعلاء فيعطار أأره سأتني أزوخ والرفام حوانوطا مالك ١٧٧١٥

الأحاس (١)

إطالة المرأة لياجان

أثر الإنكناف

وحالة حواز، يقدر الذرع.

۱۰ ـ شرع للنساء إسال الإزار والثياب وكل ما

يسترجيع أهاتهي. يدل على ذلك حديث أم سلمة أجا قالت عبن ذكو الإزار «فالمرأة به رسول الله.

قَالَ } شرعيه شور قالت أم صلعة } إذا تكشف

عنها . قال : فدراهأ و لا غزه عليه به أ¹⁷أذ به يحصل

واحتاصل أناكا حالة استحباب، وهوقدر شبر،

عال الإمام الزوقاني: و يؤخذ من ذلك أنَّ للمرأة

أن السبيل إزارها ، أي غيره عمى الأرض ذراها .

والمراد ذراع البدال وهرشمران المااروي ابن هاجه عن ابن عمر، قال: رخص صلى الله عليه وسلم

الأمهات المؤمنين شبراء ثم استزوم فؤادعن شبراء أسما

وإنبا جناز دلك لأله المرأة كلها هورة إلأ وحهها

غدل على أن الذراع الأذون بيه شيران.

أن يرى أثرهما صلب في مأكله، وهبت. قابته شكر للشعيمية ، ولأنه إذا رآء المتاج في هيئة حسنة فعيده سيتصدق عليهم ولأن بذادة لغيثة سؤال وإضهار لنفص بلطان الحال، ولذا قبل:

ولسان حالي بالشكاية ينطن

وقد يكون مندوعاً، كي في الصلوات. قال الله تىمالىي : «ئىدُوا ز بننگُم جنَّة كُلُّ مَسْجِدٍ».(^(*)ولِي الجساعات، الحديث: «إن الله يحب أن يرى أثر فحمشه على حبيده ومربث الآله الله جبل يجب الجسال المراجع والمسموء وكيا في اخروب الإرهاب العدوم وفي المرأة تروجها، وفي العلماء لتعظيم العلم في عَمْوسِ الناسِ . وقد قال عمر من الحطاب : أحمد أن أنظر إلى قاريء القرآن أيض الهاب.

وقيد ببكبون حراما إذا كان وسينة نحرم وكمس مشراسن للنماء الأحبيات، وكمن تترابل لمرحال

وكفيارانة

وكفاك شاهار منظري عن غبري (1)

وقد يكاون الشزين بالماس وجبأر كتوقف تنفيذ الواجب عليه ، في نحو ولاة الأمور وغيرهم ، فإن الشبشة الرئبة لا تحصل معها مصالح العامة من ولاة

⁽١) يسبب الفروق ١/٠٤٦، على حاملان ١/٢٤٠، ومناوى المزار الكردون باعقل العدوى الهمية ١٩٩١/١ و١١٨٨٢

⁽٣) هذا لصط النوطية (مشرح البودقائي ٢٧٩/٥) ورواه وأضاط أشري أموداها والشرمان والمعائي (فيض العابر ٢٥٢). وحديث الإراز هو ٥٠ بسفر الدائي مرجزتوه حبلامه متض عليه من عديث الراحمر (الفنع الكبر ١٣٧٢)

⁽٣) اهكا (أن الزرة الي روليس قوله ((فراد من غيراً ١) في السبحة الطبيعة من مين ابن ماجه .

¹¹¹¹رمع سنوء

⁽¹⁾ الشمل لأمل المتالع (1) (4) ومن السلام المسمائل شن بليخ الراج والن جمر المستلابي ١٩٦/١ (1) معيرة الأعراف (1)

⁽١) صفيت (١١) له جيل ... و أعرجه سام ١٩٢/١ ط جيس الحليسء فيعيش بمسيد فواد حداجاتىء كلالك أسرسه أحد وزوام وشم الطبية البحية

ح ـ الاحبال في الركوب:

٨١ بد قد مكنود في استحمال البركوب واضاله فأسلاف وقساركا وتاعاباتا العمقالط وطهار الهال مقلها منز اتناب احمله وعذ وحداعي كا مستنب بشجيد خرائب لاالترابية أثا بكون قاصلة بم

والمأصلين في إرامة الخاد الركوب العمليل للرايمة إما فردكار محرض الحيلاء فوه تعاني : ﴿ وَأَمْعَنِي والمدمان واأحمج سريماراكلوها وريبع والخلوا فالإ للغلقول دار الوقوم نعالين الدوركان ببها حماك جبي أر بطونا ؤجرن الدرافيان المالات

وهدا الخمدال والشراسي وجراكرات أن فرج الدب وهما أدنو موسيحته ويداني لعادواف الثا

د ــ الاحبال في البور:

المالات بسرح المستعم أنارتهما الممارا السكارا بمعر سارحن والبيرد والمصرار يدفع يور وأثني وتوأعين والسمى أتأ هضد إلا الواحسان أواتولوا إليقل

هالما لاختياز لإرهاب أمدوا:

۱۳ من ۲- بال میکود محمد یعد شده ی وهوالاصفيال وارهاب المدوالكام والاعتاق السنن والشراء الركوب

اخت کام

اليعراب :

الأحد الإحادام أمنان إعطاء حيادم أأثرها يحرج استعداق الصهاء من هذا اللعلي. (ال

الحكم الإهاسي:

الاست إعلمت أخاره إماأن يكون من الزوم إلى أروحته تمي بجده مفلها أوالمراطاتي

الحاسهور المعهاء يرونا أنه يجه الإشداء على المروح المروحته إن كالمت تمر الجندة مثلهان والإحداق على غادمها الدي معها لحصوق المقصود بدلك أأس

مواطي المحت :

🕇 بناكر القصياء الإغادام في موضع بدة المؤخدات ووجى وحشه بمدكر في أبوات التقفارين الإحدام العممس للوف ديال أي إن كيان مرابصاً حره ذال ونحاخ فضلاً عن النفقة إلى الخارج، أو إن فخضي مثلا مرصاف بتحت في الربيس وعبد الجامرين عها بقعل دان العيجير عبيه المهيس والواعدام المعاوس فور التطيس عبد الجديدة عن لليس للعنس أبعو بجاهات أواء الالبب كصبابهن

⁰¹⁾ دوم شمل در

 $^{0.0156 \}pm 0.00321$ أزعها سايا ساف سا موقعاتي العربي داده A - 19 1 1 1 1 1

والماملين المراوزج المربي المتناد معرب والمتعاج 1170 من قرح أملتان والمعرودة مليني فللم

وجوا المنكواة وتماماها وإمراء والشرج المضباني ومهافي والمرافأ أرداها والإقراع للشرابيني وأأفاما فليراعي

فسيع والأنصل فالرجاء ومأتها الراط الدار وتأثمني

اختكاة

التعريف

 لا بد الإخراج بمنة الدفيع من الداخل وهو أيضا الإيماد والمحرة. (¹²)

وهوامد المقهاد كدلك إأأأ

الألهاط ذات الصلة :

التجارح :

آلف بمعرف معهدا، ومن لإخراج والشجورج.
 قبيح معاود منها عنوه محموض أيخسول الخارج.
 تصالح الوزة على رجوح بقصهم من البرات بشيء معلوم أراد إلى (19)

الحكم الإجالي، ومواطن البحث:

٣ ــ مالكون به الإغراج :

جنيس من استقراء كلام المعهاء أيم يعتبرون. إحراج كل سيء عسم:

 أ - والإخراع للإنسان الفاق من الدويكون بإخراج قيدره و به للعمل، وحد المفض الآخر يكون بإخراج إحدى قديم إن كان بعقد عميان ول كان قاعدة بكون بإخراج رحيم و بديم. ون

والايت أوالسياحية عوالامه أطبع مصعفي اختبر لسنة ١٩٨٧ه.

كان و سننقياً يكون بإشراج كقرمده أأكم على دانت المعمد وفي كتاب الأبنان عبد كلامهم على البحر على الماعول والغزوج

امات والإحراج من النديقة مكون فجاورة عبرانها بندم.

حدث والإخراج من الدار للسكونة مكوب بإخراج الماكل عمله ومناهه وهااد 14

هدد فاحراع السروق من احرد یکونه نوعواجه شاهراً دانی تنظیفها به عبد اشفیه و قلا بشرط ظهوره عبد عبرهم، فی انتخ جوهره وحرج بها لا بضع عبد طبیعه و بقتلع عبد فیرهما الاکی و کر اندهها، ذلك فی كتاب اسرفه .

⁽۱) مناه العرب مناه العرب (۱) معني العربج (۲۱ معرض معطم العمواء

رای بهداری شبید - ۱۹۰۰ شوایدی معاد ۱۵ مدر عی مرج از بواهای ماه دارسوند کرد.

وم العامق منشق و ۱۹۰۰

وجهادهان المحاشرة المسيقي الراحات والمعاد عهمي الماي المشاعد المسيقي الراحات والمعاد عهمي الماي المسيقين المراحات المسيقية المسيقة ال

ا بهای مداوی اهمان اداره در وجواهد انتخار بازی ۱۳۰۵ و مکنده انتخاص در سد

إحراج 2. إحلاف ١ ــ٣

وذهب همهور الصفهاء حلاة الحفيقيل أن الإسراح بسد، إلى ضمل إداكات سداء لإحراج منه، ولا نظر الصفاعه عددات وخدت فاوا مي إخراج السروي من الحرر وعنه مدراً تم أحده إرد إله يطلع، كما فسر تعقها، دائل في داما السرقة عد اللامهو على شروط الإخراج من الحرة فا

الحكم التكليفي للإحراج

4 ما يشدي من استفراه الأحكام النصلة ولإعراج أنه لا يشتخمه سكم وحيل بن مكون حاكه حييل أحواله

ه أحدد أيكود الإخراج وجداً من فرصاً من كراجراح الركافر والكفارات وه فام الدايل على هرصيته ما كماهو مدكور في كداب الركافر وكتاب الكفارات من كنب العقال وجراج من استحق الحد من المسجد الإفاقد الحد عبية أكل كراهو مذكور في كان الدابل من كنب القمام وكراجراح المشرقي في السجد مدر الك

ار ۱۰ ما وی علیهٔ ۱۰ ده رائمی ۱ هه در در شه اصوبی ۱ ۱ ۱ مه مهر در در حدر رائمهم ۱ د ۳۳

(۱) بعد في معرفون أسماني (۱۹ افريك ويوسيف) مساورون (۱۹ ورامه) حيل شكلات إصافي، ويستنبخ استاره في كانت والمادو (دارام مكلوفي المستدر وي الموادية (۱۹ مدرام مكلوفي

FT كار المناز يوفي 190 مه نصفه الله يا بالمستار

3 (374749-01)

الخبر بسبة السرقة، كما هومذكور في حاة السرقة من كتاب العدم.

اخفكاء

انطون الخيفاء

اختلاف

اكتعر بفيه (

٩ من مسابي الإضلاف في اللغة علم الوقاء بالنهد "كال ازجاج : والعقود أوكد من العهوف إذ النههاد إنزاع والعقود (ترام على سيس (حكام والاستشاق من ققد الفيء بميره : وصدته كها يعدد الحيل بالحيل.

ولا يغرج استبعيدال الفقهاء عن المعنى للغوي الذكور.

الألفاظ دات العبطة :

الكذب

لا من العقهاء من سوى بين الكفات و لإعلاق، و ومنيت من قرق بدنيا فجعل الكمت إن الماضي واحاصر، وإحلاف الرعد إن المتقبل.⁽¹¹

مابقع فيه الإخلاف:

٣٠. ينح الإخلاف في ترعد وبي المهد ومن المقهاء

أخا مسار العرب والقاموس الخبط بالده فالخلف فار

(1) انظر: الشروق عشرائي ، و دشية أن الشاط عبه (1912).
 عضرف ، طبع در الفرة ب بروت.

من جمل الرعد والعهد واحداً، ودنهم من جمل لوعد غير المعهد، فتخص المعهد، بما أوجه الدندالي أو حرمه، وجعل الرعد فها عدا ذلك.

الحكم التكليفي للإخلاف:

 عيني التفرقة من العهد و لوهد يكون إشلاف المهاد حرام أأما الإخلاف والوعد فقد قال المسووي ؛ وقد أجمع المعلماء على أنا من وعد إلسانا شبئا ليس ينهل هنه فيميغي أنه بغي بوعده وعل ذفك واجب أم مستحث؟ فيم خلاف بينهم. ذهب الشاقعي وأبوحنيفة والجمهورالي أته مستحب فاتر تركم مات المعيل وارتكب انكروه كراهة نيزيه شعيدة ، ولكن لا بنأتي وذهب جاهة إلى أن واجب، قال الإمام أبوبكرين العرس الالكي: أجل من ذهب إلى هذا الذهب عمر بن هيدالمز بز. قال : وذهبت الماكية مذهبةً ثالثاً أنه إن رئيط الوعد بسبب كفوله : تزوج ولك كذاء أو احلم، أنث لا الشنجسي وقلك كذار أوتحوذاتان وجب الوقاس وإث كان وهندأ مطلقاً م يجري واستدل من لم يوجيد بأنه والمعتبى أهيبة وأهيبة لأتسرم إلا بالقيض خبد الممهور، وعند الالكنة : تبرم قبل القبعي. أ

هذا، وان من وعد وأن نبيته لإخلاف فهوآم فضاء و بصدق عليه أنه على شعة من اللذي، اقوله صلى الله عليه وسلم " 8 آية النافق تلاث : إذا حدث كيذب، وإذا وعد أحلم، وإذا وتنمن عادي، ""

أنار الإحلاف:

أبياخلاف الوعدار

هـ دهس، احسفية إلى أن الوعد لا بنزم قصاء إلا
 إذا كان معطأ الله

أما سالكيه فعي رويه عدهم أن الوعد نائمة. معزم لواعد فضاء إذا ذخل الوعود تحت النزام مالي بساء هلي ذلك الوعدي كيا إذا قال له (اهم دارك وأنا أسفك مانيتي به 1⁴⁶

فإذا ما أحدف وعدة فيضر اشروط التي شعرطها الخنفية أو المالكية في أجرعلى النفيد. وأمد الحضاطة فقد صرح الرحيباني صلح بأمد لا يعرم الوقدة بالوقد حكماً (وصود مقولة) أي في الطاهر). وهو لصحيح عدهم الآنا

ومقتضى حكم الشاهية بكراهة الإضلاف عدم إحبار العلف على التنفيل (11

ب_ إخلاف الشرط:

و (تعلق ۱۹۱۸) و

الأصوري الشرط أن يكون مزماً ، فإذا أخلف اعتبر إعلانه إعلاناً بالدقد أو مثيناً عباراً عاد بعمل الشروط التي لا بقر الإحلان بي في التكام عناصة ، لأما نشر طعاة مند شراطها عند العض، كما ذكر المعهام ذلك في كتاب الكام.

والماكاتم طوحوخ والاراماء

و وي مدين به الهاد الدياس (1994)، مستقور عند (المؤلؤ والرحار). - العرب (19

 ⁽¹⁾ والنسب و ينبط أراكاره ما والنسر أساح عله الاحكام المائة النس سيد و وضعا ما أو الأثاماني، وأدم وإداراً

و در اشروق درود. زمع مهدالت أربي البين دروع، وكانت به اللشاخ دروم.

وي أبروب الشيوي من دم. وشرح الأركار الإيمام الام. الرئيسون الإيما

أداء

التعريف:

السالاداء الإبصال وقال : أذى الشيء أوصله وأذى دينه تأدية أي فضاه والاسم : وأداء كملك الأداء والاسم : وأداء كملك الأداء والفضاء يطلقان أن اللحة على الإنبان بالمؤقدات كأداء صلاء الفريضة وقضائها ، ويغير المؤقدات ، كأداء المركاة والأمانة ، وقضاء الحقوق وعودلك . ")

وفي اصطلاح الجسهور من الأصوليان والفنهاء ; الأداء مصل بسقى (وفييل كل) ما دخل وقت في خروجه واجباً كان أو مندو بأن أما مال يُفذرك رمام في 22 رج و كالدن في والديار الطاقي والركاد، فلا يسمى فعاء أداء ولا تضاه . (1)

وصد اختصة: الأداء تسليم عن مائست بالأمر. ولم يحتجر في الشعر يف التقسد الوقت ليشمل أداء التركاة والأسادت والنقورات والكفارات, كها أمد يعه عمل الواجب والتفل.

وقة يطلق كل من لأداء والقضاء على الأخر جمازاً شرعباء كشوك تبعالي : (فوادً فطيئكم

مُسَاسِكُخُهُمُ اللهُ أَيْ أُونِتِمَ، وكفولك : نوبت أداء ظهر لأمس (٢٠

٣ - والأداء إما عشى، سواه أكان كاملا كسلاة السفرة، وإما الكتبرية في حامة، أو قاصراً كصلاة السفرة، وإما غير عسى، وهو الشبيب بالقضاء، كعمل اللاحق الدي أدرك أور الصلاة بالجماعة، وداته الياقي دأم بسلانه بعد فرغ الإمام، طملة أداء باعتبار كونه في اللواح، فضلة أداء باعتبار فوت ما الثرمة من الأداء مع الإحام، فهو يشغل ما الشمة إسرام الإمام، من المالية والمشاركة معه عتله. (2)

الألفاط ذاب الميلة ز

أ _ (لقضاء ;

٣ ــ انخضاء لتة: معناه الأداء. واستعماء الفقهاء
 باسمتين الاصطلاحي الآني، خلاق للوسع اللموي
 للسيخ بعد و بين الأداء.

واصطلاحاً؛ ما فيس بنه حروج وقت أواله استغراك تنا سيق لفجله مقض، أو سلير مثل «اوجب بالأمر، كا بقول الملقية.

فاتعرف بيته و بين الأواد عند الحمهور مراهاة فيد النوسب في الأواء دون النقضاد، وعند الحنفية مراهاة

⁽١) مورة المرة (١٠)

 ⁽¹⁾ السلويج (۱۹۹۸) (۱۹۹۸) وضح النارس (۱۹۰۸) (۱۹۹۸)
 العشمان، وكشاف الهيئلا وان الفتون من (۱۹۹۶) (۱۹۹۸)
 وكشف الأسرار (۱۹۹۸) وماردها ط مكينة الصابع.

⁽P) الساويج ١٩٦٨، وكشاف السطلامات الصول هو ١

 ⁽¹⁾ المسأل المعرف و المستناح الميز، والفقاريع على الترضيع الراء المسابق على الترضيع الماء المسئلة على المعرف على الماء المسئلة على المعرف على الماء المسئلة على الماء المسئلة على المسئل

وه) منع القوائم ويشرح الفيلي ومانشية أنه بالي ١٩٥٠ ما الأزهر بقد و ملاحتي مع الأصول الأولة ها صنيح والقوائع الأولامة مدينج

العين في الأداء والمشن في الطفساء، إذ الأداء كيا سيسي همو قبل الأمورية في وقته بالنسبة لما له وقب، عند الجمهور، وفي أي وقت بالنسبة ثا ليس له وقت محمد، عند الحنية.

ب _ الإعادة :

1 ما الإعادة بعثة: ردّ الشيء الذياء واصطلاحا: ما معلى في الأول وقيل ما معلى في الأول وقيل أم ما معلى في الأول وقيل أم مغرر أن معلى في المسلاة منفردا الكون إيمادة بما عباراً أن طلب الفضيمة عقل أنه فالمرق بينها وين الأداء السيق وعدمه.

الأدنوق العبادات :

هـ المدادات التي لم تحد بوقت لا تبعث بالأداء ما لمحتى الاصطلاحي، أما الذي بقائل القشاء، وذلك عند عبر الحنفية، ولا أنه يطاقون عبها لفظ الاداء إصلاف لغويا بعي الإقبان بالمأمورية الأعيا من الأداء الذي يتقابل القضاء، ولذلك يتول الشبر محسى عند الكلام على أداء الركاف أن دفعها : لبس المرد بالأداء الدي المعظم عليه، لأن الركاة لا وقت لما تعدد حمي نصر فصاء بحروجه أناأما المنتية فقرا وقت عدهم سمى الديما وعرفاء والقضاء الفتص بالوجب

أفسام العبادات باعتبار وفت الأداء :

 إلى الحيادات باعتبار وقت الأداد نومان مطنقة ودونة.

فائطلعة : حي التي لم ينهد أداؤها بوقت عدد ته طرفاف، لأن جميع العسر فيها منزلة الوقت فيا هو موقت، وسواء كمانيت العيبادة وجمية كالزكاة والكفارت: أم مدرية كالنفل الطلق. ⁽¹⁾

وأما العبادات المؤقة : فهي محدد الشايع وقتا معيت الأدائها، لا يجب الأداء فله ، و يأثم بالتأخير بعد أن كان المطلوب واجبأ، وذلك كالصاوات اخسى وصوم رضان.

ووفت الأداء إما موسع واما مغييل.

فالمضيق : هوماكان الوقت فيه يسم الفال وحدد، ولاسم غيره ميا، وذلك كرمضان الإن وقته لا يقسم لأداء صوم آخر فيماء و يسمى معيارة أو ساويا (1)

والموسع : هو ما كيان الوقت فيه يفضل عن أد تمه أي أنه يتسمع لأداء المعمل وأداء غيره من جنسه، وذلك كوقت الظهر مثلاء فإنه يسع أداء صلاة النظيمر وأداء صبوات أخرى، ولذلك يسمى ظرفة أ⁷⁷وضع من المبادات التي يشتبه وقت أداثه بالموسع ولفييق، لأن المكلف لا يستطيع أن يؤدي

⁽۱) گفته ر لائسرار ۱۹۳۶ تا ۱۹۳ وقع الجوامع (۱۹۳ تا ۱۹۳) ومنسمه از را دار دو وابطاهی

^{. (9)} كشف الأسرار (2007) و خلوج (1977)، وقوام الرحوب شرح مسلم السول (1979)

⁽م) مواكنيم الرحوت وأباعد والتلويج واراء م، والسر ليدهشي والمام طاهسيج والقراعد والنواك والصواية من ١٧٠ ط السنة المراديد

⁽⁴⁾ انظراح (1,774) ومع اللومع (1,774 - 147) والسفشي. (1911 -

 ⁽⁷⁾ بالديا المنتاج ۱۹(۱۹) والشلوبيج ۱۳۰۹، ۱۳۰۱ وهم
 (4) بالديا المنتاج ۱۹(۱۹) والشلوبيج ۱۳۰۹، ۱۳۰۱ وهم

⁽۳) كنتسك الأسوار (۱۹۳۱) ۱۵ واس هديدين (۱۹۷۱) ط مولاق

حميدين في عام واحد، فهو يهذا نشمه الخميين، ولكن أصال أحمج لا تستوهب وقتم، فهو يهذا يشم الموسع، هذا عملي اعتماره من الموقت، وقبل إنه من الطائل باحشار أن العمر وفت، الأداء كالركاة، الأ

صفه الأدم (حكمه التكليفي):

٧ ــ المعيادات إدا قرض أو مندوب، فإن كالت فرصا كالمصلاة والصب والركاة والحج واجهاد وانسة ور والكدارات فإنه يجب عن الكاف الأهل أداؤه على البجه المشروع، إدا أغفق سبها، وموفرت شروهه...

قابات كانت العبادة عددة بوقت به طرفان سوء أكان ألوقت موسعان كوقت الصلائي أم كان مصيف كرمضان فإنه نبب أداؤها في الوقت الصدد ولا يعور ثان تنظم عديه ولا أن تشأخر عبد إلا تنظر، لأبيا نعوت بعوات الوقت تحدد دون أداد، وتتعين دائدة إلى أن تنظمي، ولا تحجاف بين الفقه، في تدويد الرقت لذي يجب فيه الأداء فيا كان وقت مضيف فارق الموقت كله مشتول بالسادة، وليس فيه رس فارغ مها، إلا أنهو يختصفون في تنبي البه عصده الأداء، قصد احدمة بكني مطلق الريف لأن لوقت لا كان معيد والزلا يصبح لعين أكر من حسد، وعند خدين لايد من التعين فادة فيهين الريف لأن الوقت لا خدين لايد من التعين فادة فيهين الريف لايزد. الأنا

أما تكان وقته موسعا فقد اختيف العقهاء في المدينة الجنوء الذي يشعلن به وجوب الأداد، فعد الجسهور هو الكلل لا جره منه الأن الأمر يقتضي يدمو في أمراء الوقت، عول النسي صطبى الله عليه وسلم : لا الوقت عبين المدين أن وهو يتقاول جبيع أجزاله، وليس تعبين معضى الأجراء أوجوب الأداء بدأولي من تعبين المحمل الأجراء أوجوب الأداء بدأولي من تعبين ومكان، وقبل بستحب، نقول النبي صلى الله عليه وسلمه : «أون الوقت مع أمر الوت القيار، لأن عدم به واز الدائم أبد ألى آخر الوت القيار، لأن عدم به واز الدائم أبد طبيق على لناس، قسمت غم مناشعي، وحد المحافية ويعفى الدائمية يحن الدائمية على الناس، قسمت غم مناشعي، وحد المحافية ويعفى الدائمية يحن الدائمية الكرامة المحافية المحافي

وإنّ طلع الملكلف أنه لا يعيش إلى أخو الوقت. الكيسم تنصيق عبد الوقت وحرء عليه التأخير اعتبارا - فقته، فإن أخره ومات عصى الفاقا، وإنّ أم يعت مل عدش ومحل في آخر الوقت فهو فضاء عند العاضي أمن بذكر البادة لا ريأداء عبد الجسهور، لصدق

رائي در در در دو وه وه در در در در دو امير سرو در در و وه وه. در دو از مهيي محد وقر در مدال در . وآم و مداني در وامرومي در در در آني او در حدد داو مي جريد وآمد (الفوايد داد دوليد

⁽۱) فیشیخ میانید. افوات در ۱۸۰۰ با امواج ۱۹۰۰ ۱۹ و ۱۹۰۰ میل در ۱۹۰۶ باطح الجواج ۱۹۱۸

⁽ فرا السفوليج أنك وأورف للمستشى 1979، وأقداها الأمراء - فرا (كار فالسفاطيع (1979) والمهاد الم 1889، وفوائلي - الإرادات (1982) فراول وسوارا الحال كار وكائل (20

تعريف الأه عليه ولا عبرة بانقان البن خطؤه. وهند الحققين من المنفية وقت الأداء هو المؤه الذي يقع فيه النسل، وأن الصلاة لا نجب في أون الوقت غير صعين، وإنما الشعيين إلى المصلي من حيث اخطل حتى أنه أذ، شرح في أول الوقت يجب في ذلك الوقت، وكذا إذا شرع في وسطه أو آخره، ومتى لم يسين حتى بقى من الوقت متدار عابصلي فيه أربعا — وهو مقيم — يجب عليه نبين ذلك الوقت اللاداء ضلا ويأتم بشرك النمين.

وقال بعض الحنية العراقيين: إن وجوب الأداء يشخلش بآخر الوقت، قطى هذاء هال قدمة ثم زائت أهليسته قبيل أخر لوقت فالأدى نقل، وقال بعض أسحاب الشاهي: إن الوجوب يتطلق بأول الوقت فإن أخره فهو نقياء. وكلا الغريقين عن بتكرون النوسع في الوجوب.(1)

م يتحلق الأداء إذا تضيق الوقت ؟

 اختلف المتفهاء فها يكن به إدراك الفرض إذا تضييق الوقت ، فعند الجمهور يكن إدراكه بركمة مسجدتها في الوقت ، فن صلى ركمة في الوقت تم خرج الوقت يكون مؤديا للجميع ، أنا روى أبوهر يرة رضى أنه عنده أن رسول الله صلى أنه عبه وسلم

عَالَ : ﴿ مَن أَدُوكُ رَكُمَةً مِنَ النَّسِيعُ قِبِي أَنْ تَعَلَّمُ

الشمس فقد أدرك العبيح ۽ وس أدرك ركمة من الحمر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العمر ها أ ؟

وفعب أشهب إقى أنها تدرك بالركوع وحده وعند

خمفية وعص اختابلة بكن يدراك انصلاة بنكبيرة

الإحرام، لما روي أبوهم برة عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال: «إذا أدرك أحد كو أول سجدة

امن مسلاة المعمر قبيل أن تنفرب الشميس غليق

اصلاقه، وإذا أدرك أول سجدة من صلاة الصبح قبل

أن تنظيم الشمس فليتر صلاته ه^(٣)وفي رواية : فقد

أدرك ولأن الإدرك إذا تنعلق بمحكوق الصلاة

استنوى عب التركعة ومادونها. وقال بعض الحنقية

والمشاقعية : إنه يكون مؤديا الم صلى في الوقت أمضيا

أنا صلى يحد خروج الرقت، اعتبارا لكل جزء

برمانه وواستشنى الحنفية من ذلك صلاة الصبح

وحمد . هانها لا تدرك إلا يادانها كلها قبل طلوع التسمس، وعطاوا ذلك بطروه الوقت النافير على

الوقت الكامل ولذا مدرا ذلك من مطلات

الملاة (*)

 ⁽٣) حديث أبي هر برو الإليا أدواه أحدكم ... ٥ رواه نسطي و وصفرا نسفة (١٩٧٩ هـ الكانه التجار بذي ورواه مسلم من حديث خالفة (١٩٤٥)

 ⁽ع) ابن صادمین ۱۹۶۱ و وصلح اطباط ۱۹ (۱۹۱۰ والطفی)
 (اب و وسایه افستاح ۱۹۱۰ (۱۹۹۰ ونشموکی ۱۲۹۰ ونشموکی ۱۹۳۱ و وارائی
 واشخشی ۱۹۳۹ و ۱۹۳۸ و رسایی افزارفات ۱۹۳۹ و وارائی
 انقلاح ۱۹۳ و واژیخ اطباطاوی

⁽٩) شرح السدخشي (١٩٥٠ والثان ح (١٩٥١ و وهم المواح) وأرده وصيدها، والقوامة والدراء الأصوبة لان التسام من ١٩٧٠ (١٩٥ مطاسعة أحصار السنة، و غروق للقرامي ١٩٥٢ وما مصادحا طادار السموط بيروث، والبدائم ١٩٥١ و لهدب وأراده والمني ١٩٥٤ ما الثانة علينة لذار.

وأما ما أكان وقده مطلقا كالزكاة والكفارات والسنور الطلقة فقد المتلف الفقه ، ق وقت وجوب الزلالة بنداء على المناطقة فقد المتلف الفقه ، ق وقت وجوب القور أو على الراحمي ؟ و لأكلام قد على مثال ماقبل أو أن يمب تمحيل الأداء في أن يمب تمحيل الأداء في أن يمب تمحيل الأداء في القصل أو أن على التراخي ولا يمب التحجيل ولا يتأخي التحجيل ولا يتأخي التحجيل ولا يقب التحجيل ولا يقب التحجيل في أن وجوب الأداء بنصل في أخر حموه في زمان بتمكن في من الأداء فيل موته بذالك ظلم واند إن أراف بتمكن في من الأداء فيل موته بذالك ظلم واند إن أم يؤه جنالك ظلم السادات الواسية سواء كذات موقدة أم مطلقة اللسيدات

لا ــ أن المندوب من المبادات فمن المقرر أن الدور، مكم التواب على المن وعدم اللوعلى الترك لكن قعة أولى من تركد. ومن المدوب ماهو موقت كالوكستين قبيل الظهر والركستين بعده و ومامد المرب والعشاء، ووكسي القبو، ومد ماهو مسلب كصلاة الحسوف والكسوف، ومد ماهو مطلق كالتبجد، ومثل ذلك في السوم أبضاء فنه ماهو موف، كصباء بوم عرفة لنم طاح، وصيام يوم عاشواه، ومنه مايتطوع به الإساق في أي روم. وقد وردت آلدر كشيره في قضل منزاه على الفرص من المبادات من صلاة وسوم وقع وزكاة، ومن دلك قول النسي صلى أنه عبه وطلد: «أفضل الصلاة الماسة وسلد: «أفضل الصلاة الماسة والمدينة والمدينة الماسة الماسة والمدينة والمدينة المناسة المناسة

بعد الغريفة صلاة الليل " أوقوك الاصوم بوم حاشوراء كفارة سنة « (أ أو كذلك روي من مائشة رضي الله عنه عن رسول الله على الله عبيه وسلم أنه قال الاعان ثابر على الشي عثرة ركعة في اليوم والليبة عنى الله له بينا في الجنة » (أ أوقده العبادات المندوية يظلب أواؤه طبا للتواب ولا يجب الأواء إلا ماشرع عبيه فسيجد إنهامه وإذا فيد قضام وهذا عبيد احتصية وسالكية . أما حد الشافية والمساوء ، فإنه إذا شرع فيها فيجد إنهامها باتفاق المهدر (الما

أداء أصحاب الأعذارن

 ٩ - يشتره الأداء العمادة أهمية الأداء مع الإمكان والقدرة.

وقد خصلف الفقه ، في وجوب الأد ، بالنسم أن كان أهلا للأداء في أول الوقت ، تم طرأ عليه هذر

⁽۱) ما درت (به قسس المهالات) و والمستنيق وهذا عقه (۱۳/۱۲ داخلیس) ، وأحد (۱۳۱۱ ت ۱۳۲۸ النيسية) : وأنوال (۱۲/۱۲ ها الحس) .

و ۱۶ مدین . ۱۳ مدین کی محمد بود دشتراه ... در واد مطاع وادر جاده - من مدین کی مدود (شدیفن امیر ۱۳۲۲)

و الإخواليات عاد الناء المحمل قدار المحرواة الدائم والله والله المحمد والله المحمد والله المحمد والله المحمد والله المحمد والله المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد والله المحمد المحمد المحمد والمحمد والمحمد

⁽ع) تشريط مدين التهدي والبقائع (1972هـ - 20) و بايد تضاح الام والدين والإدانية (الإدانية (1972) والعني الأرادية) المتح الطبلسي (أراد (20) كان) الإدانية والشفو مع (ياد (در وهم الطباع (1) الا

 ⁽⁴⁾ عدائع الاجتماعة الدون والمنافذة والمرابعين والدف والمحلى الإمداوة (20) والتي إدادات الإدماع بهاية الفاح 1915م لهذا الإدماع والدون

في آخره ، كسمن كان أهلا المصلاة في أول الوقت ، فدم بعمل حشى طرأ عليه آمر الوقت عدريهم من الأدامر كل إذا حاضت النطاعوة في آخر الوقت أو فنفست أو جن العاقل أو أغمي علم، أو ارثة المسم والعياذ بات وقد بقى من الوقت البسع الفرض.

الخصيد الجنسهيور ينزمهم الغرمي، لأن الوسوب أ والأهية ثابتة في أول الوقت فيلزمهم المصاء.

أما عند الحديث فلا بلزمهم الفرض، لأن الوحيف بدمن في آخر الوقت إدام بيجد الأداء فيله. فيستسمى الأهنية فيه الاستحالة الإنجاب عن غير الأهل. ولم يتوحد فند بكن عليه فضاء، وهو أيضا رأي الاسام مذلك والزالخاجات وإلى عرفة، حلامة المضى أهل المدينة والن عبد أو حلت القصاء عداهم أحوط،

أما من في بكن أهير إن أول الوفان ، في زال العدر في أحمر الوفات ، كما إذا طبهرت الخافض في أحمر الوفات وأسلم الكافر و يتم العبني وألال الخلوا والتمسي عليه وأدم المسافر أو سام العبر فالحامة قالال :

أحدهما وهو قول رقر أنه لا نجب المرض ولاينخ. الأداء إلا إدا يبغني من الوقب مصار مايكن فيه أداء الفرض.

وانقول الثانى للكرعي وأكثر المعطير أأنه بحد الطرض و مشغير الأدام إذا مشي من البوب مقدار ما يسمع الشخيرية معند، وهو قول الحنا لما ومعمر الشافعية . ومنذ المالكية بجب الفرض إذا من من

الموادد مقدار ركامة مع رس يسع العهر، وهوقيل المحافي الشافعية , ول قول آخر الشافعية إذا على معدار ركعة معد , 172

هذه مشال لاعتمال العليمة لأفاء في يعطى العمادات البدئية، ومودة العاميل (ر) أهلية، حجر صلاة، موم).

19 - أما بالسبة القداء على الأداء فإن الطوب أداء المسادة على السبة على وروبها الشرع، في العماة على وروبها الشرع، في وردت على الشبة التي ويدت على السبة التي عليات أداؤه على السبة التي حاد في قويه : «صلوا كارأيشوني أصلي الأأثر سباح بأراد أن السباح المان المان السبة المازومة جازله أن سبير على السبة التي وسلم سبير على السباح سلى بدله أداء السباخ، في سبير على السباح المان الول التي حلى أداء لله وسلم سبير وحادا الدان الول حلى أداء عليه وسلم سبير وحادا الدان الول على بدله أداء المتعلق على المان الذي حلى أداء المتعلق على المان الله وسلم المتعلق المان إذا المتعلق على بدل إذا أن ومن الإرسى بورد المان المعاود على السود، أنا ومن الإرسى يورد الإنهاء على السود، المواد الدان الدان المان ال

وه) درائع البدائع وزاره وه واستخدار التروق وهم و الموسى والمورد والمدون تقرمها المحافظ والمحافظ المحافظ المحا

وم) معلي مدور العلم أنف (۱۹۷۶ و ۱۹۸۰ و ۱۹۸۰

⁽۱۷) آم به مداری یاب بر (معیش خدم ۱۳۶۱) ۱۵۶ میلی (۱۳۶۱ تا با نامی در نهیش (۱۳۶۱ تا ۱۳۶۵) ۱۵۶ میلی (میلیج افغان (۱۳۶۱) در معادی (۱۳۹۱)

ا المادي ومسح الخدوات. - ومصدها والنائخ (1941)

¹⁸ garage (#1

لاحتلاف في وجوب الفدية وعدمها، فعيل: قب عن كل يوم مد من طعام، وعال: لا عبداً الواحم أيسا لا يجب أداؤه إلا على السعلج داخال والبدن واغرم أو الرفعة المامونة بالسبة العراق، في عجر عن المناف فلا يجب عليه حج أثاثيل الشائع الله شريعاً الأمال حج أثاثية من المنافاح إليه شريعاً الا المال بالأحلية المنافقة العناف المنافقة إليه شريعاً المال المنافقة ألم المنافقة المنافقة أن وجوب الركاه على المنافقة المنافقة أن وجوب الركاه على المنافقة إلى منافقة أن الركاه على المنافقة المنافقة

وكدلك من صحر عن أداء ما وحب عليه من الكدارة وقت الوجوب, ثم لفر حاله ، فقد احتلف الفهاء في ذلك.

قعمله الحنظية والمالكية : العرم يوف لأداد لا سوفت الوجوب، وهو أحد الأقوال بند الشافعية ، فنو كان موسوا وقت الوجوب حازاته الصود

وعدم الحدامة وفي قول عند الشاهيم أن الميرة سوقت الترجوب لا يتوقت الأدام، وفي قول آخل

اللاشافيمية والحياملة أنه يعتو أعلقه الأحوال من حين. الوجوب إلى حين التكفير. (1)

تعجيل الأداء عن وفت الوجوب أوسم:

١٣ - العبادات الموفئة بوقت، والتي حدر الوقت سياسة الوحويها، كالعبلاة والعبام فإن الوقت فيها سينت الرجوس، لدول الله تمالى: «أقير الفلاة ليذكون الطبقين «والله وقوم تمالى: «أقيز الفهاة جلكم النقيق فإنطنة». (٢) عند الدول لا يجوز تعجيل الآداء في عن وقت الوجوب، وهدار بذاتي.

أما الصادات التي لا يعتبر الوقت مب وجوبها، وال كمال نسرطاً فيها، كمالزكائ، أو الطلعة الوقت كمالكعارات، فإل الفعها، يختلفون في جور لمجيل الأداء عن وقت وجوبها أو عن أسابها:

في التركياة مشاكا يجوز تنجيل الأداء قبل الخول مدى تم السعدات، وذلك عند جهور العقهاد، لأن السبي مسى الله عليه وسلد تسلف من العيدس رضى الله عدم ذكاة علمي أ¹⁰، ولأن حق مال أجوز الدفق. فحاز تمجيله قبل علم، كالدين المؤمن.

أما المالكية فاله لا يحوز عندهم إحراج الواحب قبل نمام الحول إلا بالزمز اليسير كالشهير

وصدفة العطر تجوز تمييلها من وفتها عند المرتفية والمسافعينية، أما صند المالكية والحماياة قلا بجور

^{. (}۱) استنافع فالمهدار کانی بادوه بی و پایا گفتاح بازوه از ادامه به ۱۹۲۶ رازشمی دادوه

vaj epsiĝi kaj (E)

⁽٣) موة النفوة (٥٥

 ⁽³⁾ احرجه الطيبران والرارات سايت الناسنجة وق إسهاده المندين باكوال وهرصيف (الليبطى الخير ١٩٢٠)

^{(4%} ديمد ، ۱۹۹۶ و رسيس الزارات (۱۹۵۶ و دار الفكر . ورسخ المشير دار۱۹۹۳ و بنسومي ۱۹۹۹ و وار خدس ۱۹۹۷ و دارد

⁽٣) سرة آل مواد (٣)

 ⁽¹⁾ للمسير (1974، وقبح خمل (1976) و الهدر (1974)
 (1) للمسير (1974، وقبح خمل (1975)

إخرجها فبال وفتها إلا بالترمن البسير. كاليوم والتومل.

وكشارة أيس يعم تعجيلها قبل نفتت عند يُسمهون في تحصيص الشافعية التعام إذا كان مم الصور، ولا يوز التفايع على الفت عند خطية أ¹⁷⁵ وفي الوصوع تصيلات كثيرة الطاري موضعها.

النبابة في أداء العبادات :

المحمد العدادات المائية المحمد كالركاة والصدقات والكامارات أمور فيه النبالة رسواء كان من هي عليه قامر عملي الأداء سنف مائم لا بالأذ الوحب الها إخراج الذي وهو يحصل فعان المائس.

• ٨٠ أن المساوات السوسة الاحقة كالهاؤه والعرم حلا أبير مرا النيابة سال الحياة والعرب الول الله تعالى الحياة والعرب الول الله تعالى المراوف المواهدة على المسلمي علم هيه وسلم الله الإيمام أحد على أحد والا يعمل أحد على الحياء والا يعمل أحد على الولياب.

أَمَا وَمَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ لَكُ لَكُ الْحَكْمَ عَلَى خَلَيْهُ والمالكية في لا ماذلة لن عماللكي من الالكيم من أنه يُعيزُ أن معتاجِر من المستامن يصل عند ما مات

من تصمول 📆

اً وعَمِيدًا الشَّافِعِيمَةِ لا تُمُورُ النَّبَالَةِ عِنَّ البِنْ فِي صلاة.

أما بالسنة العبود في من أل من التدخيء من ومشاب وبات في إمكان العضائ فلا سيء مايدة أن لا يصلت في إمكان العضائ فلا سيء مايدة أن لا يصلت في من مات في مات في منادة بلية أن لا يصلح الصور عالم، لأنه عبادة بلية أن فلا منحلها الشائم في حال الحياة مكانك بعد كوب من من المناف الشائم في التدخيم أن بالتبي صلى أنه عليه وملم قال المائم في منام عبد ويده المأتي هو المأتي هو الأقهر، قال السنكي : و نتما أن يكون هو أغشار والمستى به والموال تجر ناس في المياد لمنور إذا المياد لمنور إذا

ومه الخالة لا تجور البالة من البلي في الصلاة أو الصليم الواحديد بأضور السرع الأي الصلاة الشعر وعبة وصوم رمضان لـ لأن هذه المبادل لا أنه هذه المبادل لا أنه هذه المبادل لا تقد من البالة حال الحياة و بعد المبادل كذات أما طورة وبالتقري من صلاة أو صور فيات أنات و بلسكن من من من الدورة أكس بقر صوم سهر معن وحال قبل حواده فلا شيء عبد وقال تحكل من الأراد ولا يقتل حين من المرادل المبادل قبل على من المرادل المبادل المبا

⁽و) شی هستندی جرحه دست نج جرحی دع و دخل بردی به افغیلی خارجه بید و دی دخل واقعیات و دفته در دید انقلیلی درجه می و اگری درجه در بیرج دس ایالات به جرح دو و دخته و راهیی خارجه

وا) آخرجه شده الرائع في آن صوافوه () به ۱۹۶۵ (). وذكره مالا برجما مي في الراسر أنه لا الواسط في . عمد مقال في ۱۳۶۸ (

⁽⁴⁾ السيائي الإفادة ما يركه الطواب السياب ما يركه المال المهار المال المهار المهار

⁽¹⁵ منفق ديد د - دويت دلك القديفي الحواج (15 و) (س) به ذا تعالم - رود ك (15 و)

اسرأة التي رصول الفاصلي الله عبه وسلم فقالت: بالسول الله إلى أمني ماكنت وعلها صوم نفر أفاصوه عبها ؟ قال: أوأيست لو كان على أمك من مقلبته أكداد يؤذي ذلك عبا ؟ قالت: نعم ، فان: فصوص عن أمك عد ألك وأدر النباية تدخل في العباده بحسب عنيفها، والتنفر أخرى حكما، لأره لم بحب بأصل النشرع، ويم في حر الولى فعل ماعلى الميت من تقر بافته وبدون إذابه ألك

١٩ - وقد شناف العقهاء بالنسة للمج باعتبار خافه من حالب دالي وجانب ددي. وقائكه ـ في الشهير صدهم ـ هم الدي يعولود بعدم حواز النباط في الحج، أن مقبة النعهاء فصح عندهم لداية في الحج، الكنم ينقيدون ذلك بالعذر، وهو العجز عن الحج منفسم عالم رواه ابن عناس لاأن اعراد من خشم قالت: يدرسول القرارة فريسة الله عنى عباده في الحج أمركت أبي شيخا كبيرا لايستطيع أن يتبت على الراسنة أقاسح عده ؟ قال: معها أ¹⁷وفي حديث آخر قال لرجل. «أرأيتك ثر كالدعلى أبيك ديس، فاذ ضرب عاعد، فين منك ؟ قال: معم، فعال

السبني مسى الله طبه وسم : قالله أرجم. حج عن . ابيك 4 (^()

وصابط المقر الذي نصح معه النيابة هو لمجز الدائم إلى أشوت، وذلك كالشيخ الحالي والزين والمريض الذي لا يعرجي برؤه، فهؤلاء إذا وجدو مالاً برعهد الاستنابة في فلج عنهم.

ومن أحج عن نفسه لسفر الدائم، ثم زابه المغر قس الوث، فقد الحنفية فم يجز حج غيره منه، وطبه الحج، وأن جوز الحج عن الغيركييت بحملاف العبياس، لضروره العجز الدي لا يرجى زواله. ينتيد الجوز به [2]

ومنيد المتنابلة يجرى مسح التين و يسقط عنه المعرص، لأنه أني عا أمر به فخرج من المهدة ، كيا نو في بيد وإق المدرس من الحج ، وإذا عولي قبل فراغ التائب من الحج ، وإذا عولي قبل فراغ التائب قسمني أن لا يمرته الحج ، لأنه فدر على الأصل قبل تسام البين ، ويعنس أن يمرته ، وإن برأ قبل إحرام النب لم يمرته ، وإن برأ قبل إحرام النب لم يمرته ، وإن برأ قبل إحرام النب لم يمرته ، وإن برأ قبل إحرام

وللشاعبة فولان بالإجراء وعدمه

والرائيس الذي برجي ووان مرضه والخيوس وعموه إذا أحيج عنه نعم الخفيه هذا الخيم موفوف. إن سات الحنجوج عنه وهو مريض أو عيوس جاز الهج ، وإن زال الرض أو الحيس قبل الموت لم يجر. وعند الحنابلة وفي قول الشافعية : ليس له أن

⁽⁴⁾ حديث من مسامي (عديد الرأي) و دو أمر دريين (1/4) - حديث عدد عيدالياقي) وروه الدري بعض احتلاف أن أخاط الإرواط عيدا حي صبح

 ⁽۳) شبح صبي الإرادات ۱/۱۰۱۱ (۱۹۹۰ برای ۱۹۹۰) بردون وانسی ۱۹/۹

⁽۱۷) حاجت الرحماني، بارة يعرأة من سندرين «أموسه سنام (۱۳۱۸)، وهذا المنظم، وأموياه العملي، (المعيض الحيد (۱۳۲۹)

⁽۱) معیت ۱۰ آرایت برکار عی آبین میں راز آموجه آمد (۱۹۸۹)

⁽٢) المائغ الاحداد ولن طعين الإدارة هاجر ١١٧

بستنب أصلا، لأنه لم يبأس من لحج بنفسه قلا تجوز فيه النبابة كالصحيح، فإن خالف وأحج عن نفسه، لم يجزئه ودلم سرأ، لأنه برجو القدرة على لحج منفسه قلم يكن له الاستنابة، وعليه أن بحج عن نفسه مرة أخرى، وفي القول الثاني كلشافية أن يجزئه إذا مات، لأنه كما مات ثبين أنه كان عأبوسا منه. (1)

والمشهور عند المالكية أنه لا تجوز النباية في الحج معلقاً . وقبل تعج الباية في الحج لغير المنطيع، قال الباجي : تجوز النباية للمعقوب كالزين والمرم. وقال أشهب: إن آجر مسجيح من يجح عنه ازمه لمغلاف (٢)

وسواد فيسامر في الله هب حج القريضة وحج . التذر ، والمعرة في ذلك كالحج .(⁽²⁾

١٧٧ ــ أما بالنب قبع الطوع فعد الحناية تموز فيه الاستنابة بعذر و بدون عذر، وعد الحنايدة إن كان لعدد وجاز ون كان نعج عدر فغيه روبتان إحداها يجوز، لأنها حجة لا تلزمه بنفسه، فجاز أن يستنيب على المحصوب. والرواية الثانية لا يجوز، لأمه قادر على الحج بننفسه، فلم يجر أن يستسب فيه كالمرض، وللشافعية قولان فيا أذا كان بعدر: أحدهما لا يجوز، لأنه غير مضطر إلى الاستنابة فيه، قدم تجز الاستنابة فيه، قدل تجز الاستنابة فيه، قدل عجز التاني يجزئ، وهو الصحيح، لأن كل عبادة جازت النباية في وضها الصحيح، لأن كل عبادة جازت النباية في وضها الصحيح، لأن كل عبادة جازت النباية في وضها

حازت السيابة في نظها. وتكره الاستنابة في التطوع عند المالكية. (١)

18.1 — وماسر إلحا هو بالنسبة المحتى , أما البيت فننا الخنباليله والشيافية: من مات قبل أن يتمكن من أداد الحج سفط فرضه ، ولا يجب النشاء عدم وثا يوب النشاء عدم وثا يجب النشاء عدم وثا يوب النشاء عدم وثال أرتب التشفياء من تركته ، كا روى يويدة قال ; ويجب القضاء من تركته ، كا روى يويدة قال ; بالرسول الله إن أمي مائت; ولم قمع ظال خا النبي مسلى فة عليه وسلم احراء فنا يسقط بالوت عدى نهخيله النباة حال طباقه فنم يسقط بالوت كدين الأدمي، ومش ذلك الجه النبي مسلى الله عليه وسلم ، فقال نه ; إن أستي نقرت أن تحج ، وإنها مائت وفعال نه ; إن أستي نقرت أن تحج ، وإنها مائت وفعال نه ; إن أستي نقرت أن تحج ، وإنها عليه المنا : فقال نه ; إن أستي نقرت أن تحج ، وإنها عليه النبي عليه النبي مائي الفضاء ». (*)

وعده الخدمية و لمالكية ; من مات وقريمج فلا يجب الحج عدم إلا أن يوصى بذلك، فإذا أوصى أمج من تركته .

وإذا لم يوس بناطيع عنه ، فترع الوارث بالطع بشمسه ، أو بالإصحاج عنه رجلا جاز ، ولكن مع الكراهة عند اللاكهة . (11

⁽۱) للشبي ۱۹۹۴ ـ ۱۹۳۰ والبودب ۱۹۴۱ ومسي المتاح ۱۹۹۸:

⁽⁷⁾ متح اجلي (19) ه سه ۱۹۹۰ واقعموني ۱۹۷۴ د ۱۹۰ ۱۹۶ مندانج ۱۹۱۲ و ۱۹۹۵ و راین عدمین ۱۹۷۴ و دایسها ومنی آلمنام ۱۹۷۱ و ۱۹۱۵ و ۱۹۷۷ و لغی ۱۳۷۴ ومامه ۱۹

⁽۱) البن عياليلين دوه (۱۰ /۱۵) والشي ۲ / ۱۳۳۰ و لعافت. ۱۹۵۱ و روسم " بليل ۱۹۵۱

و و) أغرجه مسلم ٧٥م ١٨٠٠ هن الحلي.

⁽۳) حاسبات : الأرث أحتي بقرت ... « أغرامه البخاري ۱۹۷۹). اطاعيد على صبح .

⁽ع) الى ماليدَّين (/(١٥) ١٩٥ و/(١٩٩ والقي ١/٩٩٧)

تأخير الأداء عن وفت الوحوب :

١٩ سائع أده العبادات عن وقت الوجوب دن عفر يوحب إثم، فإن كان من العبادات الوقة مؤريوجب إثم، فإن كان من العبادات الوقة وكذلك الله عدد، كالصياة والصيام وجب فعاؤها، وكذلك الله المور، كالزكة والهج فإنه من توزت ندوط الأراء، كحولان الحور وكمال لنصاب في الركة مع إسكان الأداء، وأدب الأداء الرئيب المال في المحدة، وكذلك الخج إذا وعدت الاستعامة المال في الرئيب المال في المدينة، وقرة والحج فهريان في دينه.

ومشل ذلك الواجسات الطلقة كالتناور والكارات مع التناه في المقهاء فيمن ماس، وقا يؤد الكاركان أو المقهاء فيمن ماس، وقا يؤد واجها أو المكارات وكل ماكان واجها ماسها و وأمكن أداؤه، وقم مهاد حتى مات الكانس، فعند الحقية والمالكية الانوزي من تركته والمركة والمناسبة نؤور من الأحكام المدس، وعند الخالة والتناسبة نؤور من تركته ودم أو يومن ألم يومن ألم يومن ألم والمناسبة والمصبر (ر) فعده، وحج، أكان بأوها إلى الجمعة والمصبر (ر) فعده، حج، أكان بأوها إلى الجمعة والمصبر (ر) فعده، حج، أكان بأوها).

هدا بالسنَّة الفيادات الواجنة سواد كانت ولؤلتا أبر غير مؤلف .

 ٢٠ أما الشفال - سواء منه الطلق أو الترتب و حدد أو وأت ــ فقد اختلف الفقهاء في ففائد إذا فات: ;

الفعمه الخلفية والالكلة لا يفضى شيء من الساس سنوى سنسة المضجم. واستلال الجنفية على ذالك ه روت أم سنمة ١١ أن النبي صلى الله عليه وسلو دخل حجوني بعد العصر، فصلي ركفتين، فقلت (بارسول الله : مناها الدرك الركانية النبان لم تكن بصفيها من أبل؟ فدال رسول المرصلي الله عبه وسلم : ركعتان كناماء أصليها بعد اظهرا وفي رواية : ركامنا الطهر المغلقين عبوا التوفده فكبرهب أباأصليها عشرة المحمىء فيرون العلت : أفأفضيها إذا ونتاج فالما: الا. e^{: ال}وهدا عمل هاي أن العهدة عبر واجب علي الأمة، وإنَّا هرشيء اختص به يعبِّل أنَّ صلى أنَّه حلمت ومثم، وقياس هذا الحديث أنو لا يُجِب فصاء ركعتني الصجر أحملاء إلا أم الممعمة العصاء إذ فاقتنا مع الغرص، لأنَّ التي صلى الله عنه ومالم فسهم) مع العرض جله التعريس (¹⁷⁾ضح بقعل ذلك والمكول عملي طرامعته واوهدا بغلاف الوتار لأبد

ا ۱۹ د مد مید الله و قبل آمرمه بادئا مدرد آمیدی پر میده ۱۳ د و حد آل میبید وابق حیات پر حیات الاحت ال شد پید عدد رخ آن حیات ۱۹ درد و بها دیگری استید ۱۹ درد آن اللیسی فی است در از دری هوی کا دیدارد است رد داشد در ایند حال الهیشینی دردان آمد الرف استاره داشد در ایند حال الهیشینی دردان آمد الرف

⁽۱) و دالم بيت (۱۰) براغتي مده بالديق) أودود من مدينة أن هربرد إن قمه المرمن إداواري، والر مرته ودر بياد وطاك (ادرة فراغريغ اداريت الدائر من ۱۰۸)

⁼ ۲۹۳ ، (معنی مختلع دروی) ولیهم دروی وسع طبی دروی

⁽٧) استان ورسان ورسان فائر فضير الهادف هده والارادة ورساسولي ۱۹۳۹ و ورا الدينية ضيس در وه از ورسان الصلح الإدمال والهدام الادار الدين ودار المهار وسيسي الإرداث وراهدار الادارة مداراً الدينية مهار وسيسي الإرداث وراهدار الادارة مداراً

واجب عند أبي حنيفة، والواجب ملحق بالمرض في حق العمل.⁽¹⁾

وعدد اخد دلة قال الإدام أحد : لم بيندا أن الذي صلى لله عليه وسلم قشى شبنا من التطوع إلا وكستي المعجر والركدين بعد العصر، وقال العاضي ومسمى الأصحاب: لايقضى إلا :كعبنا المحر وركستا النفهو. وقال : بي حامد، مفضى جيع السن الرواتب ، لأن السبي عسلى الله عليه وسلم فنس معضها ويسمنا الب في عسيه ، وفي شرح منش الإرادات : يسمن قضاء الروات إلا ما قات مع فرضه بالكدهار.

وللشافعية فإلان: أحدهما أن السنى الرابية ٧ تقضى، لأنها صلاة نص، فلم تقفى، كصلاة الكسوف والاستفاء، والثاني تقفى، أألقوله صلى المؤعنية وسلم: «من نام عن صلاة أوسها فيصلها إذا دكرها، «⁽¹⁷⁾

٣٩ م. وأما تقياء سنة العجر إدا قائد فعد الحمية لا تنظيم إلا إذا قائد مع العجر، وادا قائد وحدها هلا التعميل. وعند حمير العلهاء تفضى سواء فائد وحدها أو مع الهجر.

واغتلف في الوقت الذي بتداكية القضاء وفعلم

ا قسفية و للكية : تعفيلي إلى الزوال، وعبد الحبابلة الل الصحي، وعند الشاهية نقصي أبدار (١)

وهمه ا في الجسلة. و بنظر تفصيل ذلك في مكان آخر (ر) نفس فصاء).

٣٢ ــ وماشرح فيه من السفل الطاق فإله يجب إنساس، وإدا فسد يقضى، وهذا عبد الحنامية والناحكية. وعبد الحابلة والشاعية يستحب الإنسام ولا يجب، كما أنه يستحب القعاء إلا في تطوع الحج والعبرة فيحب إنعامهم إذا شرع فيها. (٧٧)

الأسناع عن الأداء :

٣٣ - العدادات الواجية وسويا عبنيا أو كفائيا المساداة والعسيام والزكاة والجح واجهاد وصلاة الجسازة المدرورة والحد والمؤودة من الدين بالنصرورة وقد ورد الأمراج أن كثير من آلايل المقرآن المكرم، ومن دلك قوله ندالي: (وأليموا المسادة وآنوا الزكاة) أثار وقول سعالي: (إلحيت مليكم النفائ) (أوقول النبي على أنه عليا وسلم : الابني المعام على خس: شهددة أن لا إله السد وأن عسدا رسول الذي واقام ناهالاة وإبناء كركان والحج: ومدور رضان (أما وهذه المبادات كركان) والحج: ومدور رضان (أما وهذه المبادات كركان) والحج: ومدور رضان (أما وهذه المبادات خيب على كل مكلف أدارها عنى ناهية الني ورد بجيب على كل مكلف أدارها عنى ناهية الني ورد

 ⁽⁴⁾ اس هابدیس (۱۷۱۶ وه : م اصفیل ۱۹۱۹ واقعین شن لهدت (۱۹۷۱ و ۱ اشر به واسعی ۱۳۹۷)

عام البعائج الأوهاف والعاركي وأبعه عجالكن الصعير وإجار وصلي الارداب وتروعاتها بهات وترجو

⁽٣) موذالمرا ١٢/

¹⁹⁷⁾ أسورًا الغرة (197

 ⁽م) أمرج، السخاري (١٠)، طاقسه علي صبيح، وسك رايزيادي سيري ألهات الردي بتعليم عمد جدال أي.

⁽⁴⁾ بندائج الحسمالج (۲۸۷)، ومنح الجلن (۲۰۱۶، والدموفي ۱۹٫۶۰

 ⁽ع) وكور يبدأ أصفيط مياسب المهدب (١٥٥٥) (إ. كسب الحديث (رمل ساي صلاة أرباع منا وكاداريا أن مدليا إنّا وأكرها ربيع رواء الأمام أحد والبيعاري وسلم وأمرض والسائي (المتع الكرم) و ()

ب الشرع . ومن امتمع عن أدافها فإن كان جلحه لها: وله يعتبر كافرا يمثل كفرا يعد أن يسمون.

¥1 هـ أن عبر الوجال من العبادات وهو مبسم مدورة أوسدة أو الطة فهد مابتال قاطة ولا بنام ساوك و هذا عملي الجسلة الأو من المنة مامتبر إظهاراً للمبرى وزكها يوجب إساءة وكراهية ، ودلك كي ليسدعة والأدال والإقامة وصالة المبدر ، لأبية من معال الإسلام ، وق تركها تباول الشرع ، وغلك مو تشفى أطل بلة عنى تركها وجب قاهد محلال مارا المدورة من الأبها تعمل فردن ألها.

أثر الأداء في العبادات:

 لا ما المعدادة عدى الوحم الشروع باستيفاء أرك نها وتواتطها بستاره الإجزاء وها النامان على

النصب الإحتراء يعلى الامثان بالإقياف الأهورين. وأن دلت بسريء المذمة بشير تعلادات وعلى نصير الإجزاء تبعشي بمقاط النضاء بالخنار أنه مستومه. حلاقا تعد الحاد العنولي من أنه لا يستومه.

والفعل الوادي عملي وجهم الشروع بوطف مالصح من وإلا فمالضاد أو الطلاب مع تعريق الخمية من الناب والباطل

. والصبحة أصبح من الإجراف لأنها 10 كاوة صافحة المدادات والمدملات، أما الإعزاء فلا توصف بدإلا المدادات إذا

وأداك تب العبادات المستجمعة غرائطها وأركانها لبرىء الذمه مع خلاف وبه عد البطاق في الرأب التراب من علم العادة أو عدم ترتب فيل: يمه دا عرم من إبراد الذمة ترتب الواتر على المس. فإذ أنه فيه يسرى، الذمة بالفعل ولا يتيب عليه في معلى العبور، وهذا هو معنى الفول، وهذا ماه على فاضدة أن القسيل والثواب عم الإجزاء وفيرالفعل المسعد.

وقس الإمامة وكان في الشرع واجب صعيع بمنزن الا وهو مفيول طاب علم كدهو مقتضى فناعدة سعة التواسى والآيات والأحاديث المتصمنة توعد الطلع باللواس. ⁽¹⁾

⁽۱۷) الأخلى الأحداد وقد قد وي المحفول الده. وقد المحفول الده والمحفول المحفول المحفول

الماتي مع الجنوسي لا من الماني في الاعتمالي المسيولين في يعم - في المانيس من المانية الأرامة ومناهدها القاصيح فللسو - الأعاد المانية من المجاولة المطولة الأولاد

 ⁽٣) مضروق مضرمی ۴ - ۹ وه مدها دهامتی الفروق ۱۹٫۹ د می در الفراه درون .

أراء الشهادة

حكم أداء الشهادة ;

٧٩ أو و الشهادة من كفاية و نفود أغد تعالى: (وَالْمِينَامُو اللهِ تعالى الرَّالَّةِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

وقد يكون أداء الشهادة فرص عين إذا كان لا يبوحه غسره عمل يقع به الكفائة وتوقف الحق على شهادته فإنه يشمل صليم الأداء ولأنه لا بحصل القصوة إلا به .

إلا أنه إذا كانت الشهادة متعلقة عقوق العباء وأسبابها أي ي عض حل الآدمي، وهو ماله إسفاطه كاندبين والقصاص فيلابد من طف الشهود له لموجوب الأداء، وأذا علب وجب عليه الأداء، حتى لم استع بعد الطلب بأنه، ولا جوز له أن بشهد قبل طف المشهود له، لقول النبي صلى الله علمه وسلم: الانجر لشاس فرس، تم الذبي جارية م، تم الذبي بلويه، وثم يعشو الكذب حتى بشهد الرجل قبل أن

يستشهد ((⁽¹⁾ولأن أداءها حق لمشهود أم فلا يستوفي إلا مرضام، وإذا م يطم رب الشهادة بأن الشاهد تمييها استعب لن عدم الشهادة إعلام رب الشاهدة بيا.

واذا كالدب الشهادة معلقة محقوق فدنجالي. وهيا سوى الحدود، كالتطلاق والعنق وفردها من أميهاب الحروات فيازمه الأداء حسمة للدكتالي عد الحاجة إلى الأداء من غيرطلب من أحد من العبد.

وأما في أسباب المدود من الزنا والسرقة وشوب الخدس فالسرقة وشوب المخدس فالسرق النبي صلى الذا عليه والمسلمة مسره الله في الذنبا والآخرة في الذنبا والآخرة في ألا أبدا الحدد وصرح الحدفية بداء الأولى المدي مشكل ووش المدن فال الخدي مشكل ووش

⁽١) أخرجه المعاري (١٩٧٥ السلمية) .

 ⁽⁴⁾ أسرب أحد ومسلم وارد وه والترفذي واس ما مه (اللبح الكر ۴ (۱۹۳۳) رووه البخاري طبقه مغارب.

⁽٩) دائية أن عابدين على الدر وارتده ها يؤلاق الالتانوالدائج برايره والمسلح برايره والمسلح المشيئ الشيئة والدروع والدروع والدروع والدروع والمسلح والمساولة والمسلحة والمسلحة والمسلحة والمساولة والمسلحة والمسل

⁽١) مورة أبقرة (١٨١

⁽ز) مرة ط**لا**د (ز)

وم) سرة البغرة (184

⁽۱۲) مورد الغرد (۲۸)

صور ولا ضراره ¹¹ ولائن لا ينزمه أن يصو عده تنفع حدور

كذلك قال معنى العقها : لا يُعت الأداء إذا كان المذاكب عبر عدل، قال الإماء أحد : كيف أشهد عند رجل ليس عائل لا أشهد .(*)

كيفية أداء الشهادة :

٢٨ - يعتبر لعض الشهادة في أدانها عام جهير الشهادة الصدر تهد أنهاد أنه أو بكدا وعود الأل الشهادة الصدر تهد النهاد أنه أو بكدا وعود الأل الشهادة الصدر تهد النهاد ولأدد من إثارات فيره من الأنباط، ولو قال: أعلم أو أنها أو أعرف في بعد له ولا تغلس شهادته إلا أن من المالكية من في بشرط لأداء الشهادة صيفة عصومة من قالوا، الدار مها على دا يدل على حصول علم الذاذ قد عاشها به كرأيت كذا أو سمحت كذا وهو الأمهر عدهم. (١٩٠٠) ومتحمل الشهادة وأدانها شروط نقصيها في مصطلح (شهادة).

(4) أسريت درائل في الموجر أنويته وأخر مد در خاصر في الحر فيستان ومساوه على المصابحة والجريمة حالك في مستان الد والدي في والدراؤ على والأشاء والمطافر سيوش هوا. الافراد الشجارية ، وقال حالي في وهي الدر (1457) على الدين إلى الحرائل وهي الدر وقال في الافراد على مواحد إلى الدرائيس إضاح لفات حال سوول في الأفراد موجد إلى .

(۱) المعيني الصفاح (۱۹۰۱) ومنين (رداد العرف-دار الرح العدد (۱۸۹

عمام وأحده 175 البيدائع (1977) وغدالة 1977) و الرح الصدر 1977) ط الحليق، والسن 1979 ، وعمل الفتاح و العود

أداء الذين

مغهوم الدين :

٣٩ ــ الدين عن توصف الثانت في الدماء أو هو اشتغال الدما بال وحد سبب من الأسياس, سواء أكمال عمدا كالسع والكدالة والصلح والحلمي أم تبعا المعمد كما متمعالة بالم معمودتك كالعصب والزكاة وضعت التشليفات ، ويطلق على لمك الواجر، في الذما عائل لأنه يؤول إلى المال (14)

احكم أداء الدبن:

٣٠٠ أداء العدر على الوست الذي وجد فرض بالإحداع، تشور الله تعدلي: (فَتَبُرُو الذِي اوَتُبن أمالت). (** بعر بعدي كها دال بعض النقهاء من الحوامج الاصمية، وإذا كان الذين حالاً فاله يحد أداؤه على العدر صند الطلب؛ ويعدل له للامن المجل وذلك مي كان قادراً على الأداء لقول الشي صن الما علي وطلع : «مثل المي نظم» (**)

أما إذا كمان الديس مؤجلا فلا يمي أداؤه قبل حاول الأعلى، اكن لوأدى قبله صع وسفط عن ذمة المدس.

⁽⁴⁾ ما نج احد منع مداوان والأنساء الان غير ماياه مع فات المستخدمات المعني الإمامة والمستخدمات المعني الإمامة والمستخدمات المعني الإمامة والمستخدمات المعني والمستخدمات المعني والمستخدمات المعني والمستخدمات والمستخدمات المعني والمستخدمات والمستخدمات المستخدمات والمستخدمات المستخدمات المستخدمات

 ^(*) حابث (معنو الني ظهره أمرت البعاري (۱۳۷۲) و به هما حمل حسيح)، وصدل (۱۳۷۳) عشد عسيد منافق)

وقيد بنصبيع المؤجل حدلاً فيجب أداؤه على المور وذلك بالردة أو بالموت أو بالتطليس . (أ)

والمفقها ، تفصيلات كثيرة في ذلك نظر في . (دين . أجل . إعلاس) .

كيفية أداء الدين:

٣٩ ـ الأداء هو تسليم الحق استحقى وتسليم الحق الدينون إما يكون بأمل الأبه لا طريق الأداء الدينون موه الأبه الأطريق الأداء والدينون موى هذا، وفقا أكان المنقوض في الصرف المستبالا بدن المصرف ورأس مال السلم والسلم فيه فيل القيض وهو سرام، وكذا له حكم عبى الحق في المرتبطين، وقو كان غير سقه لم يجرعكم، وفها لا مثل له ما تصفى بالمقتل باللغمة تجب المهيمة كيا في المحسد والمسلم في المؤتمن إذا تعذر المثل في المؤتم إذا تعذر المثل في المؤتمة والمستبدة كيا في المحسد أن النبي صلى الأنه عليه وسلم أمره أن يقضي الكراض بالكرم وأن مائيت بالكرام المنازع بالكرام المنازع بالكرام المنازع بالكرام أن يقضي التكرام المنازع بالكرام وأنه مثل مائية والسائم، وأن يقضي التكرام أن يقضي التكرام وأنها على مائه مثل (9)

ويجوز الأداء بالأفضل إذا كان بدون شرط، لأن النبي صلى الله عليه وسلم «استعلف من رجل فكراً

فقدمت صفيه إلى من إلى الصدقة فأمر أبا وافع أن يشخب الرجل يكوه، فرجع إليه و فع فقال : لم أحد فها إلا ضيباراً وباعياً وفقال : أعطه إيام إن عبو الناص أحسيم فضاء » . (()

ومن طولب بـالأدام بباد آخر فها لا حل له ولا مؤونة وجب الأدام ^(٣)

مسا يقوم مقام الأداء :

٣٣ ـ إذا أدى الديس ماعليه والعيفة لواجية مقط عبد الديس، و يوثبت ذخه، و يقوم عقام الأداد في إسماط الدين و برأمة الذخة إبراء صاحب الدين للدين عا عليه أو عبد له أو تصدقه به عليه ، كذنك يقوم مقام الأداء من حيث الحملة الحوالة بالدين أو المقاصة , أو الدقاء المهة أو العلم أو تدييز الميد نفسه في بدل الكتابة ، وذلك كله بالشروط الحاصة التي دكرها المقهاد لكل حالة من ضرورة التيول أو عدمه ، وفيا يجوز فيه من الديرة ومالا يجوز وغير دلك من الشروط (2)

و بشظر الشفصييل في ذلك في (إيراء، دين ، حوالة ، هية ، الغ).

والهلب ١٠١٧٠

 ⁽۶) صفحت (بالمشطق من رس .. ۵ آمرت مثلم ۱۳۹۱/۲ متحدی عبد فراد میداناتی . وقد اطلق . وقوی الصحیحی عمادات دریت آی هر یره (تامیخی : گیر ۲۶۵۲)

 ⁽٧) السمائح (ارجع) والمعلي وارجع، والدسولي ١٢٥/٢) والهداء (١٤١٦)

⁽⁴⁾ فين منسين (4) عام 144 - 147 (177) والله تع 1747. 10. والإو179 - شرح الصيغر (4) (17ارالهدب (1447) 17 والإو18رائيس (1478) والبدعا إلى 177

⁽¹⁹¹⁾ الشطبي طوحه والقوات والعرف الأحديث من ۱۹۵ وات مناسبين ۱۹۲۲ والهدم (۱۹۱۹ مر ومنتج أجلي ۱۹۲۲ و والمطار ۱۹۱۵ و كذاية العالمت (۱۹۲۶ والنعي ۱۹۲۸) (م) كشيف الأسرار (۱۹۰۱ والنسويج ۱۹۲۹) والبدائج مغربون (۱۹۲۹ والنفي ۱۹۲۶) والمسويخ ۱۹۲۹ والبدائج

الأسناع عن الأداء :

٣٣ من كال عشية دين وكان مدين وابه يميا عادية أداود خاكم بالآداء مدينة أداود خاكم بالآداء المدينة أداود خاكم بالآداء المني من أد مدوورة المدين الشي صلى الله عليه وسلم الله أي الموضاة وعموت المأل وخسم عنودة إفان أو ودواكات له مان ظاهر المداحات عليه وكان أو وي أن الدي مسى الله عليه وساحا على معاذ ماله وهمي ديوه ! " وكذلك روى أن علم وضي المائم إلى عليه وساحاح على معاذ ماله وهمي ديوه ! " وكذلك روى أن غير رضي أنه المائم وقسمة بي غيرة إلى المائم وقسمة بي إلى المائم وقسمة بي غيرة إلى المائم وقسمة بي المائم وقسمة بي إلى المائم وقسمة بي المائ

٣٤ - وإن كان لسمايي مال ولك الايتي بديوه وضعه العراه العجر عبيه لوم الدامي إحابتها، وقا منعه من القواد، وربيع ماله إن استنج هو من يسجها، و يقسمها بن العراء عالم المنسمية، ويقسمها بن العراء وأنبي يتوسف وعسمه وتعالم أنو عبيمة هال الايتجر فيه يقد والأدبية بين عليه والادبية.

المحادث التي الدامسة المحادث المحادث المحادث المحادث المحادث التي المحادث الم

وم) قال الدراج مان أنبيع والمرحة لذي تحالما مدم مقع ووصف أن أرفضني إلى العال ورواه أن أن عبد والبيش من الراف المعيض صداح والراداة العدال ١٩٣٣٠

ويوفي دينه، إلا إن كان مانه براهم أو دنايو. والمدين مشتم، فإذ الفاضي يقضي الدين منه بسير أمره، لأنه إن المدين له أحدد سفير أمودناالفاضي بعيد عليه.

٣٥ - وال كران لمديس معسورا وقست ذلك نفى سبود، ووجب إلهاره. خال الله تعالى: (وَإِنْ كَانَ هُو مُشْتَرِ فَامِنْ فَالِي مِيشَرَةٍ). (12

٣٩ حالمدس المحسر يجيب عديمه التكسب لوفاء مناهني، ولكنه لا يجبر على التكسب ولا على فيل العدايا و نصدفات، لكن مانيخ الدمي مال من كيميه فإن حن الدراء وعمل رد. (٣٠)

٣٧ ـــ والغارم إن استدان عضمه في غو معصيه بؤدي. دينه من مركزة، لأنه من مصارفها. ⁴⁷

٣٨ - ها سالب لمهي ، أدا من مات وعيه دين فإن الدر و مها قبل فإن الدين يتحلق بالتركان ويجب الأداء مها قبل تصفيد المورثة بعميه و إذار الماين مستحل علم و إذار فرح ذات من أهم عواليد، وقد قبل الدي صلى الله طابه وسعد : والدين حال بهه وحل أحلى أدا لدين صلى الله طوس "ولي من التردان د.

^{75/10/} Spc (1)

ودر السفاليم ما حمد الفرائد المهار الأولود الماها الماها الماها الماها الماها الماها الماها الماها الماها الم المعرف أنها الماها الماها الماها الماها الماها المعاولين الماها ال

وسجا تلمونني سرروس فالعمل الأعلاق والأصدر فرافاه

ارة الأنواميية من الاعتبار فيسل العبارة ردير ولا عدد ينطقه في منطقه من كسب خديث و حرج الإداد أحد والسائلي والمدارس والفارك و ينهم إن الفرقة عددا ساهر وهو أن بسبب الدميشي مدعليه وسلم قال إن الفين عوادات

وفد قدمه الله تسالى على المسلمة في قوله تعالى : (هِرَّ بَشْرِ وَجِينَةٍ يُوجِينِي مِهَا أَوْ دَيِّنِ) . [1]

و تنظيم المسلمرة وأداء ديد تمهيلا اللشم الجديد : «العس المؤمل معلمة بديم حتى يعضي عدد» (")

المعنى المؤمن معلقة الذات حتى بقضى عدد المات المعنى المدار المات المؤال الم

أداه القراءة

معنى الأداء في القراءة :

٣٩ ــ الأداء عند الفراء بطلق على أحد الفرآن عن الشائح. والنفري بسنه و بدن التلاوه والمرادة أل المستحوة هي فرادة المعرآل متشامعا كالأوراد والأحراب. و لأداء هو الأخذاص المشابخ. والقرادة تطفى على الأداء والثلاوة هي أعم ماية.

و لأداه الحبس في العيراً ما هو تصميح الألفاط . وافاحة الحروف على الصمة التعادات أنة العراءة

المنصلة بالرسول (صلى الدعيه وسلم) التي لا تجوز غائفهاء ولا العدول عنها إلى غيرها، ولذلك فإن من اللحس الحقفي صابختسس بعرفته عماء القراءة وأقة الأداء الذس بالمسوا من أنوان العيام، وضطوا من البغاظ أهل الأداء الدين ترتضي تلاويهم، و يوثق بمريبتهم، ولم يحرجوا عن الفواعد الصحيحة فأعطوا كل سرف مقدمن النحويد والإنقاد،

حكم حس الأداء في الفراءة :

4 عد فال الفسع الإماء أبوعدا أدبن نصرعهي بن عسمه الشهرازي في كشابه (النوفسع في وجوه لقراءات): إن حسين الأدء فرض في النقراءة، ويجب على الدوء فرض لا بالنقراءة، ويجب على الدوء هيالة المعن والنقير إليه مبيلا.

وقد خشلف الطاء في الخالات التي يجب فيها حسن الأدام، مذهب بعضهم إلى أن ذلك مقصور عملي مابشتن الكملف قرائه في المقرض، وإلـ تجويد النفط وتقوم الخروف وجب فيه فحسب.

وفعت آخرود إلى أن دلك واجب على كل من فرأ شبشا من العرآن كيمي كان، لأم لا رحمة في تحيير الشعلق بالعران واتحاد ألمحي إنيه مسيلا الا عند الضرورة وقد قال الله تعالى: (فُرَالَا عَرْبِياً غَيْرُ بي عِنْقٍ) أنا و بسطر الشفعيل في معده لمحي «تجويد، تلافيد».

المساوي و معاد برأد رحاله على و سيع بعد د أحيى و د قبل ها المساوي و أد بدل و وسيمه في الدولتين حيث على بعض عبد المساوي و أد المسابق و ووود شر مكتمة الدرات الإسلامي حدد ۱۳۵۸هـ)

⁽۱) مي الساماري

⁽⁴⁾ فلسوسی (۱۹۹۹ها استراع الفصح الاحداد دار الحارف والاحتاب (۱۹۹۵ محمومی (۱۹۶۱) و وصیف استی اسؤنی مسئله داخوجه درمدی ولایا وجیف عال ۱۹۶۳ (۱۹۹۱ فیل ۱۹۲۱ محمومی دار داخه ۱۹۶۳ محمول ۱۹۶۳ م فیلی و حقق می و آخرجه آخذ (۱۹/۱۵) (۱۹۳۱ محمول البسیه) وتدایی (۱۹۲۱ محمد عند آخذ (۱۹۲۱ می ۱۹۳۲).

 ⁽٩) كشاف المسطوعات النواد (١٩٠٥) (١٩٠٥ مورث عن طبعة المدر والقراق الفرادات المشراعي (١٩٠ ومسطعا ما مبعض عبد .

^{14 15 17}

أداة

أنظر: آلذ

.

آدبً

النعريف:

ا - أصبل محتى كلمة «أدب» في اللغة: «الجمع» (أنا ومنه : الأدب عنى الظرف وحين النشاول (أأليمي أدبأ لأنه يأدب _ أي يجمع _ اللم إلى الهامه (")

ولايخرع المستى الاصطلاحي عند الغمهاء عن المستى اللغزي، فللأدب عند العفهاء والأصولين عدة اطلاقات :

أحدث الأحمال بن الهمام: الأدب: الخصيات المسيدة (2) ولفات توجوا فنالوا: n أدب القاضي n) وتكلموا في هذا الباب على يبني للقاضي أن يقعله

وماينيشي أن ينتي عنه وكذلك قالوا : «آداب الاستنجاء ع و«آداب العبلاة», وعرف بعشهم نفواد : الأدب : وقدم الأشياء موضعها, ⁽¹²

س كما بعطلق العقهاء والأصوليون لقط «أدب» أيضاً أحسالة على الندوب إلا أو بصرون عن ذلك منجيدات منجيدة منها: السفل، والمستحب، والتطوع، وماضله خير من ترك، وما عدم به المكلف ولا يدم على ترك، والطلوب ضله شرعاً من غير ذم على ترك، وكلها متفارمة (٢)

ح. وقد بطنق بعض الفقهاء كلمة «آداب» على كنل ما هو مطنوب سواء أكال مندوياً ثم واجهاً (*) ولمدلك يؤيوا فدالوا: «أداب الحلاء والاستجاء» وأتوا في هذا البياب مهاهم مندوب وماهو واحب، وقائوا. إن المراه بكلسة «آداب» هو كل ما هو مطاوب.

د – و بطاقل العقهاء أحياتا (الأدب) على الزجر والناديب بمعنى النغزير. (رز تعزير).

⁽١) فمياس النمة لأحد بن قارس، مادة (أدب)ر

⁽١) القاموس الحيطان مادة وأدب).

⁽م) لبات أثغرب و مادة (أدساي).

 ⁽¹⁾ فتح العابر (۱۹۲۹) منع بولان سنة ۱۹۹۹ هن واطر السر الرائض (۱۹۷۶ طبیع البطیعة العلمیة) و هاشیة این عامویی (۱۹۳۶)

 ⁽١) حالتيم الشخفاري هي مرائي أعلاج عن ١٥ شع الطبعة الدمرة الطباعة منة ١٩٣٤هـ

⁽ع) شرح "آساز لاس مثن وجوانب می ۱۹۸۵ و طبع السمة "تستندنة بنة ۱۹۲۵ مر وضع الغاز شرح النار ۱۹۲۹ و طبع مصحصی البنانی اخبی بنة ۱۹۳۵ من واقتیاوی البرازیة بهاحتی المعتباوی الفدیة ۱۹۶۶ و طبع جولانی بنة ۱۹۳۱هی وجاحیة "کشوری (۱۹۸۸ و میدانسی النانی الخشی

⁽٣) حاشية الضعطاول على مرغي الفلاح ص (1 🕳 ١٠

 ⁽¹⁾ العدر: هاشيمة المجرائي على ميج الطلاب الإده.
 طبع المكاب الإسلامية في ديار بكرات تركيه.

حكد

٢ الأدل في الحداث هو مرتبة من مراند الحك المشكسيسي، وهو عالمة بردف المدوب، وفائمه يستحق النواب بغمله، ولايستحق الدوء على تركه. (١٠)

مواطن البحث :

الاسد المدد نفر المفديها، الأداب على أبوب المده، وفي كان ماد. ما يحصه من الآداب، ففي الاستخباء وكان ما يحصه من الآداب، وفي اطهاره رأف ادم الاستخباء وي اطهاره ما أن الدمها دكروا أداب السعيم كنباً خاصة في الآداب الشرعية لامن مفاح، وأدب الشرعية لامن مفاح، وأدب الدرامة والدين المعاوردي، وعبرهما.

اذخكار'

العريف:

إلى أصل كانعة «الدخر» في الغة هو «الزعار»
 فقلت كن من الدائل والناء والاحج الإهمام فتحولت الشكلسة إلى (احجار). ومعنى الحر المسيء إخباد وقت الماحد إلى من إنهاد

ولا يُعرج المعنى لاصطلاحي عن المصن اللغوز .

(۱) برامی المجمع عالب الطحطاول ۲۰ ط ، الحدث أ معاد المدارات المدارات المدارات المدارات المدارات

(ع) الطوالمان أقمرت وقاح العروس وأساس القعارة للهارب فادق . - وداعره بالدار المعجمة

الألفاظ ذات الصلة و

أ_ الأكنان:

تلاكستار لفة: رّحواز الثان في مبناء أو دفيه أن أن وسيرها أن هو طال الدي في تباد زكانه ولو لو يكن مدفول إلى والشرع من الاكتبار.

ب تلاحتكان

٣- الاحتكارانة العيس التي النظرة لقلاله. وشرعة الشيراء طعام وعوه وسيم إلى الغلام (*) قلاد عار أعد من الاحتكار لأنه يكون في يضرحه. وما لا يصر.

ادحار الدوله الأموال من غير الضرور بات : 2 ـــ الأموال إما أن تكون بيبه الدولة . أو ميد لأفراد

الله كانت بند اندونه و وقد فاضيد عن نصارف ديد الدل و نفي جواراته مار الدولة ما تحدمات :

الاعتباء الأول (لا يقبور المدولية الدخير شيء من الأموال من حلهما أمر تفها عن أمر بعدًا له صلاح المستسجل (ولا مسجوها) وهم فيذهب إليهم الشاعبية (⁷²وهروك العباية). وقد منذ أواعلي

أذاه تحرح ونساط العرب وأذوز

والمراج فأدن الإهلاء والمساج المراوعكوان

الآل مستار أصده فروامه أما داور وطائدة من الدين ها دام و شيواي فأوس، والطر الأمكاه السلالية والي يعمل من ٢٦٧ وحسير الموطني بذار دور والمسكان المستطالية المداري من دام الأمصيني تشار أطلق.

والح أكثاري ١٩٨٠ م والمهمة المهر الذر

ذلك يقبل الخلفاء الرائدين ويادي، التريمة ، أذ قمل الخلفاء الرائدين . فقد روى ذلك عن عمر وعلى وصبيحها بيب المال ، فال عمر مي الحطاب لهدائة بن أرقع : «اقسم بيت مال السلمين في كل جمة مرة ، أفسر مرة ، اقسم بيت مال السلمين في كل جمة مرة ، أفسر بيت مال السلمين في كل يوم مرة »، في قان بريل هن العوم : باأمير الوميي لواليبت في بيت المال بقية تعدما ثنائية أو صوت ستغيث ، فقال عمر أسرجل الحدى كلمه : جرى النيطاب على المالك ، لمريل الحدى كلمه : جرى النيطاب على المالك ، لمرول المدحيق المواجعة وصلى ، فاعد أنه ومرموله (١٠) وكان على بن في طالب كها كان عمر ، فقد ورد وكان على بن في طالب كها كان عمر ، فقد ورد مواب في أناه ماك من أصهاد ، فعان : افدوا إلى مواب في أناه ماك من أصهاد ، فعان : افدوا إلى عطاء راس في المن عن أصهاد ، فعان : افدوا إلى عطاء راس في الساب بقائن . (١٠)

وأما مبادى «الشريعة، فإما تفرض على اعتباء المسمين القباء ترفع النوائب عدد تروغا (") الانجاء الشامي : أن على الدولة الاحار هذا الفائض عن مصارف يبسد الدن لد يسوب المسلمان من حادث الان دنك تصنيعه معلمه المسمن من ساعة الشعرف لرفع التاتبان على (لأ) ولى هذا

لأهب الجنعية أأن وهوقيل للحناطة وأأكا

الاتجاء اندئب. وهو للمالكية، فإنه قاله: إذا استوت الحاجة في كل البلدان وإن الامام يبدأ بن جين فيم المذان وإن الامام يبدأ بن جين فيم المذل حتى يعنوا عنى منة، ثم ينقل مافضل المجيدهم و موقف النواب السلمي، فإن كان فير فقراء البلد أكثر صاحة فان الإمام يصرف القبل لأعل البلد المذن جيني فيم المال في ينقل الأكثر الغبرهي (٣)

ادخار الأفراد

 الأحوال في يند الأفواد إما أن فكون أفي من النصاب أو أكور فإن كانت أكر من النصاب فإما أن فكون فند أديب زكانها أو لم ترثى فإن أديب وكانها عباس أن تكود زائدة عن حاجان الأصلية أو عورادة عن حاجاته الأصلية.

السوال فيان كنفت الأموال التي بيده المهرد دول. المساب حل ادخارها المالان مادول السهاب فليسل والمراد القليل والانفوا حاوات بفيره.

لابد وال كالبت أكثر من الشصاب، ومناحق لا يؤدي وكتائها، فهو دسار سرام، وهو اكتساز مثلا تعاد إ^{ما}ثال عمرين القطاب رضي المدعد:

 ⁽⁴⁾ طبعية ترى أن تسبيات الشبية تعجلا في الأحد فأحد فعيلي
 الانفاض حسب الشعرار الوادر أو العطاعية.

الانفقاض صبب استمراز الوادر. از العط ازی الاً فکام المطالبة لأمی بعلی ص ۲۰۰۰

⁽۳) هرشي جراه

وواومج التأري عادده

 ⁽⁴⁾ اظار نصير الغرطان والعدي وأسكام القرآء للجديات كلهم
 إن مصدر الآية (٢) من ميورة مدورة، وهي ة وا « تبدائي
 الزالة ي يكرون الدخم أضية . . . و.

و م) المائي السيميني . و م) الأسوال الأبني عب عن (100 ماذار بغ الراحد كر 100 م. - في المردد على برا أبني هاجه رضو (177 ماذكتر (1 صحب رقع

 ⁽٣) أُحكام السلماية بهاوردي من ٢١٥. (لأي يني من

 ⁽¹⁾ وأحكام السلمانية الساورة عن ١١٥، والأصحام الربطانية وأبر يعنى ص ٣٩٧

الأأبي مناق أدست ركاته فليس مكيز وإب كان مدلوباً ف لارض، وأي منال لم تنؤه زكاته فهو كنز يكوي به هداخيه وإن كان على وحه لأرض » (١), وروي غوه على عبد لله بن عباس وحاير بن عبدالله ، وأبي هر برة مراوعاً ومو**دوناً** (⁽¹⁾

واكتماز المال حرام مص العرق الكرير حيث قال الله تساسى: «وَالْقِينَ يَكُيُوُونَ الذُّقِتَ وَالْفِظَّةُ ولاً يُتَوَفُّونُهِ فِي سِينِ اللَّهِ فَيَضَّرِهُمْ بِعِدابِ أَلِيقٍ، بِوْم بُحُمْسُ عَلَسَهَا فِي نَارِحَهَمُ كُكُونَ بِهَا حَافِهُمُ وتحشر بمهب وفلهواف حذا تاكنزكم لأنقبكم للمؤثوا شر کاشتر نکنووټ (۱۶) شرکاشتر نکنووټ (۱۶)

 إن كانت الأمول المنفرة كترمن الحياب، وصاحبها بؤدي زكاساء وهبي فأنصة عن حاجاته الأصلمة، مقد وقع الخلاف في حكم ادخارها: فدهب جهور العلياء من الصحابة وعيرهم إتي حوازق ونهد عيمر وابنيه والس عيناس وجاس و يستندن لما دهبوا إليه بآبات انوار بث، لأن أنه جمعن في تركة النوبي أنصباء لورك، وهدا لا يكونه إلا إذا ذرات المسوفون أقوالا معاشرتي كيا وسعال لهو

وغيرها حبرس عدم التوك وزهب أمودر المغاري رضي الله هنه ^{(۱۹} إلى أن الدغيار المال النزائط عبر حاحة صحم سامن نفعته وغقة عباله - هو ادحار حراء والدكان يؤدي زكاته وكبالة رفسي الله عشه مفشي لفلك ويؤمث الماس عليه، فهاه معروبة بن أبي مغيان يعني الله عنها ب وكان أميراً على انشام _ هن ذيك، لأنه خاف أن يضره الناس ف هذاء فيم يترك دعوة الناس إلى ولك، فشكاه إلى أمر المؤمني عثمان بن عقال و فاستقدمه عشدن إلى الدينة المتورق وأترله الرمدق فسطني فيها إلى أدانوفاه الله لطاني. ﴿ وَكَانَ مُودَرَ رصني الله عنابه يحتج له دهلب إليه بحيماة من الأداة ي

بحديث سنعيد بيراكي وفاص المضهور إربك أفابدع

ورثمتك أغمياء حبرمين أناتماههم هانة بتكفعونا

الناس في أبديمه (^(د)، وهذا بض في أن وحار شيء

لمورقة سعد أداء احصوق شالية الواجية مي زاكاة

ويُعتبج جا رواه الإصام أحد في مسنده عن على رصمي الله عنه أنه مات رجن من أهل الصفة، ومرك ديمار بين ۽ آو درهمي، فقائل وسول الله صلي الله عليه وسلم : « کیتان، صواعلی صاحبکم »^(۳)وم رواه

منها فول شعاكي لي سورة الترامة : « وَالَّذِيْنَ فِكُنِرُوْنَ

اللذافات والحبطة ولا ليتبغونها فيل شمثل اللو فبالمزلهم

بنفيات أبسم ٥٠ و مقول : إن هذه الآبة عكمة غير

ر (ع) - الحديث ×أي مان ... عرواه النهقي ومصد بر منصور عن الدن عشرة ورواء الن أبي شيئة وتن المحار وأوالشيخ وابي ابي بداء مريغرين مواصر للمفاهما ويحاركه وأصرككم لأوالهم الشيق ١٩٠ ٢٠٠١ في والع والجياور والحاكم معطرات سع الدودي ركىت بوكون بينيس مكرؤنان مدكونهمج عي شرط السحاري وكأعدروه الدرفضي والبيعي الطرؤعات Acres 600

⁽a) البعير نفسج من كنع ١٩٨٩، فنع دار الاستس سيووت، وخاشية تعاسى فزوقات فسع بالراصية والزات العربي

⁽ح) مو قالع فروع بـ ۲۵

⁽¹⁾ و المحروب و إليها في تنفو . . . يُو العربية المعاري من حديث سعد بي مي وفاعي (صحيح النصري 4/1 ط فيسيح)

er) نامد در را سعد (۱۹۰۵ تا مع التصوف. ۱۹۶۵ تا ۱۲ تا ۲۰۰۱ مستور (۱۳ کارود الزام آخذون هسخ

البرزائد (۱۹۰۱-۱۹۹۷) رواه أحد والب هنداب وفائل هندار آلوے

ابن أبي حالم عن ثوباك مولى رسود الله صلى لله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «مامن رجل يوت وعده أخر أو أبيض إلا حض الله يمكل فيتراط صنفعة من نار يكوى بها من هذه إلى رفعه قد (1)

ومن ثوبيان وال: «كنا في سعر وغير سبر مع رسول القاصلي الله عليه وسلم قعال المهاجرون: لويدن أنا عامدا أي المال شخاء، إدارال في الذهب والشعيدة مبائرال، فقال عبر: إن شئير مبائد رمول عن يحيدي و فقال با رمول لله : إن المهاجرين لا أشؤل الله في الذهب والمضة ما أثول قالوا: ودونا أبا علمت أي الحال خونه شده وقال: نعم، فتحد أحدكم في إيابه إداراك أحدكم على إيابه إداراك

 وهب البعض إلى أن ادخار الأموال يكول حرامة وان أدى المدخر ركاتها إذا تم يؤد صاحبها الحيدوق العارضة ديا، كإطعام الجائع، وأن الأسم

ونجهير لغازي وعودلك.^(۱)

ودهب علي بن أبي طائب إلى أنه لا يحل ارجل أن يستحسر أربسة آلاف درهم أننا فوق وإند أدى زكائها ، وكان رمي أن عنه يقول : (أراسة آلاف درهم فا دونها طفقا ، ومافوقها كاز» (14

وكأن علي بن أبي طائب رضي الله منه رأى أن القيام ما لحاجت الأصلية المعرد لا يتطلب أكثر من أن أن سمة ألات دوهم في أسس الأسوال ¹⁴ فإن سمس الشخص صميحة أكثر من هذا فقد حسن خبره عن النشاس، وعلى المعقراء مشكل عامل، وهو أمر لا يعيز، فقد كان رضي الله عنه مقول : الإن فق توفي على الأعتباء في أسالمه ما يكني فقراء هم وال حادوا وعروا وجهدو وسمع الأغتباء، وحق عني الله تا ياسيم يلاغياء، وحق عني الله المادية على الإنتياء، وحق عني الله المادية على المادية ويعابية عليه والـ

صفنه (حکمه النکلیفر):

١٠٠ عندلف حكم ألاه عار باغينلاف الريث عليه :

قان كان ادامار مايشغرر الياس بحب طلباً السريسع ، فقالك ما يدخل في باب الاحتكار

د دو مرآ و سرار کیدان وجه دینه الهبر پر وها عیوان و هده وجاد واتوان واتد آخد ۱۲ کی ایداناه حدیثی (سید آخد بی حجل کارده ۷ کارد (داندون سنة ۱۲۹۵ و ۱۸ کارد)

 ⁽۱) حقیت : ۱۱ مامن رجل بوت ... به رأخرجه این أی حانم عن او مان (نصبح این کنیم ۱۳۹۳/۱۸ ۱۲ هایی و.)

⁽ع) تم سر الي كابر، وتعدير الطويء، والقرطني ، وأحكام الترأك القيضاض كأبد ، والدين بكترون الدهب والقصف، وحصفة القناري هايم (ع) وصبح البياري (4/ 4/ وصديت تراك أسريحه أحداثي مستحد (4/ 7/ حاليسية)، وأبر ما جه ورده عاطيبي) ، والترمدي (4/ 1/ 2/ حافق واربيسي المرتافات إلى المنظولال، حدث حسن .

⁽۱) تصبح خاطني ۱۹۹۸ طال الکتاب والهموع هاروده ۱۳۵ ادخر المسير الطاري واين کجر والترخي و طعياص لآية اد والذين يکترون الدعيه و انصاده دهندة الشري مردوده

وقرعني ومني أمَّا منه أمرجه متدالرزاق) الصنف. 1924 ما منة ١٩٥١م).

 ⁽۳) النسبة : هذا الرآن بياسية مصوف إذ أن منتع الأربعة الأفل
 كان يكفى عابد أي إسبانية.

¹⁴ كزامسال برقع (١٩٨٩ . ط حديقيالأمو . لأي عبد من ١٩٥

رز احتكار). وإن كان تأمين حاحات نقمه وعياله فهو الادخار.

وتفق الفقهاء على جوار الادخار في الجملة دون تشييد عدة عدد الجمهور، وهو الأوجه عبد التافعية. ولهم وجه أضر أنه يمكره دخار مافضل عن كمايته شه ميتان (١)

رداليلهم في ذلك: ما واه البخاري في كتاب البنفتات عن عمر بن الحطاب وضي الله عنه قال: كنان مرسون للحطاب وضي الله عنه قال: كنان وسون لله علي على الحله بنفق على الحله بنفقة مستهم من عنه القال: ثم يأحذ ما في فيجمله بحمل مال الله و فسل بذلك رسون الله حلى الله عليه وسب حياته الله إلى الد عمر بن الحطاب رصي الله عنه أن رسول الله صلى الله عبه وسب كان يبيع تخل بن النظير وعيس الأحلة قوت منتهم. (3)

على أن المطاب نقل عن النووي إحام العارة على أنه إن كان عدر إسان (أي مايمناجه الناس) أو اضطر الناس إليه ولم يجنوا غيره أجم على بيعه دفحاً للضرر على الناس، وهو مابنض مع قاعدة (إينحمل القرر الخاص لمقع ضرر عام).

الاخار غوم الإضاحي:

١١ ــ يجبور ادخيار للموم الأصاحي فوفي ثلاث في قول

عامة أهل العمير, ولم يجزه على ولا «من عسر رضي الله عبها، لأن النبي صلى الله عليه وسمم نهى عن ادخار خوم الأضاسي فوق ثلاث .(١)

وللجسمهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قاب:
(كنت ليتكم من ادخار طوم الأصاحي قوق للات
فأحسكو حابد لكم أورواه مسلم سوروب عالشة
رصني الله عنها أن النبي صلى الله عبه وسلم قال:
الإما ليستكم للدافة النبي دفت، فكلو وزودوا
وتصدق وادخروا». وقال أحد فيه أسانيد صحاح.

أما علي وابن عمر فلم يبلغها ترخيص رسول آلة صلى الله عديه وسلمي وقد كانوا مسموا النهي فرو وا عني ماسمموا (⁽¹⁾

ادخار الدولة الغيرور بات ثوقت الحاجة :

١٩ هـ إذا توقعت الدونة نزود ناولة بالمشهرة من جائحة أو فحد أو حرب أو نحو ذلك وجب عنها أن تنخير طم من الأقوات والفيرور بات ماينهس مخلك بفصة بوصف عليه السلام مع ملك ممر. وقد شعل أن تتمالى حت ذلك من حريكي، وليس في شعر عالم أن د و يؤثث أنها المسلمة المسابقة أفينا في ختم بقرات بينان به كلمل شيخ المسابقة أفينا في ختم بقرات بينان به كلمل شيخ بمخاف، وتنبج شايلات خصر ذائم بالمناب الملكم بقلور المنابق الملكم بقلور المنابق الملكم بقلور المنابقة إلى الشاب الملكم بقلور المنابقة إلى الشاب الملكم بقلور المنابقة الملكم بقلور المنابقة الملكم بقلور المنابقة الملكم بقلور المنابقة المنابق

⁽۱) حائبية الحامل ۱۳۲۴ وقارع الحصاف على محصر مني ۱۳۷۱ - ۲۹۷۱ ومطالب أولى مين ۱۹۶۳ وأعلى ۲۹۲۱ رعمه الأحكام المدنة ۲۹۰

 ^(*) مروية المحيى مقة سؤر و أترجه الجهري و النقات ومسم والترمدي

⁽چ) ددیث : ۱۸ یع عل یان انتخارد آمرید آنخاران و صحیحه (فاع الدری ۱۹۰۹/۱۱)

 ^{(1) «}النبي ص : حير شوه الاصاحي ول ثلاث ، حشت و حويث منفل طباحي دائلة برؤهاً.

⁽٣) الغني مع الشوح الكند (١٥) ١٥ هـ الأولى عالمسر. (٣) سور، يوسف (١١)

خشيخ جونين دامًا، فنما خضائم فأرؤه في شنيله إلاّ فَلِنَاهُ مِنْهُ تَاكُونُ . ثُمُ بَائِنَ مِنْ نَهُو دَابُكُ مَنْعُ مُوالًا بَمَا كُفُونُ مَا فَدَائِمُ فَهُنَّ إِلاَّ فَلِيْلاً مِنْ فَحَصِلْوْلَ.. (1) قال الخرصي في تصهره لهذه قابات: «وهذ بدل على جواز احتكار لطعام لوقت اعاجذ». (17)

إخراج الدحراب وقت الضرورة:

۱۳ ــ با دخی الفعها، على أنا من ادخر شبأ من الأفوات الفهرور بة شف أو لساله واضعر إليه أسد نسيره كان عليه بذله ق إنا لم بكى محاجة إليه حالاً.
لأن الفهر لا برال بالصور. ⁽⁷²)

و يتأتم بإسداك عنه مع سنتنان. وإن كانوا قد المعتلفوا على يبذله له بالقيمة أو بدوي. وعمل تفصيل ذلك مصطلع: (اضطران). ودليل وجوب الإخراج في هذه الحال من السنة مارواه أموسعيد الحدري رصبي الله عند أن وسول فد صديق فه عليه وسلم خال: الدير كان عنده فضل زاد نبعد به عنى من لا إدارادين (1)

ومن جابرين عبداه قان : بعث رسول الله بعثاً

فيس الساحل فأمّر عليم أبا حيدة بن الجواح، وهم شلائسيانية وأما عيم، فصرجنا حتى إذ كنا بيمض الطاريق في والما مطاريق في إلزاد، فأمر أبوجيدة بأزواد دلك المشتى، فيمح ذلك كهم، وكان بزودي نسر، فكان بفيونسا كل دوم أميلاً قليلاً حتى فني، علم يكل بعيب إلا نسرة نسرة، فعلل: وما نعني نسرة، فعال : لقد وجاما بعدها حمل فيت _ أخرجه المغاري في الول كتاب الشركة.

قال في عسدة القاري : قال القرضي : جغ أبي عسيمة الأزواد وقسمها مالسو به إما أن يكون حكاً أبي حكم بديا المالية الأرواد وقسمها مالسو به إما أن يكون حكاً أبي من حكم به ليا شاهد راد ، فظهر أنه وجب على من معه أن بوسي من ليس له زاد ، أو يكون عن رضا رضا منها ، وقد فعل ذلك غير صرة سيندا رسول الله صلى الله عليه وقد فعلل (1) وسلى (1)

الدحار غير الأفوات :

14 - افاتسارغيرالأقنوات النفسرورية جائز «لاتناق كالأشعة ولأوني وتوذلك. ⁽¹⁾

وعلى الدولة أن نشتر من غير الفيرورية ما فد يسعلب ضروريا في وفت من الأوقات كالخيل مثلاً والكراع والسلاح ونحوذالك، فإنه غير ضروري في أوقات انسنس ولكنه يصبح ضرورياً أيام الحرب، وعلى الدولة بدله للسحتاج حيز اضطراره إلياً.

^{﴿ {1}} عَمَدُ فَاقْدَارِيْ وَالْرِكِيِّ الْطُلِمَةُ الْمُمْرِيِّةِ

⁽¹⁾ حاذبة الخمل ١٩٢٧، وحاذبة ابن هايدي ١٩١٨.

والساوي نفيدة وإراجم

⁽۳) اشي ۱۹۸۸ع

⁽ ۱) سورة يوسعد /۱۷ د ۱۸

المكافقينية القرطيل الإجراء أأبها كالطاح والرمانس الصيامة

⁽٩) الإستنبار شرح المجيز بالدار. علم مستقى الذي العسى، و مراتبة الدعولي (١/١٥ ١٩٠ طبع الطبعة ليستان وأسير الفضائك شرح دوس الطالب ((١/١٥ لو ١٠٠ طبع الطبعة التياسية أواضي (١/١٥) طبع مكاتبة أن يامي الوطة للطبعة الثالث، والطرق المكنة الإيراشم عن (١/١ طبع نظيمة الصا الصادة، والطالب أولى الني الإيرام.

⁽s) حديث . عمل كان مندرفش راه . . و آغرمه ، . . ي محمد .

ادعكاء

أظر : دعوى

ادمكان

التمريف:

 إلى الإذهان في اللغة : الإطاعة باللهي، والأهن ما يدهن به من ريت وقيره، والاقلاء أمم من الإدهان، لأنه يكون بالدهن وفيره، كالأطلاء بالنورة. (**)

ولا يخرج استعمال الفضهاء له عن العني اللتوي.

الحكم الإجالي:

لا سا الافضال بالطيب أو بغيره عا لا نجاسة فيه مستحب في الجمعلة بالنسبة للإنسان، إذ هومن الشجمل الطلوب لكل مسلم، وهومن الريتة التي يشعلها قول الله تعالى : (قُلُ مَنْ حَرَّمٌ زَينَةُ اللهِ التي أَشْرَعُ لِمِسادِهِ). (*) وقد رو يت في الحت على

الاذهان أحاديث كثيرة، منا قول التي صلى الله عليه وسلم: «استاكوا عرضاً واذهِوُّا فِيُّا » ⁽¹⁾ وورد أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يكار دهل رأسه وقيته.

و يستحب أن بكون الانهان غِبًّا ، وهو أن يدهس، ثم يترك حتى يجِت الدهن، ثم يدهن ثانيًا ، وقبل : يدهن يومًا و يومًا لا . (٢)

و بنتأكد استحماب الاتمان لصلاة الجمعة ، والحميد، وبحامع النياس ، وسواء في ذلك الرجال والصحيمان والحميد، إلا النساء، فلا يجوز فن أراد منهن مشور الجمعة . (٣)

و يستضى من الحكم بعض الخلات اكتي يعرم فيما الاكسان أو يكرم، كحالات الإحرام بالحج أو العمرة والاعتكاف، والصوم، والإحداد بالنسبة للعرأة، (1)

[﴿]٦) نسانَ النوب ، والقساح المير، والموب.

⁽٢) سورة الأمراف (٢)

⁽۱) حدیث ۱۱ استاکها عرضاً ... را وینداد د واکنیدی اوراً ی نات البوری بی شرح الهدب (۱/۱۹ عط البالیت) دها، العلیت حدیث در معروف، فال این الهدار : بخش هد هم آجد اد احداث والا ذکراً بی شیء می کنید المایت ۱۱ آه.

^(*) اقتماع ۱۹۳۷/۵ والمنتي ۱۹۳۱ ها السار، ومع الخليل ۱۹۳۷ شرايسار

 ⁽³⁾ أسر هامدين ۱/۱۰ و. ۱۹۰۶ بولاق. والمعنى ۱/۱۰ و.
 (4) ۱۸ و وقع خليل ۱/۱۵ و. ۱۹۵

٣- أما الاذهبان بالتحصية لمرالاتباد، كدهن الحين، والمجلة، والسبية، والمل، وغير ذلك، فهو جائز با لا عباسة بيد، أما المتبحن فيه خلاف عن أساس حواز الاستشاع بالمتبحن أوعدم الانتفاع بي (١)

مواطن البحث :

4 للادهان أحكام متعددة و كثير من المبائل المعهدة معمدة أحكامها و أنواي ، ومن ذلك اذهان العميم في باب الاعتكاف، والعملة في باب الاعتكاف، والعملة في باب المعدد. كمالك الاذهان بالمتناجس في باب الطهارة والعملة.

إدكاك

ائتر تف :

۱ سيطانق (إدرائه في الدمة و بدراه به الدمين والبيلوج في الحيوات، والرق بة ، واسم الصدر مسه الذول بقت الرق به ، والمشارك مشه المراكزة مصدراً واسم رماند ومكان، تقول : أدراكه المؤركة ، أي موضع إدراك أو زوراك أو راداك ، أو زوراك ، أو زوران ، (د)

وقد السعمال الفقياء الإدراك في هذه الهاني السفوائل أن ترده الهاني السفوائل أن ترده الهاني وهو الفرك الثمل أن ترده الهاني وقد فيون محموي، وأذرك الألاغ الخليم وأدركات القار: أي تصليمات، والملازلة بصعمون، وسكون الراد للغة فيه إلى من أدركات الشيء أو ومد فيمان المركات الشيء أ

و يطلق نعص القمهاء الإدرك ويريديه اجدان (۱۶)

وقعد استمسال الأصوليون و لفقهاء (عنارك النشرج) معنى مواضع طلب الأحكام، وهي حيث بستك بالتصوص، كالأجهاد، قالم دارت من مذارك لشرع (٢٠)

الأنفاط دات الصلة :

اللاحق والمسوق:

السيسون بعض الفقهاء من الشارك للمبارة مثلا واللاحق بها والسبوق، مع أن الإدراق والمعاق في المقت مشرادفات، فالدولا للمبارة من صارها كالملة مع الإمام، أي أدرك هيم ركعانها معد، سؤء أدرك الشعرطة أو أدركة في حزء من ركبح الركعة الأولى. واللاحق من فائته الركعات كلها أو يعقبها بعذر بعد افتحاله. أما المسسوق فهو من سبقه الإمام بكل الركعات أو يعقبها. [10]

 ⁽¹⁾ این هاسین ۱/۱۰۰۰ و افغالت (۱۹۷۶) بنو نسیا، واسین.
 ۲۵۵)

والأكافعات للرساء وأساس البلاعة والمسام المارا

إنسب السيعاب 1970 عثر أصبي، والساح البرمانة الدينات وسنة أطلة

⁽٣) عيومي ١٩٤٣ ۾ مصطفي خشي

⁽١٤) العمد في أسير فالم (درك)

^{\$15} مانتمهٔ آمر أه مدس «ز۳۹۸» «« « هو موامولان.

اخكم الإجالي:

 المنصب الحكم الإحمائي للإدراق تبعثاً بالاستحمالات الفقهة أو الأميرية، فاستماله لأصولي مبغت الإشارة إله عند الكلام عن مدارك الترايعة، وتفصيله في اللحق الأصولي.

أما الاستعمال تقهي فيعدق على أمواعدة. فإدراك الغرابطة: اللحوق بها وأخداً برحا كاملاً حدد إضامها على الوجه الأكمل، مع الخلاص بأي ميكون الإدراك، وإدراك فضية صلاة الجماعة عند جهور انفقها، يكون باشتراك المأموم مع الإمام في جزء من صلاته، ولو آخر الفعدة الأخيرة قبل السلام، فسو كثر قبل صلام إدمه فقد أدرا: فقيل المساعدة أدال فقيل عليه عند أدرا: فقيل المساعدة أدال المالكية فعندهم لدرك الصلاة وقبص فقيلها بإدراك ركعة كاملة مع الإمام (1) لها لها وقائدة الطالية الطالية

كل أحد، إذا ثبت أن ملكه بالبينة، أو صدقه من في يده المين. (٧) و يسادرج أحد هذه القاعدة مسأنة (ضمال الدرك) وهو الرجوع ماقن عند استحفاق البيع (٤) تعند جهير الفقهاء يضم ضماء الذرك، نقول الشي صلى الله

وهبي أللَّ من أوراه من والدعند آخر فهو أحق به من

ب. و يُشتَكُمُ البَيْنُغُ مِن باهدة الأَلْكُونَ الحَاجِةُ تَدَعُو البدر (١٤)

مواطر البحث :

9 ما يسحق الفقهاء بصطلع (إدراك) في كترامن المواطن فسأله إدراك الصلاء عنت في الصلاة عند الحديث عن إدراك ركمة في آخر الوقت ؛ (إدراك الغر بضنى صلاة الجبيبة وصلاة الجماعة صلاة الحاوف)، ومسألة إدرك الولوف معرفة في لخبع عبد الحديث عن الموقوق معرفة وفسألة وكاة الخرم إذا أدركت في الزكاة عند الخديث عن زكاة الخار، وفسيران الدرتة مسم الشافعة في الهماف، وعند التلكية في البيسي وعند الجعية في الكفالة. أما الفنداطة والصنوبه عهدة البيع مدجحوه في المعراء عنند الحديث عن أحذ الضمان على عهدة أسيع، ومسألة إدراك الخلام والجارية في الحجر، عند الخديث عن بنوع الغلام، ومسأله بيع الخرعس الشجر فسل الإدراك وينعمه في النحاقة، عنه القديث على ودراك الحمري ومستأنة إدواك التصليد حبأ في الصيد ولفنائص

علبيه وصلم الامن وجد عين مانه عند رجل فهو أحل

⁽٩) صديف دين وجد عن بده برياد رود أحد (١٩٩٥) وأبوالود ١١٩٥٢ - إلى عالي ١٩١٧ - هن أحد إلى بي سيرة الرياسة إ احد أن هذه حدارة أن وداد إذ وجاء ذاذ أدار (بي الأوطار هار ١٩٠١) وروى أحد أراد أيضا استخير الحالات في الشعا سند منجع (مند أحد الطائل أحد شاكر (١٩/١٤)).

 ⁽ع) اس حالةس ١٩٤٥ و وحاشية ادا يوي ١٩٨٥ ط فيس الحسان و والمهدات ١٩٤٩ ط حيطتكن اختلى ، واكتنى وأوقاع ط البان.

⁽¹⁾ عمل الأبر (۱۹۳/ الطلب المتدال، والإنتاع في حل العاط أبي شجاع ۱۹۳ ط عمله علي صبح ، واللم ۱۹۹/ ط النطقة

وورا مواهب الحقيل الإفاعات الاماط لهيان

⁽١٩٠ من الأودر ١٩٠٥) الطبط الشنانية للمبرية.

⁽۱) اس ۱۹۹۶ (۱۲)

إدلاء

5

البعريف

1 سال المحدر أدمي الماه أرسلها في التلز لوستني بها دوأدني محمته أحضرها أأأو لدني الدعائد لعمل وأدني الني المستاد وتوة وصل بها دو (دلاه إرسال الدوفي الماردات الممتدل إيمال كل شيء عدال

ولا حرح استحيات المهالة الإفلاء بر الفي . المولى أن

الحكم الإجال ومواطن البحث :

٣ أقال استعال الفهاء للفرار (إلا) وق على الإيت و فقط الناء ويدكرون الإلاه داست وهم معهدون الفلة التي تقبل الإساد داست أو بالحصوص و مدمون من يدل بديد على در بدلي معيره والن يلان مجهد على من بدن خابة واحد (٢٤).

ادمَان

انظر : خرند عدر

۱۹۳۱ - محمض ۱۹۸۹ تا مانصفو العلی را الها (۱۹۹۱) ه مسر الس

التعريف :

المد فأذن في اللعة بنصيل علم الشبيء تشكرهما ولا تصويراً أأوسم العدر: أأو يطني أيضاً على الأثر الذي يتركه دمل الشيء إذا كانا ألوا يسيراً، حاملي قامع الحروص على خطاعي الأذن : المكروم البصر الله

أذعك

ا الأدر يبردان استحمال الهفهاء بقال المناس أسط أراداً مهم بالدون على الشيء المادي ، وقد ورداي العمال الموادرات المحافظ رسود المداهسي الماعلية وسائل الدوادرات إمامة الأدراع المطريق به راداً

الألفاظ ذات الصيد : أ ـــ الضرر :

 الدر خدمه بكون بسيراً بسيه أهل المة الأسرائل ودر ما يكن حسماً بسوله والهرائل الأساد أول حسماً المعرف والهرائل الماد المرافعية والهرائل المرافعية في المرافعية في

الكيا يحسن أنفقهم كالعط

¹⁹⁰⁰ء کے معالم اندر درے آن (طرف) 191ء میں کے معالم اندر

والمتحاث المحرورة والرمع المعتبير والمؤرسي

San Maria Maria Maria (1971)

وها حسب رواده ردمة الأمل .) أموجه عدروار النات

 $⁽A,A) = \{a,b,c,c,c,c,c\}$

⁽²⁵ من جرور ماما آن)

أما الفهاء فإن استمداهم العام لهاتي الكستين (أذى، ضبور) بدل على أتيم يستدون هذا الفرق و براعونه في كلامهم، فهم يعولون على الطائف حول الكعة ألا يؤدي في طواته أحداً "أو تقولون على المسمين ألا يؤدوا أحداً من أعل الهدنة ماداموا في هدنتهم ("أوضو ذلك كني في كتب الفقه، يبنا هير يقولون المساد الفقه، يبنا يستقدر بالصميم (") يقولون المساد الفرده ولا يتولون المساد الفرده ولا الفيدان من كتب اغقه.

مسبة الأذي للقور كلسبة الصعائر إلى الكمالر.

اخكم الإجالي ومواطن البحث: أ_ الأدى بمعنى الضرو السيط:

س الأذى حراب وتركه و جب بالا نفاق أأ أمام يسارض بم هو أسد وبندن برتكب الأدى، عسلاً بالمعادة المتفق عليا : يرتكب أحض الفور بن لا نقام أشدها . [قول ذكر الفهاء دلك في مواض كتيرة منيا : كتاب . فيه مد كلامهم على لمس معاملة الرفيدي وفي كتاب الرق، حد كلامهم على معاملة الرفيدي وفي كتاب الرق، حد كلامهم على معاملة الرفيدي وفي كتاب الرق، حد كلامهم على معاملة الرفيدي وفي كتاب المظر والإباحة عند الخيلية الكتاب من هذا القبيل.

أحد ينداب إزالة الأشياء التؤدية للمسلمين أبنا وجدت، فقد اعتبر الرسول صلى القاهلية وملم إساطة الأذى من الطرايق من الإيمان بقوله: «الإيمان يضع وسيون شمة أفضلها لا إله إلا الله. رأدناها إماضة الأذى عن الطرايق». (1)

وه ال أبو بنزة: ينارسول الله دلتني على عمل بدخلسي الجدة، قال: (أعرل الأذي عن طريق السمين). ⁽⁴⁾

ومن أراد أن غير بنيله ي مكان يكثر فيه التاس فحميمه أن عملك منصفه و لذلا يؤذي أحداً من الممن ع^{مو}

ومن رأى على أخيه أذى فعيه أن بيطه عنه. الوله صلى الله عليه وسلم : (إن أحدكم مرآ أشيعه ولد وأي به أذى فليمطه عنه). ⁽¹³

والمولود بجمل شعره أن اليوم السابع ويده عنه الأذي أ^{ها}:

ب _ الأذي عمني الشيء للوذي :

⁽۱) بدنده ((کیمان بیشنج (مسمول تنمیت ۱۱۰۰) تشریف مسلو آی کتاب الاحال بایت به د شعب الاجان

⁽و) حديث (احرر الأدي ...) أحرجه مستب الظرائح السبه ي ليبلغ وول الادارطيع للطبة الأبعرية والإنتاج أحد واللسنة وترجيق العبدة الأولى.

وم) شن المول أسلم ١٩٩/١٩٩

⁽۹) سقیت را و استرکی برقی ... و تعربت اندرهتی می حدیث اینی هر رزی روسان درجهی رس عبداله شعقه شدگ وی بینید می آسی ای و آماری اظیرانی و الاتوسه و و تصیه بیشت از ایش مرآه انزش و اند اندازی است. حسن (عفله الاسیای باز ۱۹۷ طار العماریة)

⁽م) مسلم (چراه آمد (۱۸۵۶ و ليفسي ۱۹۸۸ هج الناد ال نار

⁽¹⁾ عوائدة أن عاملين (17) علج ولاق الأوي.

⁽٢) مائية تقويم ٢٣٨٨٤، بيم مصفى ادام، لحس. (٢) الدوع ١٩٤٢، يتم مصلة النارسة ١٩٤١هـ

⁽¹⁸⁵ أنطر الد. الهيمار حاتب ان عاملين ١٩٩٧ ، ضع ولاق

لأولى وسائمية فيوانى (1979 ي 270)، والعروم (الإكام). (9) أيض الأشاء والمعاز لابن غير مائمية الحمولي عن (17

أدى هـ أذان ١ _ ه

و يصل الحيوات المؤذى أ¹¹ أوبروجه الى احرم، كما الأذاه عمر الناس.

الأسباء المؤنة إدا وجدت في ١٧٥ حرب فإبا المؤن أسرت فإبا المؤان أسباء ألكمار العارسي، ولا يعنل خبوال المؤان ألكمار أعار عني على فاك المفهد في كان المفهد في الكناء المفهد في المداهدة.

أذان

التعريف

 الأفاد الحدو الإسلام في المديراني و مذاذل في الناس بالحدوث أعمل أعملها ما الما

وشرف الاعلام توقيب الديلاة المدووسة. تأكمانا معتومة بالتوره، على صفة عصوص أر الإعلام بالقنوية بالسببة للقور فقط عاد يعض التفهان أمار

الأعاط ذاب الصلة :

أب المعوة بـ البعاء :

 عند كمارة المصطفى عصوص الأقال في العملي العام وجو المداء والدماء وطنب الإقبائل (١١٤)

ب نے الاقامہ :

الإضافة في المعة معند عمق هما الإستطال.
 والإطهال والنداء والأمم عملية.

وهي في السباح (إملام بالعبياء أبي لعلاة القاط معودة مأثرة على صفة عصوصة (147)

ج _ البويت (

إلى النسبوب ق المه : الرحوم ، وهوى الأداء المحد التي الإعلام بعد الإعلام ، وهوال الداعات المحدد التي الإعلام ، وهوال الداعات ، والمحدد المحدد على المواد إلى أداء المحدد على المحدد على المحدد على المحدد ق الأداء والإقامة ، كان بعد المحددة ، (2).

صفنه (حکمه انتکلیمی) :

 العلى المصلها معلى أن الأداد من حصائص لاسلام وسطره العاهرة، وأنه له تعلى أهل مدعلي شركم فوسواء وتكليم استعوا في حكم مطلى: إن فرص كماية، ومواصحيح عما كن من الحالمة في خفرون الكايمة على أهل اصلى وسنظهر معلى

 ^(*) مدي افتاح (۱۹۰۰) سنع معاهد الدي خان، والعائل الحالة (۱۹۹۶) من بإلان (۱۵۱ ۱۹۹۰) طبر ليس ساي شي والعي (۱۹۱۶) مناسم

⁽¹⁾ من خاصل خارجه وصحابها في لامواء خاصة الكواكري على السعرير (1/3/2) صع مقبطتي الراني معلق (1/2/2) من راح

 $[\]mathcal{A} = \{a_i, a_j \in \mathcal{A}_i : i \in \{a_i\}\}$

وه) تاریخ در پی من دفار دوده در در دیگر در دلاده از دعی افذار از مرابع بیارت رومنج اهمیل ۱۹۱۹ مید مقلب استاج استان

الأفاعد العراب فأهرام فرير

⁽۱۶ کیک میں او وسی جائیں (از انا (۱۹۹۰ دریندی المیاج) افغاد میں جس

وه) نسبت العرب، وتدح مني الارتاب و (۱۹۰ مديو (۱۹۰) الد ۱۹۹۵ والي هامال (۱۹۰۱) و ۱۹ ما ولاي

الجيهور. ⁽¹⁾

بدء مشروعية الأذان :

على الأصح، الأحاديث الصحيحة الواردة في ذلك،

ومنها ب رواه مسلم عن عبدالله بن عمر أنه قال:

كناك المسلمون حبر فدموا المدينة يجتمعون فيتحينون

المسلاة وليس ينادي بها أحد فكشموا يوما في ذلك،

فتقان بعضهم ؛ انخلت باقوت مثل فاقوس النصاري،

وقبال بمضهم ; قرق مثل قرن اليود، فقال عسر رصى

الله هند : أولا تسعلون رحلا ينادي بالصلاق فقال

رسول الله صيلي الله عيليية وسيلم ؛ بالبلال فيه فناه

بالسلاة، تم جاءت رؤيا عبدالله من ريد قاء : فا

أمروسول انتاصلي انتاعتها ومتم بالباهوس ليعمل

حنى بصرب به أيجتمع الناس للصلاة طاف بي وأتا

حائم وجال يح مال فاقوسا، فقلمته له : ياعبدالله أنبيع

الساقوس؟ فقال: فانصبح به؟ قبت: بدعوية

اللعملاة، فقال: ألا أدلنه على ماهو خو من ذلك؟،

قست: على، قال: تقول: ﴿ أَكُرُ أَهُمُ أَكُمِ فَلَاكِرُ

الأدان والإقيامة، فلما أصبحت أنيت الشي صلى الله

علميه وسلم، فأخبرته ١٢ وأبت، فقال: إما لوؤيا

حق إلا شاء الله، فقم مع بلال فألق عبه فأوليت

المالكية في مساجد الجماعات، وهو رأي لتنافعة ورواية من الإمام أحدر كذلك بقل عي بعض الخنفية أبه واحماعلي الكماية وسأدعلي العسطيلا حهيم في الواحب. واستدل الفائلون بذلك بعول السبي صلى أله عليه وملم: «إذا حضرت المسلاة نليؤةن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركرك (١١٠) والأمر هما يفتضي الوجوب على الكفاية، ولأدم مر شمائر الإسلام الظاهرة وتكان فوص كغابة كالجهاد وذيلى: إذه سادة مؤكدة وهو الراجع عند الخنية، والأصح عند الشافعية وبدقال بعض الالكية اللجماعة التي تمنطر أخرين ليشاركوهما في الصلاة. وفي السنفر ملمي الصحيع عند الخالة ، وبطلعا أي روامة على الإمام أحمد، وهني الشي مشي عليها الخرفي ، واستندن الفائوة بقلك بعول النبي صلى الله عملية وسلم للأعرابي المسيء مملاته : افعل كدا وكنة اولم ببذكر الأذان منع أبه صنى الله عليه وسلم د كبر الموضوء واستميال العلمة وأركان اقصلاة. (12 ومن كبلا الرأس كو أن فوما صلوا بغر أذان صحت صلاتهم وأثمون غالفتهم المنتة وأمرالنبي صلي افه عليه وساسا.

وقبيل عو فرض كعابة في الجمعة دون غيرها وهو

رأى للشاهمية والخنابلة، لأن دهاء للجناعه، والجمعاعية وأجبيه في الجمعة ياسمة في غيرها عتد

- 195 c

⁽¹⁾ الإنجاب ((۱۰) ط أزلي والعني ١/١١) - ١٥١ ط الرباض والحصاب ١٩٣٧/ ١٢٢ ط السجام ليساء والفاسوع مهريه طالبكان فالتساغية بالفنية للورس وممي الحشاج ١٩١/١ هـ الخلسي . وضع القدير ١٩/١٠ عـــ ٢١٠ ط وارابعت الشرات الحراني والاعتبار ١٩/٨ ط بالرالعرفة

⁽١) منابث، ١٠١٧ معمرت الموالات الأصومة السماري ﴿ ١٩٧٩ مَا مُسْبِعِعُ } والقطالة ، ومطع من حديث ماكن س احريرت (تلخيص الحبر ١٩٣٧)

[﴿] إِنَّ مَا مُعَدِّدُ مُنْ السَّنِي وَصِيلًا مِنْ مُشْقِعُ وَالْفَوْقُ وَالْمُرِجِاتُ وَقُمْ

فليؤن س (١)

وقبيل: إن الأقاب شرع في السنينة الشابية من . الهجرة .

وقمان: إنه شرع بمكة قبل المعرة، وهو بعيد العارفيته الأعاديك الصحيحة.

وقد المعند الأمة الاسلامية على مشروعية الأذال، والمعلى به جار منذعهد رمول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومة هذا بلا غلاف (17)

حكمة مشروعية الأدانج

 لا مشرع الأفاد العزاد لام يدم وقا وقت العيلان.
 وعالاء اسم الله بالشكير، وإطهار شرعه ورقعة رسوف وهذاه الباس إلى القلام والعجار (**)

فضل الأذان :

لهد الأوان من حير الأهمان التي تُعرب إلى الله المالي ، وفيه فصل كثير وأمر عظم ، وفد وردب في المصلمة أحاديث الشيرة ، مها مارواه أبوهر يرة عل المعول الله صمى الله عليه وسلم أنه عال : «الوجلم

الساس على النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهدوا عليه لا ستهوا» (ألا وقوه صلى الله عليه وساسم : «(الدؤلادون أطوق النداس أعداقا يوم العيامة» (ألا وقد فقيله بعض فقهاء ختابلة والمالكية والشافعية على الإمامة للأعبار التي وردت فيه قدلوا : وفر يتوكه النسي صلى الله عليه وسلى ولا شالفاؤه الضيق وقتم، وطفة اقال عسر من اختاب : كإلا الخلالة لأولت. (")

إلى ومنفراً لما يبه من فضل ودعوة الرمول صلى الله عليه وسنم إلى الإقبال عليه فقد ذكر الفضاء أنه إذا تشام أكثر من واحد على الأذان فيم من توفيت فيه شوائط الأدان، فإن تساور أقوع مينهم، كما ورد أي الحديث أنساء أن. وقد تشام الناس في الأذان يوم الدارس في الأذان يوم الدارسة قافرع بيهم سمد. (١٤)

ألفاظ الأذان ز

 ١٠ الغاظ الأذان التي وردت في حديث عبدات أمن زيند في رؤياه التي قصيه على النبي صلى الله عمليه وسلم هي التي أخديا الحنفة والخناطة وهي :

 ⁽¹⁾ حجيث التوييسو الدعثق عيد من عدل أي حرارة وتلفيض السوار (۲۰۱۳).

 ⁽¹⁾ أنسي (1970) واحتاب (1970) ويهاب (1971) وحديث
 (2) أخاص اطبق : • أسرسه مسلم من سدمي مهاويد (المحمل طبيع (1972)).

⁽٣) انتخبي (٩٣) والحصاب (٩٥) والهوب (٩٥), والأثر ض مسر رواه كل من أمي الشع، واليهني سعد (ماثولا الحدد الأدت ((مديد من تصن يعط) (الوقتين مع الهيد) الأدت ((العجم) الهر (٣٥))

⁽¹⁾ العلي (2014 - 2014) ويهدت (2014

ود) مدين وزاي مدانة بي ربد رواد وداود پ سنده مي طريق اعتبار را امغاني، ورواد ديريدي وقال از حديث حمر صنعح اومان احديثيب حب السعاري عمل فرحدي صنعح در اورود اين حداد واين حرة وقال عبد اليهني الاست صنعح إرهاد الرائد ((۱۹۵۶)

 ⁽⁹⁾ معلى بالمدينة توري وأرقاه وسي السلام (بدوه ما التحريف) التحريف والمعطوب (بدوه ما التحريف) والمعطوب (بدوه ما التحريف) والتحريف التحريف (بدوه والتحريف) (بدوه ما التحريف) التحريف التحريف (بدوه والتحريف) التحريف (بدوه والتحريف) التحريف (بدوه والتحريف) التحريف (بدوه والتحريف)

⁽٣) النجر أبراقي (١٩٩١ فا المنبعة المنسنة بالعاهرة.

الله أكبر الله أكبر الله أكبر أنه أكبر أشهد أن لا إله إلا الله المشهد أن لا إله إلا الله الشهد أن عدما وسول الله الشهد أن عسدنا وسول الله وحي على المصلاف حي على الصلاف حي على الفلاح وحي على المعلام الله أكبر الله إلا الله إلا أنه أ⁽¹⁾

هکذ حکی میدان سن زید آدان (الملا) اندازل من السیاه و وافقه عمر وجاعة من الصحابة ، فقال له رسول الله صلى الله همه وسلم : فقم مع ملال مالتي عبد مارأیت ، طیؤذن به فامه أتدى صود ملك ه (*)

وأحد الشائعية عددك أبي عدورة. ^(٧)وهر يتنفس الألماظ التي وردت في حديث بدائد بن زايد ، مع زايادة الترجيع. ⁽¹⁾

ودهب الناكية وأبو يوسف ومحمد بن المسن من المنفية إلى أن التكير في أول الأداب مرتاب نفط طل أخيره وليبس أرامعاء الأنه عميل السف بالدينة ، ولرواية أخرى عن عندالله من رايد فها التكير في أول الأدن مرتبن نقط أ¹⁹.

النرجيع في الأذان :

11 - السنسرجييع هو أن يخفض المؤذن صوت بالشهادتين مع إسماعه الحاضرين، ثم يعود فيرفع صوته بها. وهو مكروه تنزية في الراجع عند الحنفية، لأد بالالا فم بكن برئيع في أذات، ولأنه ليس في أذان نلك لتازل من السهاء. (1)

وهو منة صنة المالكية وفي الصحيح عند الشافعية، الورودة في حابيث أني عذورة، وهي المدلمة الذي علمها له النبي صلى الله عليه وسلم، وعلها السف والخلف، (*)

وقال الخدابلة: إنه مياح ولا يكره الإتيان به أوروده في حديث أبي عقورة، ويقا أيضا قال بعض احسمية والتوري وإسعاق، ("أوقال القاضي حسين من الشاهمة (إنداركي في الأفال. (⁽¹⁾

التوبب

٩٩ - المتغورب هو أن يزيد المؤون عبارة (انصلاة حدر من السوم) مرتبي بعد الحيطنين في أذان الفجر، أو معد الأذان كما يقول بعض الحقيق، وهوسته عند جميع الفقها ما لقول النبي صلى ألله عليه وسلم لأبي صدورة : فإذا كان صلاة الصبح قلت : الصلاة شهر من لنوم الصلاة حورمز النوم (٥٠) كذلك له ألى

⁽¹⁾ الإمتيار (20 ووالعني (19-1

و () روف أمولود وحدا للقفاء وروى عود كل من الترمدي ومن مناحجه ولاك الترمدي . حديث حسن صحيح فيس أني داود وتسليبان عسدة عيني دايل جداخية خليا (۱۹۸۷ مطلحة التجاركونيان الترمش دروجه ما الطلق إ

 ⁽٣) حديث أدان أبي عدوره رواه مسلم وأوداوه والترمان
 والسائق (حامع الأحور ١٩٠٥) تشر در الباد).

⁽ع) الهدب ويجه له دار تعرفة .

إلاي البيدائي (1997) فأ أولى شركة المصودات المسية، وقتيم المدين الإدامة الوارزقائي (أيامه) فا دائر الفكر، والشرخ النمين (1975) فا در العارف، والقواك المفوائي (1974).
 وقار لعود

⁽۱۱) آن ماشن ۱۹۹۶

^{\$ 19} منح - طبل ۱۹۹۱ قد المعاج ، والعواكمة التعولمي (۱۹۰۱ = = ۱۹۹۲ وانحدي الراءة - ۱۹۱۱، ومنتني الفتاح (۱۳۹۸

وع) النتي ((م) والأكفاف القباع (١٠) ٢١٠ ــ ٢١٠

⁽¹⁾ الحسن عام ١٠ سا ١١

 ⁽a) سديث د المدين حوسن النوه أخرجه أبود وه يهذ العط وأسرح عود أس أبي خيبة وابن حداث، ومنحمه من مرفة من

سلال رضي الله عنه التي صنى الله عليه وستم يؤلاد بالصنيح فوجده رقباً تعالى: الصلاة خير من النوم مرتى، فضال التي صنى الله عليه وملم: مأحسن حدا يا الملالي الحيث في أو ذك. وحص التوجيب بالصنح له يعرض لله تم من التكامل سبب النوم. ألا وأما الراء عمل حديثة ويعفى النافسة التوجيب في الصنيح والمشام، لأم العشاء وقت فعدة ويوم كالقيم (12)

وأجازه سفض الشاهية في جيع الأوقات، غرط المتعلقة على الدس في زمانيا بالتأويق مكرره في عبر الشعيد على الدس في زمانيا بالتأويق مكرره في عبر الشعيدة والسائدة ووقال لم روي عرامال أنه قال الأدرى رمول الشاهلية في المعالمة وملم أن أثوب في المعالم المائل ومحل أن المعالم مسائلة بعضى في خمار مسائلة بعضى فيه فسمع وحلا بنوب في أقال المطهر في حرح ، فعيل له أن أن الاحتيار الخرجتين المناهة . أقال

هدا هو التاريب الوارد في السنة.

94 - وقد است حدث طابه الكوة من احتفية مد عهد الصحة في الحراء وهور باده الحملتين أي مارة العجد الصحة في على الصلاة ويم على العلام العربي بن الأدال والإثامة وي الضحيء واستحده منفحو الخنصية في المسلحات كلها - إلا الخنصية في السلحات كلها - إلا ألم وراا في بايدة وقالون إن المشتريب بن الأقال كلم وراا في بايدة وقالون إن المشتريب بن الأقال كلم بالده بالمستحدة أو السلاق الفيحة أول مدال كالمارة أول مدال المستحدة أو السلاق الفيحة أو في مدال التنويسة كل من المستحدة أو السلاق المستويسة كل من المستحدة أو العلاق المستوي والمالة والمساهدة والمستحدة المنافق المستحدة المنافق الم

السنام عسيت أنها الأمياء في على الصلاف في على الصلاف في على العلاج الطبيعات المأل والوشارية أما يوسف في عدد الشافعية و معلى المالكية ، وكذلك الحالجة الذا في في أمر الجساعة عسد من الحساء الأدال إلى أمر الجساعة وطاركة في أمر الجساعة وطاركة في ذلك بعض المالكية . (1)

\$ 1 من وأما ماييقوم به ينعص المؤذب من التسيح

[🗷] جو من آني جو چاره ڪي د ور دردوره ان سنڌ الاسان منڪ (14 روزورو)

فاقد المراجعين والمعادمة والمراجع فالمكت الإسرائية.
 بالمحل القالم والمعادمة الحكل والإداريوسيي والدال.
 المحل عاد العادمة.

 $^{0 = 1 \}times 10^{-10}$ gas (1.5×10^{-10})

⁽۱۳) العملج ۱۳۷۳ بـ ۱۹۰۰ (۱) - جماعت الالمات أم

⁽ع) العادم الجاري ما أكبري الموجد الراضعية عدد المرافعة في المعادية المرافعة الراضعية ألى المرافعة المرافعة

وور كنشاك العامع ومعدي ومعمى والهدور وخصاب

الله الدولان وحسام ۱۹۷۳ و در والسالج الدول والسالج الدول والأمر من صفاح كوان خانج الأسابق الدولان الدول الراحماني (۱۹۷۶ و وقع المار دول ۱۹ الدول و دراناك الدول

دمار السهاري وادهار والناج والإكثيل بيامته العطاب الرفام في. الواقعين ومرابع فادم

grid has sale (m)

والدعاء والذكر في آخر الميل فقد اعتبره بعض ففهاء المالكينة بساعة حسنة، وقال عنه العنابلة: إنه من البيدع المكروهة، ولايمزم فعله ولو شرطه الواقف غالفته السنة ⁽¹¹

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان:

٨٠ ــ برى الشافعية والحنابلة أن العبلاة على النبي مسلى أنه عليه وسلم من الؤلات بعد الأذان سخه ومندهم بس للجوال منابعة قوله مرا عظه كالستمع ليجمع بين أداء الأذان والثابعة وروي عن الإمام الحيد أنه كان إذا أذن مشال كلمة من الأذان قال منظها مراء ليكون مايطهره أذانا ودعاء إلى العبلاق وسايسية ذاكرا لله تعالى في كون ينزلة من سمع الأذان.

بقالك يمكن أن يشمل المؤذن الأمر الوارد في فول الشبي صلى الله عبه وصلم : إذا مسمتر الؤذن فقولوا مثل مايقول، ثم صلوا عني قاله من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشرا، ثم سنوا أثه أي الوسيمة فإنها مشؤلة في الجنة لا يشفي أن تكون إلا تعبد من عباد الله وأرجع أن أكون أنا هو، في سأل الله تي الوسيلة حلت عليه الشفاعة. (1)

واعشهره الحنقية والخالكية بدعة حسنه وقد ذكر الشبيخ أحمد البيشييشي في رسافته السماة بالتحفة المسنية في أجوبة الإسئلة الرضية المأول عاز بدت

البعلاة والسلام على النبي صلى الله عبيه وسلم بعد كس أذات همى المفارة زمن السلطان المنصر حاجي ابن الأشرف شعبان وذلك في شمبان سنة ١٩٧٨ و وكان قد حدث لبل ذلك في أيام السلطان بوسف مملاح المبين بن أبوب أن بقال قبل أذات المبير في واستم ذلك إلى سنة ١٧٧٧ هر يد فيه بأمر المنسب صلاح الدين البيراسي أن بقال الملام عليت بأمر المنسب عليك يارسول الله ثم جعل ذلك عنب كل أذان سنة عهده دلا

النداء بالصلاة في المنارك:

١٩ حـ بحيرة كلمؤذن أن يقول عند شدة الطرأو أو أربح أو السيرة : ألا صحوا في رحالك، و و يكون ذلك بعد ذات برد ورب أن ابن عمر أذن بالصلاة في لبلة ذات سرد وربح، ثم فيال : ألا صلوا في الرحال، ثم المؤدن إذا كماست لبلة ذات برد ومطر أن يفول: ألا صعوا في الرحال، أثم عليه وسلم قال : إذا أبنا المنال قالصلاة في عليه وسلم قال : إذا أبنا لمن التمال قالصلاة في عليه وسلم قال : إذا أبنا لمن التمال قالصلاة في الرحال، أثار الرحال، أثا

⁽¹⁾ احضب الرجور وكشاف الفتاح الإدمار

⁽۲) منهن آزرادات ۱۹۰۱ و والعني درد ۱۹ ومني اتحاج داره ۱۹ وصدیت: ۱۹۱۹ میدی لوآن ... ۱۹ واد مسلم (محیح منام ۱۹۸۹)

¹¹⁹م مادي (1777) وتلسومي (1777 طاطع مكر. (7) حديد الراعبون فاأدر الاقرحة الساني (1968)

⁽۱) هناست و عدود (۱) (۱۹۹۱ و وسني الاردات (۱۹۸۱ و وسني الاردات (۱۹۸۱ و المستوي (۱۹۸۱ و ۱۹۸۱ و المستوي (۱۹۸۱ و المستوي ۱۹۸۱ و المستوي (۱۹۸۱ و المستوي ۱۹۸۱ و المستوي المستوي و ۱۹۸۱ و المستوي المستوي و المرد به المستوي المست

شرائط الأذان

يشترط في الأذات للصلاة مايأتي : دخول وقت الصلاة :

١٩٧ ـ وحيول وقت الصلاء القروضة شرط للأدال. فلا يصح الأدان قبل محول الوقت _ إلا في الأذان محيلاة الصحير عمل ماسياتي _ لأن الأذان شرع للإعلام مدخول الوقت ، فإذا قام على الوقت أم يكن له فالدق، وإذا أذن المؤذن قبل الوقت أعاد الأذان معا محدول النوقت ، إلا إذا صلى الناس في الوقت و كان الأذان قبل طلوع الصحير فأمره النبي صلى الفاعلية وسمم أن يرجع فينادي : ألا إن السد قد تام ، فرجع مادى: يرجع فينادي : ألا إن السد قد تام ، فرجع مادى:

والمستحد، أبناء على الوقت أن ينيان في أولم. ليعلم الناس فيأخذوا أصنهم للصلاة، وكان طلال لا يؤخر الأذان من أول الوقت ⁽¹⁾

أما ما نمية الفجر قدهب مالك والشافعي وأحد وأبو يوسف من الحيفية إلى أنه يُعزز الأذان للقجر

فيبل الموقف ، في النصيف الأخوامن الليبل هيد المشافعية والحنابلة وأبي يوسف، وفي السدس الأخو عند المالكية ، وابسن الأذان تانيا حد وعول الوقت للقول السبي صفى الله عليه وسلم : «إن بعلا يؤدل مليل وكالوا واشر بواحتى بؤدل ابن أم مكنوم ». ⁽¹³

الله فعلوا واسر بواعلى بوده ابن ام محدوم ١١٠ ومد الخدمية _ حير أبي بوسف _ C يجوز الأوان لصلاة الفير إلا عند دخول الومت، ولا فرق بينا و بدن غيرها من العملوات ، كا روى شداد مولى عيناض من عامر أذ النبي صلى ألف عليه وسلم فال للملال : «لا تؤون حتى يستبين لك الفير ١٥٠ (٢٠) لملال أبوز المسلوات لا يجوز الرفان غذ قبل دخول الوقت ، وللجمعة أذاتال ، أوفيا الأذان غذ قبل دخول الوقت ، وللجمعة أذاتال ، أوفيا

عنند دخول الوفيت، وهو الذي يؤتى به من حارج

السجه باعلى اللقية وتحوهات وتدأمريه مبدنا

عثمان وضي الله عنه حين كثر الدس. والمشانى وهو لذي يؤتمي مه إذا صعد الإمام على استر. و يكون داخيل المسجد بين بدي الخفيب. وهذا هو المذي كمان في عهد النبي صلى الله طبه وسمم وعمهد أبني بكر وصعر حتى أحدث عثمان الأذان الثاني.

وكـلا الأد نبي مشروع إلا ما روي عن الشافعي

سفالگراه رده افتاک و ده قرار الازد آمد و پدنتیج از البعلاه و هر مکر احمیت در البخاری ولایش و دردوا م به همانی صافر و رشد اور و (تنجیمی اشیر ۱۹۶۹)

¹⁹⁷ الحملي (1974) . والأثر عن ملان أسرحه الرائد بعد 1984) عا المبنى الحلمي.

⁽۱) العبدائع (۱۹۹۸) وصفي عناج (۱۹۹۸) ومثني لإرادات ۱۹۸۱ واصطاب (۱۹۹۸) وستیت (۱۹۱۵ بلولا بلولا) را منفق عامد (نصب الرابة (۱۹۸۶)

⁽٣) حديث شداد ره لا نوال حتى ... به فعرحه أبود يه مرادة حمكذا به وبه بده مرض و وسكس عنه وأحد البيقي الانظاع وقال في السرعة : شدا مولي مياض لم يدرك يلالا وقال ابي النظاف شداء تعوم ولا بمرد ، سع روانة جعمر بن وقال عنه السرآني داود (۱۰ - ۱۱ وضيل الرايد (۱۳۳۶)

من أنه المتحدث أن تكون للحمية أدان واحد عند المرز (1)

هذا وقد استهاف الفضهاء فيا بنعلق بأذابي الجسمة من أحكم وأبها المتبري تحريج البيع (ر: بيم وصلاة الجمعة).

النبة في الأذان :

١٩ ... بينة الأذان شرط للصبحت عند اطالكية والخشاطة الحديث : «إما الأعمال بالنات » (١٠) ولذلك أو أعد شغص إن ذكر الله بالتكير ثم بداله عقب ماكير أن يؤذن فإنه ببندى «الأدان من أوك» ولا يتى على ما قال.

والنبية لبست شرطا عند الشافعية على الأرجع ولكها مندوية ، إلا أنه يتشرط عندهم عدم الصارف قارضية تطيم غرم فرجعت به ر

أما الفيطيية قبلا تشترط عندهم البية حسمة الأوان وإن كانت شرطا للتواب عليه. (⁽¹⁾

أداء الأذان باللغة العربية :

 ٣٠ ـــ اشترط الحافية والحناطة كون الأذان باللفظ المعربي على الصحيح ولا يضح الإنهال به بأي لغة أخرى ولوطم أنه أدان.

الـــالة .

٣٩ ــ اللحن الدي يغيرالعني في الأذن كمة هزة الله أكبر أو مناله يبعل الأذاب، فإنانة يغير الحي فهر مكروه وهذا عند الجمهور، وهو حسن عند الحنفية وقبيل حلاف الأولى. (1)

أما الشاقعية فعندهم إل كان يؤذن خماعة وفيهم

من بحسن العربية لم يجر الأذان مبيرها ، ويجزىء إن لم ينوسند من بحسنية ، وإن كان يؤذن لنفسه فإن كان

يحسبن البعرابية لا يجزئه الأذان ميرهاموان كاذالا

عميها أجزأه (17وم وطهر المالكية مص في عدّه

النونيب بن كلمات الأذان:

17 سية صد بالترتب أن بأتي الرؤن لكشات الأذان على غير المنظم والترتب الورد في السنة حون نضدم أو بناغير لكسمة أو جلة على الأخرى، وسدهب الجمهور أن الترتيب عندهم والجب أوك قبل المؤذن ذلك السمائيف الأذان من أول و لأن نوك المسترتب ينق بالإعلام المفسود و ولأنه دكر يعند به المسرتب ينق بالإعلام المفسود ولأنه دكر يعند به ضلا يجيز الإعلام المفسود وقبل : إنه يجوز أن يبني على المستقلم منه وقبل التهادة بالرسالة على الشهادة والرسالة على الشهادة والرسالة وال كان الشهادة والرسالة والاكان الشهادة بالرسالة والاكان المنهادة بالرسالة والاكان كان كان المنهادة بالرسالة على المنهادة بالرسالة على المنهادة بالرسالة بالمنهادة بالرسالة بال

زاد: مواهي الشاباع من ۱۹۰۹، وايس عاملين ۱۹۸۹، وگذات الاندم (۱۹۹۱، واقعموم ۱۹۱۶،

زو) مستنسى الإرادات (1977)، والمتعاب (1887)، والجنسوخ العارة (10 ـ - 10 وابر عامين (1897)، والاشبار (187

⁽۱) مسلح اهمینین (۱۹۸۸، والمدانج ۱۹۹۸، واشی ۱۹۳۳ ایرانمنوم ۱۹۱۶،

 ⁽م) حدثات أدامة الأحداث منس عليه من حديث فعراق المؤسس براسي نقد منا والقعد للمحدين (الوكر والرحاء من وحد)

۱۳۶۶ مسمین کارادات ۱۳۶۱ در واصطلاب ۱۴۶۱ ۱۹ وجهایهٔ اعتقاح ۱۲۶۱ و در در کاستان والسطائز دامل عنج صر ۲۱ مد اسعب ند

الإستشاف أولى ⁽¹⁾

أما طبيقيية معدهم الترثيب سنة، فلوقام إلى الأذان جملة على الأحرق أحاد ماقدم فقط ولا يستأخه من أوعد (17)

الموالاة بين أقفاط الأدان:

 ٢٣ ــ النوالاة في الأذان هي الشناسمة من ألقاطه مدون مصل بطول أو قبل ، ومن الفصل بين أنفاظه مايمين، دون إراده أكالإعراء أو الرعاف أو الجلوف.

والمسهل بين كالمحات الأذاب بأي شيء كسكوت أو نوم أو كلام أو إعاء أو غيره، إن كان يسبر فلا ينقل الأذاب و يني على مامضى، وهذا عبد الحسف والمالكية والحتابة، أما عند الشافعية فيمن أما نشاف الأدان في غير السكوت والكلام. هذا مع الفاق المفهاء على كر هذ لكلام الجسير إن كان تغير مبيد أو ضرورة.

أب إذا طال العس بين كلمات الأدان بكلام كثيره ولو مفسراً إليه كرنفاذ أعمى، أو نوم طويل أو إغاد أو حسون سيبطس الأذان وهما مشاده، وهذا مند اخد فيه والمائكة والخالة وهو طريقة اخراساديين من الشاهية، قال الراهي : والأشه وحيب الاستنتاق عبد طول الفصل، وقعم العراقيون من الشافية بعدم البطلان مع استحياب الإستشاف،

وألحق الحشابلة بمالات بطلان الأذان ووجوب

استشمامه المصل بالكلام الهمير العاحش كالشم والقذف . ⁽¹⁾

رفع العبوب بالأذان

4. لا أوجب الشامعة واختاباة رقع العموت بالأدان، ليحصل السماع القصود للأدان، وهر كذلك رأي للجنفية، وهما إذا كان العرض إعلام غير اختاضر مع والا يشترط رفع العموت به إلا نقدر ما سالى أن عليه وسلم لأني سعيد الحاضر معه، وقد ذال البي صلى أن هذا كنت في عمك و بدينك أسان بالعملاة فارفع مورفك بالنداد، فإنه لا يسمع ما أذنب بالصلاة فارفع مورفك بالنداد، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤدن حن ولا إسمى إلا شهد له يوم الذياء أن التي عسى الله عيه وسلم قال كليدا أطنعية، وإن الني عسى الله عيه وسلم قال كليدا ألم المن والدائم قال كليدا ألم المن إلا ألم المناه ألم المناه ألم المناه ألم المناه والمن ألل كليدا ألم المن إلا ألم المناه المناه ألم المناه ألم المناه ألم المناه ألم المناه ألم المناه المناه ألم المناه ألم

٣٥ ـــ هدا وقد انتق الفقها، على أنه لا ينبعي أب
 يجهد المؤذن نصم عافوق طاقته مبالعة في رفع صوته

⁽۱) مدي المناح بالإدهاب وسنى الإرضات الإدارة والخطاب الادماء

⁽¹⁾ هَأَتُعَ الْعَبَائِجِ 1450

⁽²³ السحر الرضى (1927) وإين مات بن (1931 - 1933) والسندائع (1932) والفطأت (1973) ومعنى العشاج والاحداد والضموح (1976 وكثاف القباع (1974) واللعي (1974)

وم) مسكل فرادات (۱۹۷۰ و کشاب التناع (۱۹۷۰ و برماشید احسل علی شن اتماح ۱۹۱۵ تا ۱۹۳۰ و بر عامین (۱۹۱۹ والیدائم (۱۹۷۱ و ومنی شناح (۱۳۷۱ و اطهاب ۱۹۳۷) استان (۱۳۷ و المرهبی (۱۹۱۲ فریوانی و ۱۹۰۱ فرمیس) و مدین (۱۹۷۱ فرمیس) و سالی ومالک والمینی فرمایسها (۱۹۲۷)

بالأذان نحشية حدوث بعض الأمراص له. ٣٦ ـــ ولكني يبكون الأدان مسموعاً وعققا للغرض منه استحب الفقهاد أن يكون الأدان من موق مكان مرقفع بساعد على انتشار الصوت نحت بسعه أكر

سنل الأدان

عدد تكن من الناس كالمئذنة ونحوها .

استقبال القبلة :

٧٧ - بسب ستقبال العيلة حال الأفائان وهو مدهب الحنفية والشافية والمتابلة، وهو الراجع عند الما تكبيف ولو ترك الاستقبال يخزلة و يكون لتركه نسستة الشوائرة، إذا مؤدني البي صلى الله عليه وسلم كنوا يؤدون مستقبل القبلة، (12)

وحار عند يعمى كل من المالكية واخبالة الدوران حال الأذال إذ كان بائت أسم لعبود : لأن المفصود هو الإعلام، وعمد الحنفية ويعص المالكيمة إدالم بنم الإعلام بشجو يل وجهم عند المبطئين فقط مع ثبات قديم فاله يستذير بجسمه في ينزين (17

(٣) حديث ما كالموا بؤاسود مستقي المبلة م آخرج الرحدي والحاكم عن طريق هذا رحى الرحد الغراف دادلي أي عن الهاد أن يلالاً كان ادا كر بالأداد السفق الله .. وسل علين بن مدير من هذا الرحي بن حدد الحال الدي فسعيت و قرائد المبلاً في دلاك في طراح يلاث من طوعيا السبي فعلل الدحية ومدم (الديام ١٩٧٧ وهند الراية (١٩٧٥)

(ع) بين ماندين ۱۹۹۱ د. ۱۹۹۱ والمائع ۱۹۹۱ والمائع ۱۹۹۱ والمحر الرئق ۱۹۹۱ والمطلب ۱۹۱۵ والمسوقي ۱۹۶۱ والمسور ۱۹۲۶ و ولمن افتاع ۱۹۳۸ د. ۱۳۳ و ۱۹۳۵ الملاد و ۱۹۳۵ الملاد و ۱۹۳۵ والمن ۱۹۳۱ و

وعد الحيطتين أي قوله (حي على الصلاة، حي على الفلاح) يس أن يلتقت المؤدد فيحول وجهه ــ فعط دون استدارة جسمه ــ يمياً و يقول : حي على الصلاة مرتين، ثم يحول وجهه شمالاً وهو يقول : حي هي العلام مرتين، عكذا كان أذان بلال ويذا وال اختيا والشاعية وإضابلة و يعني الماككة.

المرمل أو الترنيل :

174 - النرمل هو النهل والتأتي، و يكون بسكنة - المسابة - بين كال جنسر مي جل الأوان، على أن يقتر مي جل الأوان، على أن يقتر مي جل الأوان، على أن يقتم بين كل تكبيرتين بصوت و يعرم التي وسلم : «إذا أدنت فنرس» الأولان المصود من الأوان، هو إصلام الشنس بدخول وف الميلان والشرس أبلغ في دائ من الإسراء وذا الميلان عالمين من المسابق من الكبيرة الإراب مناكبة الإلمان الكبيرة الأولى من الخاصل في التكبيرة الأولى من الخاصل في الكبيرة المائية في الأراب ما كرة الراء كل الكبيرة الأولى من عركة الزاء والمنتجة على بنة اليقل، وقبل بالشامة عركة الزاء والمنتجة على بنة اليقل، وقبل بالشامة إلى المائية والمائية على بالموافق كلام المنافذ والرابليمية والبيدية وحامة من التنجية، واللق الأمائية على الموافقة على التنافية من التنافية والذي بظاهر الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي والذي والذي بظاهر الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي والذي الذي والذي بظاهر الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي الذي والذي يظلمية، واللي الأمائية والذي المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي الذي الذي يقال المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي الذي والذي يظلم الذي المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، واللي الشروا المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، والله في والذي يقالة المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، والله في الشروات المنافذة والذي يظلم الإمواب لا ذكرة عن الطلبة، والله في الشروات المنافذة والدين المنافذة والدين المنافذة والدين المنافذة والدين المنافذة والدين المنافذة والدينة على المنافذة والدينة على المنافذة والدينة المنافذة والدينة المنافذة والدينة على المنافذة والدينة المنافذة والدينة المنافذة والدينة المنافذة والمنافذة والدينة المنافذة والمنافذة والدينة المنافذة والدينة المنافذة والدينة المنافذة والمنافذة والمنافذة والدينة المنافذة والمنافذة والدينة المنافذة وال

إلا المدينة وإذا أدنية عرس (وإذا الرددي وإذا كو والبيقي وإدا كالم الرددي وإذا كو والبيقي وإدا كالم الدينة والمدينة والمدينة

الاحاديث الشهرة للجراحي أنه سئل السيواني على هذا الحديث فقال هو فيرفايت كها قال الخاهد أم حجر، وإما هو من فرق الراهم النخص، ومعام كها قال خماعة منهم الرافعي وابن الأقبرأته لا بد ... وإطلاق الجرم على حدق الخركة الإعرابية في يكن معهوداً في الصدر الأول وبإنما هو اصطلاح حادث فلا يضع الحمل عليه ال (1)

صفات المودن

مايشترط فيه من العيفات :

الإسلام:

94 _ إسلام المؤذن شرط لهمت ، فلا بصح أذان الكافر، الأنه لإستقد الكافر، الأنه لا يستقد المحافر، ولأنه لا يستقد المحافرة التي يعتبر الأذان دحام ها، فإنباء بالأذان فصرب من الاستهرام، وهدا بالشاق، أو لا يعتبر بأذانه، وي حكم إسلامه أو أذن ينظر مصطلع: إلى المحام).

الذكورة

 المسروط الواجبة في المؤذن أن يكون رجالا، قلا يصح أذان الرأن، الأدرفع صوبا قد يوقع في الفشدة، وهذا عند الحمهور في الجملة، ولا يعتد بأدانها لو أذات.

واعمتبر الحنفية الذكيرة من السنن بالوكرهوا أذاب

المرأة، واستحب الإصام أبوطنيقة إعادة الأذان لو أدنت، وفي البدائع: لو أذنت للفوم أجزاً، ولا يعاد. خصول القصود، وأجاز بعض الشاقعية أذانها لجساعة البساء دون رفع صونها. أ¹⁷

بالمفن :

٣٩ يشترط و الؤان أن يكون عاقلان فلا يصع الأذان من عادون وسكران لعدم تمبيزها، ويجب إعدادة الأدان لو وقع مهماء لأن كلامها النوء ويسا في الحال من أهل العبادة (١٠ وهذا عند خمهون وكرم الحدثية أذان غير العاقل، واستحب في ظاهر الرواية إعادة أذان (١٠)

البلوغ ;

٣٩ - التصبي غير العاقل (أي غير الميز) لا يجود أداء و الغائل لأن مايصدر منه لا يعتد مه أما العسيس الميز فيموز أداء عند الخنفية (مع كراهت عسد أبي حميمة) والشافعية، وهو مدى الروايتين عسد الحنابلة، وهو أيضا مدهب المالكيم إذا المتعد على بالغرصدان في معرفة دعول الوقت (1)

⁽⁾⁾ حين مادين الإهام ـ 144 والمطاب ((١٠) ديم) ومختبي المنام ((١٣٦٥) والكني ((١٠٠١) ومثني الإرادات ((١٩٥٨)

⁽۵) مُنتَبِي الآبادات (۱۹۶۸، وصبح الخليل (۱۹۰۱)، والهدات. (۱۹۱۱، ولي نام ی ۱۹۲۷ – ۲۹۶

 ⁽¹⁾ مستهى الإرافات (۱۹۷۸) ومسلح البلسل (۱-۱۷) واسي مشامير (۱۹۵۶) والمائح (۱-۱۹۵ وطني أغطاج (۱۹۵۹)

^{) ()} مسيى الإرادات (/۱۹۹)، ومسح الجليل (/- ۹۰) والهدت (/ ۹۹)

⁽٣) الْبُدُ مَعَ ١٤ (١٠)، والله هالماني (١٩٩٤). الأدارات

⁽¹⁾ شعبي (1771 = 11) ومغني الفاح (1774) وانهاده. (1777) وهميم الجليبل (1774) وانسمانيم (1774) واس. عامين (1774) واخطاب (1774)

كراهة العطيط والتطريب أأأ

٣٦ ــ و بحمد عن يعمل أصحيه في أذب حال

لأذاف لما روي أفارسجل المرهمين الهرعنية وسلم

٣٧ ـــ و يستحب أنا بؤذي فاناء لقول البين مبلى

الله عليه وسالم البلان: «فَهُ فَأَوْنَ بِالْصِيرَةُ هِي أَالَّهُ قال الله المسمر: أحم كل من عنظ عنه أنه من

السنة، لأمه أينغ في الإصماع، ولا يؤدن قاعدا إلا تحدر، أو كان الأدان تنصب كما يغيز الحشق

و بلكره أن بؤون راكبا إلا في مغر، وأحار أبو بهسف

٣٨ ـــ و بمستحب أن يكون عالمًا موانك العملاق

المشجر ها فيؤدن في أوف واحتى كال الصم أفضل

من العمر براء لأنَّ الصراير لا علم له بدحول الوقت (1). 79 ـــ و يستحب أن يكون الولان هو القياء لا ورد

ي حديث زياد من الحارث الصدائي وحي أذه

والداكية أداد الراكب في خصر (١٤)

أمر الالا بذلك وفاق : إنه أرفع نصوبك. (١٠٠

مايستحب أن ينصف به المؤذن ;

٣٣ _ بستحب أن يكون المؤدن طاهر، من احدث الأصحر والأكور، لأن الأفان فاكر معظم، فإذا نيان مه معظم، فإذا نيان مه مع العظم، والأكور، لأن الشعطم، والحديث أن عمر برة مرابها: (الا يؤدب إلا منجفي، ١٩٠٩)، ويحوز أدان العديث مع الكراهة بالمست للعدث الإكراهة بالنسمة للعدث الإكراهة بالنسمة المعدث الأكراهة بالنسمة المعدث الأصمر كدلك. (أله المعدث الإكراه)

٣٥ ــ و بستحب أن يكون صيدا، أي حسن الصوت و تقول البي صلى الله عليه وسك لمعالف بن ريد : «فق مع بلال، فأن علم مارأيت، فإنه أندى صونا مثل الله ولأنه قلم في الإعلام، هذا مع

راه را مدين (ترامت (۱۳۵۶ - ۱۳۶۰) ومدي اهتام (۱۳۵۶). ام ان ما در ۱۳۹۶ واحداث (۱۳۷۶)

⁽ وي كليبيان الوداع والإدام والهيد، ويوام وخطات الرفعول ويست ليم الردفاد، وحدوث بالدياء الاميمال الإمينيان إلى أخراء والرياحاة والميام الحاكدي الاستان بالروسك عاد والعالم إلى معينا ويعمد أن أمي والروسك إذا إذا الرفعائي

 ⁽ع) المست الرشاء أداد المنفق عرض وقف الشهر السائر المسترارات والمسترارات المسترارات ا

ر هم کا به این ۱۳ ماریخ ۱۹۹۱ می واقعها ب ۱۹۹۱ موافعها ب ۱۳۷۱ موسالغ ۱۹۹۱ میرونی محل ۱۹۳۲

وهها اللها أن الموافق و السائح الراحة، واختطاب (1874). المعنى الفياح (1871)

وه) المدينات ألى طواييون أولا مؤيد إذا متحصى وما واله الديومان من مدعت الرطاق عواقل عوالي عواديد إلا معطم وتشريق له عن الزعود قسعت إذاء والمعاش والإياريوس عن الزعود معامورة وهائمين وتسيعل حدد (1875) الإياسية العديق في أناء وسايين الإيامات الايتار ويعمل

الهيام الأراحة والقائع (1994) (ح) مصلى القائم (1994) والمعلى (1994) وعني ماهار. (1994) واخطات (1974)

⁽ع) عادرات المعقب مع محارب درواد آنجائی (۱۹۹۶ مارد) التسبيع بنام اللطاحة الأماران به ماعي اودر مامورقه ۱۹۹۶ بنامة حريدي الدالي و بالتومدورانيف ۱۹۹۱ بياط معطفي الطابق و قادرجات الامامي صحيح ۱۳

فأراه مثلاث أن يقيم، فيقبال النبيبي صلى الله عليه وسلم : هإن أنجا صنفاء قند أدن، ومن أذن فهو عمره .[17]

4 هـ و يستحب أن يؤذن محسا، ولايأ على الإذان أجرا، لأم استجبار على الطاعة، وقد ورد في الخزاد أجرا، لأم استجبار على الطاعة وقد ورد في الخزر: لامن أذن اسمع سنين عشبا كنيت له براءة من المنذرة أثما، وإذا لم يوجد منطوع رزق الإمام من ببت المان من يقوم به د الحاجة السلمين إلى.

13 — وبالسب الملاجارة على الأذان فقد أحازه متأجرو الحتفية، للحاجة إليه، وأسار، كذلت الإمام طلك وبعض الشاعبة، وهورواية عن الإمام أهدا⁽¹⁾ (بر: إجارة).

مايشرع له الأذان من الصلوات :

٤٦ ــ الأصل أن الأفاد شرع الصاوات الفروضة في حال الخفر وأنسفر والخماعة والانفراد، أواد وقضاء، وهذا بالمائية من أبد

(4) السندانع ((1905) وسيق ((1905) وسيديد ((1905) وسيعيد (1905) وسيعيد ((1905) والمستعيد ((1905) والمستعي

(۳) حسیب، امار آداد، با آخراند این بادیا بنده به ۱۹۹۷ داد. ۱۰ - این اختابی و وقال عبد الوصیری از آخرانه اشریان وقال ۲۰ مار بر با اشیادی وقال ۲۰ مار بر با ۱۹۹۸ در منظوری استفاده این این این این است. (۳) المیبندالد ۱۹۲۸ در المیبایی ۱۹۲۸ در افغان ۱۹۳۸ در اختاب ۱۹۳۸ در مایدی ۱۹۲۸ در ۱۹۳۸ در ۱۹

44\$ السعر أرائق ١٩٧٩عة الصعة الطبية بالمعتود والإنساس. الـ١٩ إطار أوي، روية المناح ١٩٤٥

بكرة الأذان للفات، وماثانه مصهم من أنه لا أو ن ي الحضر للمستفرة، وللجماعة غير المسافرة الجنميين عوضح ولا يو يدون دهاء غيرهي، لأن لأذان إنها جعل ليدعى به النائب: ولا غائب حتى يدعى، ويشدب لهم الأذان في المستمراً أو يتفره على هذا الأصل بعض القروع التي احتلف فيها الفقها، وهي :

الأذان للغوائث :

١٣٠ ــ مــ في أن مدهب الماليكية كراهة الإذان للضوائب، وأما غيرهم قإن القائمة الوهود، يؤة ل لها عبد الجنفية والحياطة، وهو المتمدعت الشاهمية بالما روي أبوقشادة الأنصاري رصي الله عنه وفيه قال : فبال رصود الأصطي الشعلية وملوعن الطريق ا وضع وأسه و تم قبال : (احقيظوا عنينا صلانها). فكنان أول من استبيعظ رمول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في طهره. قال: فقينا فزعين، ثم فاله : الاركبوا» فركبنا، فسرنا، حتى إذا الرشعان الشميس نزل. فردعا بيضأة كانت معي فيها شيء من مناه، قبال:عنومية منها وضوية دون وضوي قبل: وبعي فيهاشيء من ماء. ثرقال لأبي قنادة : ١٠ حفظ عليمنا ميضائك، فسيكون خا نبأ به ثم أون اللال بالصلاة، فعبلي رسول الله صلى الله عليه واللم وكعنين، ثم صلى الغداة. فصنع كما كان بصنع كل (Y)

⁽¹⁴⁾ المطاب / 14)، ومع العالي و/19)

 ⁽٩) حديث أنتجر بني (وقا مشك (منيو ١٩٧١)) عيني المني).

الأولى أن وفان و بعم لكن صلاة وعد الحناة الأولى أن وفان و بعم لكن صلاة وعد الحناة وعد الحناة وعد الحناة الأولى أن وفان و بعم لكن صلاة وعد الحناة أخذ و بنم لا يعده و وفان حاز عند الحقية أيضا. وفا حائمة عند الحقية أيضا. حليمه وسعم الصوات التي فقاء رسول الله على الله بعمها أن أمر الحلاء فائل وأنام لكن صلاء وي بعصها أنه أقتصر على الإفانة لكن معلاق أن أن وفاه الأجرة أخذ التنفي على معادة أن أفي ولكن المعدد في الفهب خلاف مناك، ووود عن الشافعي في الفهب خلاف مناك، ووود عن الشافعي في الفهب خلاف المناك، وقاد غيرة الناس، فإذا غيرة ألم أكل أمر المناك، وقاد غيرة الناس، فإذا غيرة ألم أكل المناك، وقاد أبوال أفام، لأن المناك، وقال إغلاق أمر الأن المناك، وقال إغلاق أعلى الكال الكال المناك، وقال إغلاق أعلى الكال المناك، وقال إغلاق أعلى الكال المناك، وقال إغلاق أعلى الكال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال المناك، وقال أغلى أغلى الكال المناك، وقال إغلى أغلى الكال الكال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال المناك، وقال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال الكال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال المناك المناك، وقال الكال الكال الكال المناك، وقال المناك، وقال أغلى أغلى الكال الكال المناك، وقال المناك، وقال الكال الكال المناك، وقال الكال المناك، وقال المناك، وقال الكال المناك، وقال المناك، وقا

الأداد للصلائيز الجموعتين:

الله عنه إلى المحمد على قال في والما إحماصا م كالمحمد المعمر المح الطالهار في وقت الطهور بعراقة واكتماع المراسات المشاه إردائة في فإنه لؤدا الأولى معمل الأل النس على الله عليه وسلاحلي المراسا والمشاء عزد لهمة بالمال وإدامتي إلى وهداسات

الخيافيية واطهايلة، وهو المتساحد الشاهية، وهو مول معض المالكية، ولكن الأشهر عدهم أمايون الكل معلاماتها. ¹¹³

الأدان في مسجد صليب فيه الجماعة :

43 — او أقيمت جاده في مسعد فحضر قوم الم بعض ما يميجيح عند الشاعمة أنه بس عم الأذات دوك رفع النصوت خوف النيس — سواد كان المسعد مطروقا أم عبر مطروق و وحمد اضحياته يستون الأمر، به أر دوا أدنو وأقدادوا ، ولا صنو معراذات وقد روى عني أسن أنه دخل مسجداً قد صلوا به مأمر وجلا فأد، وأدم فعلى يهم في جاعة. [12]

و بعضال الخصة فتؤلول : إلى كان السجد له أهل مسلومون وسني فيه عبر أهله بأدان وإقامه والمكرة أهله أدان وإقامه والمسلى هيه أهله أدان والآمة أن مسول وي المسلى هيه أهله بأدان والآمة أو مشي أهله وكانان والإقامة إذا المسلواء وإن كان السحد السي له أهل معيمون بأن كان مشي النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان على النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان النظر في لا يكره تكوار الأدان والإقامة في المنان المنان

و بشور المالكية : من أنى بعد صلاة الحماسة صلى بعرائز م^(م)

الله كان أنه أول المجازي أناس مسود صلاحا بأداري وياسم والمنحوران 15-15-15 المستوعة مساف ومسو المرادة مناسقين محمد فالماليون وأنطر تخيص الميواني

والكالمنائع وزوجه والمعسوع الاناهدة المطاب والدوو

⁽٢٦) رواد أو يعلي، صبح الروكة عاراط العدس.

زمر دار باديم دومود والصمع ۱۹۶۶ واسمان ۱۳۷۱). او مغاب (۱۹۲۵)

 ⁽¹⁾ منظر البراد التي قصلة وسود في هيلي العاطية وحدد الصوات التي بالداوي .

⁽و) السنة التي الزوادي والمستي ((194) والمبين ((الا ت). المرادي والهواب ((عمر ربيض الاسح ((۱۳۹)

 ⁽ج) حدث الدونية في الوائد والمقادرة ووقعتم در وزرج دري خانه الطريل في فقه مح التي صن الله مهد يمام دور راية الحارة من الدونية كم الإصمر إلى

تعدد المؤدسن :

43 - يجوز أن يستعدد المؤدل في المسجد الواحد، والإستحب الريادة على السيء وأن الذي حفظ عن النبي صلى الله عليه وسك أنه كان به مؤذنان بلال وابس أم مكسوم! "ألا أن تا عوالحاجة إلى الريادة عليها فيجوز. فقد روي عن عشمان أنه كان له أو سقامؤنين ب⁷⁷وان دعث الحاحة إلى أكثر من ذلك كان مشروعا.

وكيفية أدائيم أنه إداكان الوحد ليسيع اللاس فالمستحجب أن يؤدق واحد بعد وحد، لأن مؤذي السيس صنفي أن علمه وسلم كان أحدهما يؤذن بعا الأحر، أ⁷⁷. وأداكان الإعلام لا يحصل بوحد أدنوا بحسب ماغناج إليه، إما أم يؤدن كل واحد في مبارة أو ناحيه أو أدنو دفعة واحدة في موضع واحد، وإن أدنو صدا دفعة واحد عد الأمر بوات أول الوقت أدنو صدا دفعة واحدة (¹⁸)

هايعلن به عن الصلوات التي لم يشرع لها الأدان : 4 \$ ــ تعلق النفصهاء على أن الأذان إنما شرع للصواب العروصة ، ولا يؤذن لصلاة عبرها كالحناره

والوثر والنعبديين وفير دلك، لأن الأؤن لللإعلام مدسود وقت النصالاف والمكومات هي الخصصة بأوقات معين، والنوافل تابعة للنرائض، فيعمل أذان الأصل أذات اللتيم تقدير، أما صلاة اجتازه طيست بنصلاة على الحقيقة، إذ لا قراءة فيها ولا ركوم ولا سجود.

ومما ورد في ذلك ما في مسلم عن جاجرين سمرة قال: صغيت مع رسول الله صلى الله عنيه وسلم العبد غير مرة ولا مرتبن معرأة ل ولا إقامة . (1)

الأفار أمر كيفية أكد مفذه الصلوات التي لا أدان ها فقد ذكر الشاهدة أما باسمة للمدير والكسوف ولاستماء والنزاوج «ا صليت «اعة _ وي وجه للتنافية بالسنة علاة الحقازة _ دنه بنادي لها: العملاة سامعة، وهو رأي اخسامة بالنمية للعبد والاستسقاء، وهو مدهم، الحيفية والذكسة بالنمية لصلاة الكوف، وعند بعض والذكرة بالنمية لصلاة الكيفية واستحس عياض سامتحت الشافعي، وهرأن بنادي لكل صلاة الاستحت الشافعية حامدة.

وضاء سندن به النفهاء حدث عائدة قالت: حسفت الشمس على عهد رموق الله صفي الله عليا ومثم فيمت صادما ينذي والصلاة جامعة. ⁽¹⁾

 ⁽۲) مدیست در کان له بؤیران ... در آمرخد انجایی و مدیر می بیسی اندین می خاند (تجیعی احیر (اید))

 ^(*) بعرف ذلك ثانا في الصحيحين من عوسك عمر وه نكلة (مأما معالاً تؤدر علي الن و (حسب الرابع) (دهار)

۱۳۰۱ آثر در خدم در کره مرده مردسه مید بیشت انهدات و در من از ادامری وانوری اولا پیرات دافس اواضح به النامیمی ای الاملام آن چوار اکثر مردودی تلخیص امیم (۱۳۶۸)

⁽¹⁹⁾ المستى (1994) واخطات قرافة إلى 194، ادمي افتاح الروحة، والهدب ورود ، بران علمان (1996)

 ⁽۱) معیت جایز نے صدرت مسلمت ہے ۔ آمری صنع (۱۹۵۰-۱۹ عیس جلی)

⁽٣٤) من قامعين (1999) ولشح عيدير (1999) ولشاوع الأراداء والقرواني علي الدما (1999) أن من والطلب الشاع والأراداء والدن إناش التقالب الأحاق وأكادل المناع (1979) ومدت الانتخاب الأسليل (1998) مناح (1997) وليلز هنت الرئيل (1998)

إجابة المؤذن والدعاء بعد الإحاط

اله مد وسن ابن سبح الأذان منابعة عناه وهو أن يهول من مايعول عنون لنبي صلى ابد سبه وسلس الراح المنال ماهول المؤدر الأالا وسبس أن يعنون عمر بن احطاب قال إخوا قوا إلا سبل في عناه وعلى معلى العامون والمؤدر الأالا شاهد فعد وي عمر بن احطاب قال إفان فال رحود الله الكرفات أن أكر أن الكرفات أن أكر أن أن الكرفات أن أن المهد أن لا إله إلا أن عبداً وحول أنف أن لا أن أن أن عبداً وحول أنف أن لا أن أن أن عبداً وحول أنف أن الكرفات أن أن الكرفات ال

ولأن حتى على الصيلاة، حتى على التفلاح حطابات فإعادت علت . وفي النشو به وهوفون (الصيلاة غير من السوم) في أذات الصحر يعول: صدفت و درت لل تكثير الراء الأولى الله يعلى على التي مثى القدعية وملم م بعود اللهم به مذاذ الدعوة الدمة والصلاة العافة ب عبداً الوبية

ا المنتسب الإستام التوليد المتراب الحال الرائد الرائد المتراب الحال الرائد التوليد المتراب الحال الرائد التوليد التحال المتراب التحال الحال المتراب التحال المتراب التحال المتراب الم

والفضية والعثم مقاما عبيردأ الدي وعدام

والأشيل في ذلك حديث ابن معر موودا : اإذا مسمحة المؤاذ فقووا ملى ماينون, تم صلوا على وابد مر مبلى على صلاة صنى أنه عبد با عشرا، تم سلو الدين أن أن عبد با عشرا، تم سلو الدين أن الكود إذا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكود أن هو، عبد ماك الله في الوسيلة حلت عليه الشفاعة في الته يدعو معد الأذان الشاء المعرب أن مراوعا : في الدعاء الابود من الأذان وإلاهاء أن أن ويقيل عند أن النوب : المهيم هذا إقسان بيلك وإدبارتها رئا وأصوات دعانا واعتر لي.

وا و سسم مؤونا ثاماً أو ثالثا استحد به المدينة أنصار وماسيق مؤونا ثاماً أو ثالثا استجد به المدينة أنصار وماسيق السائح لأخر الشهادئير فقط، ولا يحكن الشرجيع ، ولا يحكن الصلاة سير من النوم ولا يسلما المستحدث و ماريب، ومقاس الشهور أنه يمكن لآخر الإذالي الآثار

الأدان لعر الصلاة :

٩ هـ خارع الأدان أساد مجملام بالصلاء إلا أنه قد إسر الأذان عبر الصلاة نبركا واستشاسا أو زااة فم طارى».

 ⁽⁹⁾ مست سد بن افقال دود دیا خان دا آمرید در و (۱۹۸۱ د سی جن)

والإسهائية الكي ووقع والأوج العراق التعني والراحوة الهار الإداري فالسرات المتوافد والمترفقين واللفظ فالوقاليات الدين الدراميسية والمستقر أحق الاجتراء والاستراكات الدين والإستناء المستقلي العين [

راز مینی اوردین در ۱۹۱۰ وقتیسی ۱۹۶۰ و ۱۹۹۰ و بودن عینام در رودن واکنیدت دادهای و درم اصبل ۱۹۹۵ دادهای در ۱۹۶۰ و و میانی درمود در در درم مین دودند

أذان ١ ه _ إدخر ١ _ ٢

والعيان توسع في ذكر ذك هو فقهاد السافعة فعالموا : بسس الأذاب في أدل المواود حمل بولد. وفي أدن المواود حمل بولد، وفي أدن اسهموم فإنه برايل الهيد، وخلف السافر، ووقت الحراس، وعدد تعدل احمالات وصد التضايلات في السافر، والمعصروع، والمفايات، ومن ساء خيلسه من إنسان أو بيسة، وعدد إزال المير إلى التعيار ال

وقد رويسه أن ذائلة يعلق الأحاديسة صد مروى أو رامع الرأيت اللي هيالي بقاطية وسير أقل في أدفا حسن حي ولدت فاطعة أله إكداث روى أن البي هيلي الله عيد وسيرقال اللي عليه م موليد فأف في أده الإنتي وأقام في البسري م عمل أنه العميسان (ألك) وروى أموهو برة أن البي مسى الله عليه وسبد قال إلى السيطان إذ مودي بالصحاة أورا (الله)

وقد ذكر الحساسة مسأنة الأثراق أذات الولود فيمط وقعل الخنفية ماذكرة الكافوة ولم يستعدون قال الن مناسيل : لأن ماضح فيه اختريلا معارض مذهب المسجهد وال ويسفى عيد ، وكرة الإمام

صائبك هذه الأسور و مشمرها بدعة. إلا أن يعلى الناكية عن ماقالد النافعية تم قالوا : لا تأس بالعمل بدران؟



التعريف:

. 4 م. الإدخر سات طيب الرابعة . ^(م)

الحكم الإحمالي :

٣— لا يحل صفح شيء من شهر حرم مكة الدي مدت دون تدخير الإسمال، و يستنشى من ذلك الإنجر، داية يجوز قطعه (⁷⁰ لاستثناء رسول الله صبي الأخر، داية عليه وسلم به تحاجة إليه ها رود الخارى وسنمت عن الني صبيل الله عليها عن الني صبيل الله عليها عن الني صبيل الله عليه عليه مكل ضبة أكل الحد قديمي ولا لا عديدي، أحلت أي داعة من يبار، لا يستني ولا لا عديدي، أحلت أي داعة من صبيمها ولا ينتفر شجرها، ولا ينتفر صبيمها ولا ينتفر الحارة، ولا ينتفر صبيمها ولا تنتفر الحارة، والا ينتفر صديمها ولا تنتفر الحارة، فال الحالى؛

ا ۱۹۱۱ و مدة الاستاح (۱۹۲۶ و فحمه الاعتباع بهامش النشروالي الاعتباء والاعتباء العشام در ۲۰۹۷ و در عاددي درده مد الاعتباء (۱۳۳۶ ما ۱۳۶۵ ما ۱۳۶۵ و در عاددي درده م

والأصلار المرساء وسيانه لامر الأكلح ماء الطبوس

⁽ع) معنى أحدى و ١٩٥٨ مع معيضى ، أن الحدى، وجائدة في السيارية و المعاون المساوية على المساوية و المساوية المساوية و المساوية المساوية و المساوية المساوية و المساوية المساو

و روح در در در و فقی مرکز در اسان اگرین می بهای تصویین و با در حد اسان حسینج والحیه را در و کمه اوقت ی اما در در در مشتر امساله و

⁽⁸⁾ التعديدات الديادة العيل في طرابيح ويس من من التيادة وصويت الديادة العيل في طرابيح ويس من التيادة وصويت المواديد والديادة والبيادة الميادة الميادة والبيادة الميادة الم

 ⁽۳) جدیست می هرایزد از از شیطانی د جمع طاحه مؤثر (۱۸) المرباطی (۱۸)

إدخر ٢ _ أذكار _ أدن ١ - ٢

[لا لإدخىر انصاغتنا وفيوريا . تقال : [لا الإدخر . ولي رواية لليورنا وسيوننا . ⁽¹⁹

ود حيار فطيعه واستعياله فان هذا الاستعمال يشترط ألاً يكون في التطيب الما

وقد وكو دلك الفقهاء في الحج في بات ما يخظر في الخرو من الصيد وقطع الشجر وتحو ذلك.

إذكار

أبطر: دكر

اذن

التعريف

٩ - الأذن (بنفسم الدان وسكون) مغير انساح)
 وقو معنى منعق عليه بان الغمياء وأهل اللغة)

والله كرانت الأون عضو السنع , ونن السنع هو إدراك الأصوات السنوعة (ع^{لم}وثنات مابسها .

الحكم الإجالي، ومواطن المحمد :

الأدن عصر السم ، وفي الحيد مم ثنتان في المددة ، و يترثب على ذلك أحكاء على ;

اليهاب الآداري أدن الولود اليني والإقادة في الده اليسترى والإقادة في أدن الولود اليني من التوجيد الخدائي من التوجيد الخدائي من التوجيد الشالص أول مايضرع سميد ألا أوقد ورد احديث الشال يدن بدلك، وبذكر المعهاء هذا عدلاً في لأدائل منيد كلامها على الواطل التي يسن فيا لأدائل ودكره بعضهم في الأصحية عند كلامها على العبدة .

ع ـــ وإذَّا كَانَّتْ الأَذَنْ غير السمع وهي آلته ، فالله

⁽⁴⁾ فضاء ميرود يو آمكاد القرود من الادام مضعة الإدامومات له التقار الداري (1974 ما محمض الناس حمي الوجائية الى مشهر الدارة في طالو واق الأرثى ، وتعلى 1978 مع الشر العرائية الدارة في طالو واقى الأرثى ، وتعلى 1978 مع الشراحية المثار العرائية المتاركة المتاركة المتاركة العرائية العرائية المتاركة العرائية العرائية المتاركة العرائية ال

 ⁽⁹⁾ من الأوضال (۱۰ مطلع الطبعة المتعالية الصراية وجراء إلى
الإضاء الحدوث إلى والوالع إلى مناه متوسسات منطيع (السند
المعطور في أراد (١٥) و ١)

 ⁽١) دعمل عليه والقبط التجاري . طوعيع الدين م متجوع السخيري 1977 ، فتح الطلعة حيد القبر إذ وشرح الوويد الميجوع منام 1999 ، شع عامة القبر أن.

⁽¹⁾ هج الناري ۱۹۹۶

⁽٣) القوول في اللحة لأبي خالات المنسكري من الماطني وار الآف العليمة لد يورث

اجتنابة على الأدن الوحاءة لوحد القصاص في العصيد ونصف الدية في الخطأ حتى وتويقي السلح المطيعة أيضاً مع الأدن عنابة واحدة لم يحب اكثرام بصف الديد.

وقد فعيل الهمهاء دلك في كتاب الجمايات، وفي . (۱۹)

هل الأذباد من الرأس؟.

٣ أن إعدار الأدين من الرأس أو من الوجه على دات الاعتلاف إي دات الاعتلاف إلى حال الاعتلاف إلى حال المحلم مسلم الأدين على دات المعرف أم عبر واجب ؟ وهل يجرف مسلم عها بداء الرأس أم لا يجرف؟ وقصال المشقيد القول في ذلك في كيمية السيام؟ أو بات "وشود.

داخل الأذلين :

٤ ـــ المستحد، المدنها، في اعتبار واحل الأذن من الحرف, وإساء على ذلك احتلفز إلى إفطار العبائر واحد ل شايء إلى يدعلى الأدل إدا أو إصل إلى حلمه أأ وفسلوا الكلام في ذلك في كتاب الصباع لى بالدام عطر للعدائي.

و دو النقر الدين من والهيم هادماهي واصادي الفادة ابن ها. المام طبيع اليوكان و ما الله منواني (فره) ، والعنز العراشيخ الكرام بالرادي و طبع النال (فولي).

(4) مأر الأيطار الأدم والعلى الالادر الداحم على
 الثامر

 الله عائدية فيسيوسي ١٠٥٠ واحرر بهية ترح البعة أوراط والادي طبح الطبية فيساء وقواعات العين الإداراء طبح معاسمة السماح براء براي والتج المدير الا ١٥٠٩ عالم بهلان سنة ١٠٠٠

هل بعبر بالأذد عن الجسد كله؟

ه أحد أنعق المقهاء على أن الأدن عقبو من المدن لا يحبر عمل الكنل، وفرعوا على دات أن الرم إذا أضاف الطهار أو العلاق أو العلق وتموها إلى الأذن لا مشع ما فعد إليه اكما يؤخذ ذلك من كلامهم في الأنواب الذكرو.

هل الأدن من المورة؟..

لا ـــ النعق الششهاء عملي أب الأدب و الوأه من المودد، ولا يمرز إظهارها للأحسى.

وما العمل با من الربية _ كالقرص هو من الربسة البياطسة الذي لا عمق إطهارها أيضاً إلا ماحكاته القرطني عن ابن عالمن والسوء بن عرمة وبنادة من اعتبار القرط من الرابعة الظاهرة التي تجرر إطهارها. أنا

وانفضوا كا لك على أن الأدر موضع الوينة في شوأة دون الرجل، وافشك أماسوا تقب أذن الجارات الإاراسيم، المرطة (⁽¹⁾وليس نشلك مكان عدد ي كتب المعقم، وقد ذكره الحدثية في كتاب الحظر والإياسة، وذكره العقيمي في كتاب العسال، وذكره بمعمهم

⁽¹⁾ على إسترسى (1000) مقيع و الكلب وحدير الفاتي الدين أسكام القرائي المواتي المسائم القرائي المسائم والملكام القرائي المسائم المجاهدة على المسائم المحات المحات

⁽۱) حدثمية أن أعمد ل مؤادو م أدباه ل وعهد الهور إل تسكام المؤاد من عمد ل وعائب العبواني (۱۹۰۱) (۱۹

إذن

التعريف (

السياسي الإداران الدخة : إطلاق الفاق الفاق والإدارات الفاق الفاق

ولم يخرج المقلهاء في استعمالهم للإذان عن المعنى المعوي (1)

الألفاظ دات الصلة :

أ_ الإماحة ;

٧- الإماحة هي استحيريان انفل وانزلة دود مرسب ثواب أو عقائل. ويذكرها الأصوليان عند الكلام على الحيك وأقيام باعتبارها من أقيام الحكم المسرعي عبد جهور الأصوليان أأقوم في ذلك تقصيدات كابرة من حيث نضم الإباحد وتعليم متعملها وهو الساح (الظر) الملحق الأصولي). أراض المقاد عن أهده إسراء مقطوعة وأذك في الأضحية والهدي، والخشعوا في الوقعيت أذيا عبيباً في الحشاء في حازها البعس وفي يجزها المعس الآخر. (أكوعل تفصيل ذلك في كتاب الأضاحي من كنب المقد.

٨ ــ يستحب استوقال أن يعلم يديه في أدبيه أثناء الأذال (⁷⁷ أوقد نص الفقهاء على ذلك في كتاب الأذال عند كلامهم على د يستحب للمؤون.

إن يسمن الرجل رفع بديه إلى حد ء أذب ، عبد

الدحقى، في تكبيرة الإحرام وتكبيرات الانتقاد في الصلاة. الصلاة. وقد ذكر العقهاء دلك في كتاب الصلاة. و الكان المساوة. و الكان المساوة على المالة عشروعة المساوة و المالة عشروعة أن أفضل مكان توسير الغيم هو أذ إنا لفلة الشعر التا

وفد ذاكروا هذه السألة في باب قسم العدقات. 19 سـ وما بسبيل من الأذل في حالة الرض نجس، وأن الشقياص الوضوء به حلاف بين المفهاء مبني على حلائهم في متداس الوضود (الكيكل خارج نجس من البندائي وفد تكلموا على دنك في باب الوضوء عند كلامهم على نواقض الوضوء.

فيا يمل لنولي فعله في الصغير المؤلِّي عليه.

الدائد العرب والصاح البر، والقانون هيط، وكتاب اصطلاحات الصوب و ۱۹۹۱ م ۱۹ طريوون والكلمان للكتين ۱۹۱۹ طريكوان و إيدائه العالية عربة.

 ⁽٩) من عالمهاي خود دو ۱۹۵ مولاو شاك ، ولكم فح القديم دو ۱۹۹ ما دار استان السرات المراس و والمنوقي ۱۹۷۲ مط دار المحكم، ومعنى الفيتاح ۱۹۷۶ مصطفى داري

 ⁽⁴⁾ هم الحوامع الرائعة الأران الأرهار (1) للمتصفى الاحداد وإلى

رُورِي () هيد الروازي طبع مكت الكلت الأيهر بذر والمس الدروان ومانية الطبوس (1910-195)

 ⁽⁴⁾ مراذي الشلاح حاشية الطعطارة. ص ١٠٦٠ فتح الطعة العادية المصالية، والنس 197/1

⁽ج) حطية الملم أن ١٩١٧

وي مردية الرحام الروادية

و**ن**ويد. ⁽¹⁾

والفقهاء كدلك يفسرون الإباحة بالنحسي السابق المذي ذكره الأصوليون (⁴¹

وأرضا يستعمل الفقهاء الإذن والإباحة بمسى واحد، وهو ما يضيد إطالاق التصرف فقد قال الخرجائي ⁽¹]. الإباح، هي الإدن بالإنبان بالفعل كبف شاء الفاعل، وقال ابن قدامة ⁽¹²⁾ من ترعبي الساس غارا كان ودنا في التفاطه وأبيح أخذه، وفسر الشيخ عليان : الباح بالمأذون فيه، أنه:

وإذا كان الإذاب بسينجمل بعني الإباحة فلأن الإباحة مرجمها الإدار، فالإدن هو أصل الإباحة. وقولا صدور مايدل على الإذان في كان الفعل جائز الوقوع، فالإباحة الشرعة حكم شرعي عد جهور الأحولين، وجوقف وجوده على الشرع. أهم.

و سأدلك يستبين أن الإدامة الكون بتنضى الإذان سواء أكان صوبها أم صمنا، وسوء أكان من الشارع فومن الدياد مصهد ليعض .

ب _ الإجازة :

الزوالي فلسي فاروج

 الإجازة معاها الإمضاء بقال: أجاز أمره إذا أمصاء وجعله جائزًا، وأبوت المقد جنائه حائراً وبافداً.

والإدن هو إحازة الإيان بالفعل. فالإجازة والإدن كلاه، يدل على الوافعة على الفعل.

ج - الأمر: 2 - الأمر بر معاند لغة : العال: واسطان أ

إلا أن الإون يكون قبل المعل، والإجارة تكون بعد

 أقب الأمر من صعافيه لغة : الطلب: واصطلاحاً : طلب الفعل على سبيل الاستعلام، فكل أمر يتصمن إذنا بالأولوبة.

أقسام الإذن

الإذن قد يكون عاما وقد يكون خاصاً، والعبوم والمصموص قد يكون بالنسبة للساذون له، وقد يكون بالمسغ لمعوضوع أو الوقت أو الزمان.

أب الإدن بالنب للتأدون له ر

الإذن قد يكون عاماً بالسبة للشخص المأذون لم وذلك كمن أتنب فهواء فلما وذلك كمن أتنب فهواء فلما يرائل أن أخذا وكمن فلما يرائل أن أخذا وكمن من غيل أو فعرا وكما من غرس شجرة في موضع لا صلك فيه لأحد، وفي يقصد الإحباء فقد أباح تشامها وقول تمارها وكأن يحق الإمام للمسلمين مؤسط لوقول المرائل فيه ولمكل مسم حق الوقوف فيه ولمكل مسم حق الوقوف فيه ولأنه خافون من المسلمليان ("أومن ذلك الدعوة العامة الدعوة العامة الدعوة العامة الدعوة الدع

(١) النعر بعات تشورهاي من حمة معيطي الدالي

(٣) اللمسي ١٩٥٠ والإطامكانية الرياض

للشاصي الإدادياط المكادة التحارية ليامصور

٢٨٣) - به تعرب والقصاح شير واين ماسي ١٩٨٢

⁽²⁾ من عائد من ۱۹۶۳ من ومدين افتاح ۱۹۶۳ ما و لغي ۱۹۹۱ ما و حطاب ۱۹۷۵ شده ما الهاديا و والاما دار ۱۹۸۱ ما در المدرقة بيورت، ومثن الإدادات ۱۹۸۷ دار

⁽⁴⁾ صنع آخلیل ۱۹۸۶ و شاهدهٔ النجاح طرایاس به نیب به (۵) جنع الحموامیر ۱۹۳۸ و والسندهای ۱۹۰۱ و به واسواهات

وقب يكون الإذب تخاصا بشحصي أكمن يقول ا هذا الشيء صدقة بغلاب أو كانونف على أهل مذهب معرر لعرف علة الوقف عليها. أو تخصيص أحيد البضيفان يعدام حاص، أو اقتصار الدعوة على معض كاس. ⁽ⁱ⁾

ب_ الإذن بالسبة للتصرف والوفت والكان: الاست قد بكود الإذان عاما بالسبية للتصرف والوقت وللكتان، وقد يكود خاصا، فإدر البيد لمده ق الشجارة يعتبرعند الخنفية والمغمارعيه اللاكبة إذ عاما بجز للمند الأذول ام التصرف في سائر التجارات ماعدًا الشبرعات، حتى لو أدنا ، في نوع من أواع المنجارات فهو مأذون في حملها، خلافا لرفر، لأن الأذناحند الحنفية إمعاظ الحقء والإمقاطات لا عوقت وقت، ولا تنخصص بوع دون نوع، ولامكان دون ميكيات، فيلو أذل له يوما صار مأذونا هطمها حني يتمجر عليه، وكذلك لوهال أهاز أؤنب للتابي لتجارة في التردود السيحين إلا أنه إدر أمرة مشراء شيء حاص كان بقول له: الشروعره، لحو لضت أو الشار كسبوة فالمني الاستحداد لفقصر على ما أفافاته فيبده لأناهدا مرياب لاستخدم بمواراني عالمدين إاعمم أدالإذنا بالتصرف إذناء فاحارة

وبالشخص منخدام. ^(۱)

وعدنه الشافعية والخباسة وبعض الالكنة ورفر مان احتافيية بشعيد الإلان بالمسية للعباء فلا يصبر التعليم مأذوها إلا في أدنا له فيه سيده والأن تعمرته مستماد من الإذن، فاقتصر على الأدرب ب، فإذا أَوْلَ لَهُ فِي النَّهِ فِي نُورُ مِ كَالْشِابِ ، أُو فِي وَقَتْ كشهركة أورابله فلاجرياء كالمتجاورة ؟ الوكيل وعامل القراص، لأمه منصوف بالإذن من جِنهة الأومى، ووجب أن يختص ما أدب له فنه أ فإب لإيشعي عشي شيء ومعرف حسب الصلحة عنه الشافعية فينصرف في كل الأنوع والأرمة والبلداف وأمشلمه الإذن الخناص والبعام كثيرة كهافي الوكنانة والعرافس والسركة والإعارة والإحارة وتحيرهان وللطر و أبرايا .

من له حو الإذف: إذن الشارع :

٧ _ إدار الشارع يكاور إما مص، أو باحدوم مي تخركم فيزيتطي تصالح العبادر موحراهاه الموامد النعامة فيعاصد الشريعة، كحب الصالح ودره

ووجوه الإذن من الشارع متعادة الأساب المرخ مدرحي أأشر معية في الحقاط على كيان العرد والإضع

٨ ـــ عاونات من الشارع فد يكود النوسعة وانتسير عمي المولاد في حياهم وكاليع والشراء والإحاره والبرهان با كها حاء في قوله نطالي ؛ 8 وَأَخَنَ اللَّهُ الَّذِيُّخُ

⁽¹⁾ اس مانسان جاجون ۾ سنوني وتائد، وياه مان لياکن ومسهر الإرداب الزرازة فالرائسكن إنصل أنساح ١٠٢ وال

وع) السريطانيني فارقاء في أداد والأحشار الأباد وهادي العربة مسرودته ومعاقع العسيامع ١٩٩٧٠ الجامقة والعموقي جرورجر وطمالة ورجال الكناة الإسلامية

⁽١) مصل الحاج ١٠٥٩، ولحس فارداء والدوقي ٢٠(٢٠)

وَخَرَةِ الرَّبِ « ⁽⁷⁾ وقبول تبعالي: «فرِهَانَّ مُقَرِّفُ » ().. الم.

وكدلك الإفاق بالقسع بالنظيبات، كالأكل وللترب والسكل ولليس، كراج، ول فيه تدار وقل من طرة ربخ أن ألمي أغراج للناده والظينات من الرؤي والكل

والإذار بالتكام للسنع والمناسل على هاجاء في فحوجه محدثين. «أف أنكِخُوا ما طباب أنكُم فين الشناء الأراض ذيك أضا الإدار العبد إلا في حياله الإحدام والإدار مؤجياه الموات، والإدار الانتفاع دفطريق العام والنبي المام وفكدا، (14) هـ وقد يكاوذ إن الشارع مالإسفاع على وجه

الشعيد والفرية، كالانتفاع، انساحه والقار وارباطات التا

والإذناق كن منسن يجب أنا يسمر فيه على الأصل المدي ورد من المشارع مفيداً بعدم الغيور مالغره إذ لا ضرو ولا ضرار في الإسلام.

وقد وضع الغمهاء لكل هذه التصرفات قوامد وشرائط لانه من مراعاتها، وتعالمية ذلك تبطل التصرف.

كذا ك ورد أن الرسول صلى الفاعلية وسلم ما ميرين أمر من إلا خناه أيسرهما مالم يكن إلى، وكمان صلى الله عملية وسلم مبهى عن الوصال في العددة و بقول: «حقو من الأعمال ما تطبقون إلى العدل عن منى تعلق من الأعمال ما تطبقون إلى

وعيلى هذا الأساس كان الإدل للمسافر والترابض المنافر والترابض المائدة في وطفات، وقد علل عن مائك والشافعي منع المعوم إذا عاف النب به وأنه لا يجرف إدافيس. ونقل النب في العهارة عند خوف الناف والانتقال إلى السماء، والدليل على النع قوله النائر العباد ذا الأستكن أله أنها وجاء في حديث الذار لعباد ذا الله في التسماء والذار العباد ذا الله في التسماء والذار العباد ذا الله علي التسماء والذار العباد ذا الله علي التسماء والذار المعالم الذاك الدورة والمستقال التي علي المنافلة المناسعة والدارا عالى علي التسماء والدارا عالى علي التسماء والدارا عالى علي التسماء والدارا عالى علي التسماء التنافلة الت

والإمورة لمرة (196 11 مورة لمرة (1972)

ا ۱۱ موه عمرة ۱۳۶۶. (۱۳) مورد الأمراك (۱۳)

^{5 1- 4-411}

 ⁽³⁾ أمير مناسباً من ١٩٧٥ والمصوفي ١٠٠٥ ومنتش إلازات عرفه (وريش أفتاح ١٩٨٩)

 $^{201/432~\}rm egg) (1)$

ر مورون معرود (۱۸۵۰) (۲) سرون أليف تر (۱۸۵

ره) خورهٔ سام ۱۸۲

وع في المستعدد من المراكزية المجاري ومستم والعمد له المفتح البداري (۱۳۶۶ في السعم ويسمح مسلم ۱۹۶۶ مال المديد روم ۱۹۷ عشق عمد قواد عبد تاتول).

⁽⁴⁾ مورو السام (4)

وليتكم ولينز صوفه » . (١٠)

وكذلك كان الإذن بهاء مة ما كان عرما لذاته وأذن به المعارض اكأكل المئة ولحم الحنز الروشرات الحسر لإزالة النصة وذلك ادا عرصت ضرورة رهي خشية الثوت أو البلعال، وكدات الإذن إناحة ماكان عرما لمديرة كالإدل بنظر الأجنبة قلواح وينظر المورة إذ عرصت حاحة كالعلاس أأل

وكل ما كال من هذا الصنبل عديد مشقة وجرح سواء أكانت الذوة حاصلة باغتبار الكفف كالماذر الصنام قاتا في الشمس، أم كانت الشعه تابعة طفعل كالريض غير الغادر على أصوم أو الصناف والحاج لذى لا بعدر على احج ماشياً أو راكب إلا منسقة ضرحة عن المناف بهذا هو لدى ورد فيه السر ومتروعية الرحس.

ولمد وضع العمهاء بعض القواهد العامة أدلك، كشيم : العمرورات تبع اعظورات. الشفة أعلب التبسير، الضرورزان، أ^{عل}

أما إوا كالبت الشيعة الداحلة على الكلمية السبت بسبة والاستياد خولة في أعمل تشأعه

(1) الموافقات (1970 - 1970) (1970 - الأنساء المستومي) أمر (194 مفتص الخلق

وسويت الامراه فقد أعلى الدائرة التدايل وأبوا الدائرة وأبوا الدائرة والمستقد والسنقل والمداوية والدائرة والمداؤلة والمداوية الدائرة وأبوا المداؤلة والمداؤلة والدائرة والمداؤلة والمداؤلة

و دي الإشتيار وازوه در والغيي «رفعه در ۱۹۹۹، به ج اجبل دروهه

زجز الوابعات الإرجال دده وتلأنا بالمسيوش من ١٨٨

فلمها فيهم من جموع الشرايعة الإذناق بالمعها على التحرر الإطلاق وقد السنفة، من إن التحرح أذنا في التحرر منها علما علما علما علما علما علما علما والم أنها علما والإدناق الإذباق عدم عدد وقوع الأسراضي، ول استوق من كل مؤذ آدسا كان أو عسرو. وتشاده بعول المعهاء: لا فسمان في نفس أو طرف أو يضم أو مال. (12)

إدن البالك :

14 مد المدك ما كها جاء ق استور المراه عو العدال شرعي من الاستاذ و بن شيء مكود سبا عمرة فيه وما ما تصرف فيره فيد (11)

و يعول نبي عجم (اللك قدرة بشها الشارع مندا. عمر النصوف (^{(ال}

و لأصيل أن كن ممنوك شخص لا تجز نصرت عبيره فيه ددون إده إلا للماحق كأن يتناح المرجمي المبواء، فإنه يجوز الاودد و لوائد المشراء من مال المرجمي ما يجدد إده المرجمي دونة إذهار (12)

أنه الإذن بالتصرف :

 ٢٠ ا جيوز المساحث أن بالذن الغيره بالتصوف مها عدك ما ودلك كي في الوكالة والغراض (الغمارة)

ة () موفقات (الراحة والمرح المناح (1949) مصطفى الطبي الرامي أهناج (1919) والأفادان (1979) ويتمسله (٧) مسبور المرارات (1979)

وم) الأنساء لأبل تجرحا الطهاة العاسية.

الزوريان عادين فأنخره بهلان فأتتاك

فإن الوكيل وعامل القراض يتصرفان في ملك فيرهما يهادن المالمك عطى مايقع عليه الإذن من نصرفات , ومن ذلك أيضا الرصى وباظر الوقت , ولذلك شروط مصصلة في كتب الفقه في الوكالة والقراض والوصية والوقف .

> ب... الإذن بانتقال الملك إلى الغير : ١٣ ــ كما في البيع والهبة والوقف بشروطه .

ح ــ الإذن بالاستبلاك :

18 ـ وذلك مان بأذن المالك باستهلاك ماهو مملوك لمه م ملوك له من رقبة العبن، حيث بأذن الغيره بتناولها وأخذها وذلك كما للطحام الذي يقدم في الولائم والممانح والخميسافات، وصايمتم على الناس في الأحفال من دراهم وورود، و يستسمسل ذليك أيسفها الإدن بالاستهلال ببدل كما في القرض. (11)

د ــ الإدن بالانتفاع :

٩٥ ـ وذنك كأن يأدن بعض الساس لبعضهم بالاستفاع بالشيء السلوك، والإذن بالانتفاع لا يقتضى سلكية الآذن للبن بل يكني كون مالكا للمنعمة، والاذن بالانتفاع قد يكون بدون عوص كما في العاربة، وقد بكون يعوض كما في الإجارة.

وقد متنسوم الإذن بالانتفاع حسب كون الآذن ماتكا للمن ملكة ثامة أو ماتكا للمعنها ففط وقت

(١) اس مايديس ٢٠١٢، ومسيى الإرادات ١٩٠٨، وقواعه

المنبر ٢٠٩/٢ فا مستقى اخلى.

الأحكام في معالم الأنام ١٧٣٧، ١٧٥ الاستعامة والسرح

الإدن د فقد يكون الآذن مستأجرا و بأدن لفيره يالانتماع في الجملة على تفعيل في الذاهب. ومثل ذاك الإعارة والوصية بالمنفعة والوقف فيكون للمستمر والموقوف عليه والمومى له بالمنفعة _ إدا كان في صبخها ما بفيد الإذن بذلك بد على الإذن للغر بالانفاع . (1)

ومن ذلك أبضا إذن الأفراد بمضيهم لبعض بالانتشاع مالطريق الخاص واتجرى الحاص^[7] خالانت في كل ذلك إذن بالانتفاع، إلا أنه يجب أن براعي أن يكون الإدن لا معصية فيه كإعارة الجارية للوطء وأن يكون الانتفاع على اليجه الذي أذن فيه المالك أو دونه في الضرر وإلا كان مصيال ⁽⁹⁾

إذن صاحب الحق ;

 الإنسان هوما تتعلق به مصلحة تعاصة مشررة محفشضى الشربعة. سواء أكان طاليا أم قير ماثنى.

والأصل أن كل تعرف إذا كان يس حقا لنبر من بباشره وجب لنقاذه الإذن فيه من صاحب هذا الحق.

وصمور دقيلت كالنيرة في مسائل الفقه ومنها الأمثلة. اللآنية :

 أحد من حموق الروج على الزوجة معها من الخروج من منزلها، وعلى ذلك فلا يجوز لما الحروج

لاخفية واراء ومايد هاولداية وراء عام لكيية الإسلامية واستيق الإدوار والإدوار عام هار واغطاب والإعلام دار النكر والني عراجها

⁽٢) المي د/١٨٥ وماردها.

⁽r) المسرقي ١٩٠٨٢

إلا مؤذن ، و يستثني من دلك الخروج طلق أفوى من حقد كمحق الشرح (مشل حجة الفريضة) ، أو الملاج ، أو الزيارة أبريا على تقعيل في الذاهب . "" ١٩٠ - به - تلمرتين حق حيس الموفرة ، حتى يستوفي دينه ، وعلى ذلك فلا يجوز للراهن بيم المرعود إلا بيوذن المرتين ، وإذا بناعه فهو موقوف على إجازة المرتين أو قضاء دينه ودلك عند الحقيد "" وللفقهاء في ذنك تفصيل ينظر في مصطفع (رهم) .

٩٩ - ج - المواهب قبل إقباض الهبة أو الإذار ق الإقباض حق المحكية، وعلى ذلك قلا يجيز السوهوب له قبض الهبة إلا بإدن الواهب، فلو قبض ملا إدن أو إشباض لم يملكه، وذلك عند الشافية، خلافةً للمالكية على تمصيل للفقية، في ذلك (^(*)

٣٣ ـــ و ـــ لعد حب البت حق في عدم دخول أحد
 إلا جاذات ، وعلى ذكك فلا يجوز لأحد دخور، بت إلا

بَائِدُ مَنْ مَاكُنَّهُ لَقُولُهُ تَعَالَى } «يَالَيْهُ لَلْفِيْقُ آلَفُولُ أَوْ فَادْخُلُوا مُلِيونًا فَهُرْ بِقُولِكُمْ خَشَّى نَشْقَالِسُوا » م اي مُسَاذِنُوا (1⁷²)

والصور من هذا النوع كثيرة تنظر في مواضعها.

إذن القاضي :

٣٣ - الشفياء عبر اولانات العامة، والقرض منه إنساء العدل وإيصال الحق إلى مستحقه، ولما كانت تصدرفات الدار مربطهم مع بعض قد يشويها الجوز وعدم الإنصاف عما يكون عل تزاع بينهم كان لابد للغاذ هذه التصرفات من إذن التاضي تمقيقا للعدل ومنا للنازع ومن أمثة ذلك مدائي :

٢١ - تجب النفقة على الزوج أوجته فإذا أعسر الزوج بانفقة تعد المنفية لا يعرق بينها ، بل يعرض الغاضي لها النفقة ، ثم بأمرها بالاستدائة ، فإذ استدانت بأمر الفاضي صارت وبنا على الزوج و يتطالب بها ، أما لو استدالت بغير أمر القاضي فتكود المظالمة عليه (") وينظر النصيل في مصطلعي (انفقة وإعسار).

99 _ تجرب الزكاة في مال الصغير عند الذاكية ، فإذا كان الصغير وصي فقد قال مناخرو الذهب : لا يزكي عند الوصي إلا بإدن من الحاكم ، خروجا من اختلاف وخداصة إذا كان هناك حاكم حنفي برى عدم وجوب الزكاة في مال الهجير عليه ، كذلك قال الإحام ماقتك : إذا وجد الوصي في التركة خراً فلا

⁽۱) دلمسني بالردان وامن عابدين ۲/و۱۵، والمسولي ۲/۱۱۵. و ختيرين ۲/۱۷

ووي الاحتيار ١٩/٠

⁽٩) نسي ألحدغ ٢(١٠٠) المعولي ١٠١/١

^{120/2} Mary (1)

 ⁽⁴⁾ منتين الإرادات ۱۹۳۰ (0) والمصوفي ۲/۲۰۰ (۱۹۲۸ والد والد والدولة (۱۹۲۸ و ۱۹۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲۸ و ۱۹۲۸ و ۱۲۸ و ۱۲

^{14]} الشرح الصدي ١٩-٥٠ ه مطلق الخلي. وبنتي عناج ١٩/١ والآية من مهة النو/٢٧ وم) الاختبار ١/١

يىر يىقىها إلا يعد مطالعة السلطان لئلاء يكون مدهمه جوار تخليلها . ⁽¹⁾

٣٦ ـ يشرف الخنابلة : من عام وه وديمة أو نموها وأولاد مثان الإنساق عليه لا يكون إلا إذان الحاكم أب الإنساق على المديمة فلا مشترط فيه إذا الحاكم وإن كنان الأولى إدامة الحشيماطا . (**(د) وديمة ـ نتشلى.

والصوراس هذا النوع كثيرة وتنظر في مواضعها ر

إدن الولى :

٧٧ ــ الولي هو من له ولاية النصوف على غرم، أي الشقى أو أي اقال، الصغر أو صفه أو رق أو غير ذلك و يظل الخجر قالة إلى أن يزول سبيه.

ولما كان انجمور عليم قد يعود تصرفهم بالصرر عنهم، أو على الشيد بالنسبة للعبد، كان لابد من نظر الولى ودنه مما الصور.

وفي الجَسَنَةُ قَالِدُ تَصِيرُفَاتَ النَّفِيهِ وَالْمَنِ وَالْمِدِ فِي النَّالُ وَالسَّكَاحِ لاَيْمَ فِيهَا مَنْ إِذَّنَ الولِي عَنَهُ جَهِور الفَّهَاءَ وَعَمَدُ لَى حَنِفَةً لا حَجْرَ عَلَى النَّمِيةِ.

والمسير عبد الشافية ، وأن رأي للعنالمة ، لا يجوز تصرفه ولو بالإذن ، لأنه يشترط البلوع لصحة عقدي لشكاح والبع ، وكذلك السفيه في الأصح عند الشافية ، وأن رأي للحابلة لا يصح نصرت ي المال ولو أذن له الولى لأن الحجر عليه فتيذيره وسوء تصرفه ، فإذا أذن نه قند أذن فيا لا مصحة فيه ،

وقبل يصع بالإذن أما تكاحه فيصح.

أما غير المميز والجدون فالا ينصبح تنصرفها ولو لادن.

وقد اختلف الفقهاء اذا تصرف السيز والسفيه والعبد بدون إذن الوكي بين الإجازة والرد والسطلان. (1¹⁾

۲۸ ـ والمرأة وال كانت رشيدة لابد من إذن الولي عند نكامه بها بكرا كانت أوتيا ، عند مهور الضعيماء ، تشول النبي صلى الله عليه وسلم : «أيا الرأة نكحت مدور إذن وليا فنكامها باطل». (⁷⁷)

وعند أبي سبغة وأبي يوسف . في ظاهر الرواية . يسخد نكام الحرة العاقلة البالله برضاها وإن لم يعقد عشها ولني . بكرة كانت أو ليباء لأنها تصرف في خالص حقيها . وهي من أهله . لكرتها عائلة عيزة . ولها الخنيار الأرواج ، وإنها بطالب الولي بالنزو بج كيلا نسب إلى لوقاعة . (٧)

إذن منولي الوقف :

٢٩ ـــ متنولي الوقع أو ناظر الوقف هو من يتولي
 لعميمام بشئون الوقع وحفظه وعمارته وتبغيذ شرط

⁽¹⁾ الاستنباط 1964، 1971 بالما 1972 وطلبات المجاورة المسابق (1979) والمن ساملين المجاورة والاحتمام (1979) والمن شاملين المجاورة والاحتمام (1979) والمناسبة (1979) والمحتمد المحتمد (1979) والمحتمد المحتمد ال

 ⁽۳) سدت : «البا اسراق . » فمرسه لموداهد والترمذي ولين ماية هر هائشة وهوصميع دفيمي العدير ۱۹۲/۰ (۳) (۳) الرابع سنف والدية (۱۹۲/۰)

⁽۱) مع اختیل ۱۹۹۳، مکتبهٔ التماع طراطس به لیب. (۲) مستبی الإرادات ۱۹۳۲،

الواقع، ولا بتصوف إلا بافيه مصلحة الوقف، ولا يجوز تلموفوف عليه. أو لعبرهم إجدات شيء فيه، من ماء أو غرس إلا سافات سافان الوقف، إذا وأي فله مصاحة، ولا يحل للمتولى الإذف إلا فيا بريد الوقف، معاجوراً.

كدنك من وظيمة الناظر أهميل الغان، وتسميها على مستحميها، وتنزيل الطنية منارقيس، ولا يجيز من ذلك لفجاليس، ولا المعامل ولا المعارس إلا يؤدن الناظر.

ومسامع الموقوف ملك المنوفيف عليه, يستويية بنف و خيره، فإعارة أو إجارة، كي يغول الشاعبة، ولكنه لا مكن⁽²⁾من دلك إلا مياذك الناظر، مع تفصيل كثر لمعلها، في ذلك، و بنظر مصيل ذلك و حسنه : (وفف).

إذن اللأذون لدار

 الساغانب ما بطنق انفقهاء لعط المأدود له على السه الذي أذن له سيده في التجارف ونذلك بعقدون له مايا بسمي باب المأدون.

ولعد احتاف العمها، بالسنة للعبد المأدون: هل علك أن بأذن للمبر، في التجارة أم لا ؟

فصد الخنصية والمائكية يميز أن ينذن العد المأذون له لغير- في المجارف لأن الإذن في التحارة تحارة. أما المنسافحية والحناباة فإسهايرون أما لا يميز له أن

بأدن لغيره بالتجارة بدون إذن سيدن فإذا أذن له سيده بذلك جازه قال الشاهية : وهذا في انصرف التمام، فإن أذن له في تحرف خاص كشراء ثوب سار . (1)

. 41 – ومحد بله خسل في دليك أيضيا عباسال الفراض ما مبياره مأدونا من رب كان في التجاري

 و حرف جهور العنهاء أنه لا يجور لعامل المشارية أن بنشيارب عبيره إلا سإدن وب المائي، وإن أدن له جدن.

و يرق الخدهية أن رب الباد لو فوض الأحر المحاصي، مأذ قال له اعيل برأيك مثلا، فإنه يهوز المخاص أن يصارب بدون إذنارب المالي، أما اذا قيدم يشيء فلا يجوز له .

والأصبح عبد الشافعية أنه لا يجهز أن بذوس غيره ولو «لإدن» لأن القراص على خلاف القياس، وافرأي الشاني: يجوز «الإذن» وقواء السبكي، وقال به الذي فطع به الجدهور. (11)

ومن وقلك امضها البوكسل والوصي والقاصي. وتنظر في مصطلحاتها

النعارض في الإذن :

٣٦ مـ إذا اجتمع إلنان أو أكثر، من لهم حق الإذن في نمرو بج المرة مشلاء وكاموا في درحمة واحدة. كلاحوة أو مبهم أو أعمام، وتشاحوا فها بينهم. وطلم.

⁽۱) صحبي الفتاح الإرادان وصبي الإرادات ۱۹۷۴، والديومي ۱۹۷۲ والدائر ۱۹۷۶

ة 19 الأحضار 19 وي والفي 1945, والتسولي 1949، ومعي الفياح (1957)

 ⁽¹⁾ أس منتصور ۱۹۰۳ با ۱۹۰۹ و دامه بعد طابع بوقع ۱۹۵ برد.
 (معنس العملي ۱۹۹۹ مرمعنقش الطبی و فرای ۱۹۹۶ مرمینی العملی المحترب العملی و ۱۹۹۹ مرمینی الازامات ۱۹۰۳ و ۱۹۵ برد.
 (معنا معنای ۱۹۵۹ مرمینی الوزامات ۱۹۷۹ مرمینی ۱۹۷۹ و ۱۹۷۹ مرمینی ۱۹۷ مرمینی ۱۹۷۹ مرمینی ۱۹۷ مرمینی ۱۹۷ مرمینی ۱۹۷۹ مرمینی ۱۹۷۹ مرمینی ۱۹۷۹ مرمینی

كال منهم أنا ينزوح، فبعضد الحبابلة والشافعية يغرع بَسِنِهِ، قَطَّمَا لِشَرَاعِ، ولتصاويهم في الحق وتعذر الجمُّم بينهم، الن حرجت قرعته زوم، وقد كان المبي حبلي الله عنيه وسلم إد المراد سفرا أقرع باس سنافه.

وعند المالكية : ينظر الخاكم فيمن براء أحسيم رأما من الأولياء، وهند الحنفية : يكون لكل واحد منهم أنا يزوجها على حياله بارضي الأخر أو سنفطأ إذا كان التزويج من كفء بهر وافر.

وهمذا إذا انحمد الخياطيس أما إدا تبدد الخاطب فارمه بحتير رضاها ، ونزوج عي عبنته، فإنه مُ تمس المرأة واحدا ورضيت بأي واحدمهم، نصر الذكم في الرّويجها من الأصلح . كما يقول المالكية والشامسة ة إنَّ مادر أحدهم فرُوجِها من كفء فرنه يصنع، لأنه أي برجد ماييز أحدهم على غيرور

ولو أذنب لهم في النزو بج، فزوجها أحد الأولِ.، المستنوين في الدرجة من واحد، وزازمها الآخر من عبران فإدعرف السابق فهوالصحيح والآعر باطل والدوقع المضمان في رمن واحيد، أو عهل السابق مهما فسأطلان وعذا بانفاق الم تفصيل و ذلك. (ر) نگاح،ولي).

٣٣ ـــ وفي التوصية كو أوصى لا لمين معا فها وصياف ولا بحوز دواحد منها الانفراد بالتصرف. فإن انعشلف الوصيان في أمر. كبع وشراء، نظر الحاكم في فيه الأصلع ، كما بعول الالكية .

وتحسد الحنضية برماعدا أرابوسف الابتعرد أحد الوصيين بالشصرف الاإذا كالباس حهة

قامسين من معدمين ، فإنه حينسك يموز أن ينفره

والتعمرف في هيم الأمور. ⁽¹⁾

م بكون الإذن؟

ا ٣ سـ للشعبير عن الإدن وسائل متعدده. ومن دلك المعط الصرايع الدال على الإدناء كقول الأب لولمه المسيز: أذات لك في التجارف أو شقر لي ثوبا وبمه. أو انجر في كذار (١٦٠

٣٥ هـ وقد يكون الإذن بالإشارة أو الكشابة أو البرسالة وذلك كإذر الرأة في إنكاسها إذا كانت حرسم، أو إدن النوني بالإشارة إذا كان أعرسي ة إذ الإذن هنا يجمع مالإشارة إذا كانت الإشارة معهودة معهومة ، وكماك الدعوة إلى الواعة مكتاب أو ومنول تميز إذنا في المنخول والأكل، قا روي أحوهم بنوة رصني الله عنيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ﴿إِذْ وَعَيْ أَحَدَكُمْ فِجَاءُ مِعْ الرَّسُولُ i^{σ_0} n ba ļau diba ė ė

وكما يحكون الإدن سيناشرة نمن بملكه فإنه يكون بالإنابة مبعى

أحداثنا بالتصرفين وقناني أمو يتوسف بجورات ينفره كال واحدمنها

⁽¹⁾ المصوص ١٩٣٠)، والتخديل إراضه ما مكتبة الرياض الصفيطة وأمي ماخان فالفقة طائك ولالزاء ونصي الهياج ١١١/١٠ والعلى ١١١/١١

^{﴿ 1]} من مدينين ١/١٠١ هـ لاينة ولاي، ومعنى الحاج ١/١٥٠. ومايعتاها والمسوقي الارواءي وسبهي الإزادات فأراروه

 ⁽⁺⁾ حديث الدائا دُمن أحدك ... د أحراب الداري إل الأدمد المقبران وألوداوه والبهي ويائمت الإيادار وهواعس (بيعن أنعمير ١٩٧٧)

¹⁶⁾ ميطامع ١٩٠٤، ومعمى الأنفاح ١٩٠١، والدسوقي مرعهم والعلى ١٩٧٦م

كذلك التوكيل بالكتابة والرسالة بعتبر إذنا (1) 19 - وقد بعتبر السكوت إذنا في بعض التصرفات. والأصل أن يعض التصرفات. الا يعتبر إذنا ، وذلك تقاصلة : الا يعتبر إذنا ، وذلك شرح عن هذه المفاعدة بعض الصور التي يعتبر السكوت فيها إذنا ، ومن ذلك سكوت البكر عند وليا ، وإن سكوتها بعتبر إنساء وذلك بقضى الحديث : الاستأمرو النساء في أيضاعهن فإن البكر تستعمي فتسكت فهو إذنا ، (1) أيضاعهن فإن المنتقد و مستحيا أم واحيا . (1)

٣٧ ... وقد احتاف اغفها، في مكوت الولي عند رؤيف موليه يبيع و يشتري فسكت هل يعتم سكوته إذا أم الا ؟ قعند الخدفية وفي قول المالكية يعتم إذا أم وصند الشاقبة والحنابلة وزفر من الحنفية ، وفي عول للممالكيم الا يعتم ذناء الآن مايكون الإذن فيه شرطاً الا يعتم فيه السكوت على يبيم مال غيره شرطاً الا يعتم فيه السكوت كس يبيم مال غيره

(ع) الأنسباء لاين تجير من ١٩٦٠ به ١٩٢١ الطلسمة احسبسية المصدرية، والأنساء تحبيهان عن ١٩٩١ (١٩٦١ - ١٩٠١، وصنى المستاخ علام ١٩١١ (١٩٦١ - ١٩١٤) والمعلى ١٩٧١ و ١٩٧٠ وصناني (لإلقات ١٩١٤/ ١٩١٤)، واللموثي ١٩٠٤، ومنح المسلسل الإداداء (١٩١٤ والاداد)، ١٩٠١ - ١٩٠١ وصواهر الإكتيل (١٩٠٤ - ١٩٠٩ والموديرون).

وصاحبه ما كن قلا يعتبر إذناءولأن السكوت يختمل الرضا ويحتمل السحط، قلا يعلع دليل الإدن عبد الاحتمال (1)

٣٨ وفد يكون الإذن بطريق الدلانة، وذلك كتفديم الطمام الضيوف، فإنه فرينة قدل على الإذن وكشراء السيد العبله بضاعة ووضعها في حافوته، وأشره بذلجالوس فيه، وكبناء السقايات والحامات للمسلمن وأبناء السيل. (*)

تقييد الإذن بالسلامة ز

٣٩ ـــ من القواعد الفقهية أن المتولد من مأذون فيه لا أشراف. أي لايكون مفسونا . و يستثنى من هفه القاعدة ماكان مشروط بسلامة العاقمة (٢)

و يمسم الحنفية الحفوق التي تثبت للسأذون إلى . حين :

حقوق واجهة ، سواء أكانت بإنجاب الشارع ، كمنى الإسام في إقامة الحدد ، وفي القصاص والتعزير ، أم كانت واجمة بإنجاب المقد ، كمثل القصاد والحجام والمثال .

وهيفه الجمعوق لاستشفرط فيها سلامة العاقبة إلا بالتجاوز عن الحد المعاد.

حفوق مساحمة ، كحق الولي في التأديب عند أسي

⁽٣) صفيت: «السناسرة السناه بي. «أحرجه أحد للنا والسنامروا الساء ي أشاعهن قال: قبل قال الكر تستعيء فيسكن وال و يهو إلى بم ولترجه المعاري والسائي بالعام مشارة (السرد ١٣٣٠م) وقع الباري ١٩٩٧مها السلفية. والسائي ١٩٧٩م وطع الحلي من ١٩٣٨هـ)

⁽۳) - الأنسادلان غم من ۲۹، والأنباء للسوفي ص ۱۹۱۰ ومفسي الهناح ۱۹۷۶ د والسي ۱۹۷۲، والاسيار ۱۹۶۳ والمكاني ۱۹۶۲

⁽¹⁵⁾ معتني الفشاح ١٩٠٠- وابان عديس ١٩٢٤، والاغتيار ١٩٠٢ ، والمعني ١٩٩٨، ومنتي الإرادات ١٩٧٢ وانهج ق شرح النامة ١٩٩٧ معيني الحين الثانية.

⁽۱۱۵۰ منهار ۱۲۰۳ و، ومعنی الإاوات ۱۲۸۲، وتعفیوسي ۱۲۸۲ وافظات ۱۹۳۹

راه) الأنساء تجميرض من ۱۹۱، وعالم هسالم ۱۹۰٪ ۱۳۶۶ الأنساء تجميرض من ۱۹۱، وعالم هسالم ۱۹۰٪

حسيمة، ومن الزوح في التمز يرقها يباح له، وحتى عائداً و بالطريق الدم.

وعدَّه الحقوق تنفيد بوصف السلامة. (11)

ر بالنصري ذلك عند نقية المفها ويتين أبه مسارون الحنية ي هذا المغيى إلا أن الفقها و حبد حاومها الحنيفية عايمتمود في أديد الحقوق التي تسميد مرصف المسلامة ، والتي لا تتفيد بالا تبد لاحتلاف وجهنها في تطبي القامي حتى مي قمهاء المدعات الواحد قد دلك في العمل الواحد كالحلاف من الإمام أبي حيفة وصاحبه و التصاحل الإنداد نسعه ، ومياد دلك فيا بأني :

أولات مالا يتقيد بوصف السلامة :

أ الحقوق الواجعة بهجاف الشاوع ومن أمثلها : • كال إذا أنام الامام احد فعيد شارب خير، أو فضريد السارق، فات تحدود فلا منما دالأن الحدود إذا أنى بها عملي الوح المشروع فلا ضمال في نبط بها، لأن الإمام قبل ذلك العراقة وأمر رسوله صلى الذعلية وسلم، فلا بإدادة.

وكدلك إدا اقتص من الخالي في دول الفس دول تجاوز فسرت الجراحة، فنت قلا فسمال، لأل مصال الأول فيان فلا يتبيد لوصف السلامة، وهذ بالغال الفقية، (٢٠)

14 بدوادا عمرز الإصام فياشرع فيه التعريس فالت

(11) أنسس منه ۳۰۰ وجمالة ١٩٩٧، والأشاه السيومي ص

اللحرار لم يجب صمائح الأبه فعل ماقعي بأمر انشرع

وفحل المأمور لايشقهه بشرط السلامة وهذامهم

الحشخة واحتاباة و ناكية . وقي نول لسمالكية إندلا

بنفسمان إلاظل السلامة وأن منه الشعية نإبه

ينصمس، لأن نجريز لإمام عندهم مشروط سلامة العاقدة (¹⁴⁾

17 — وإذا اقتنص الإنان عليبه بطمه ، فقطع بد

العناطع، فسنرت إلجواءة ، فحات علا ضيعان ، الأنه

فحج فسنتحق معدر فلا تغيمن مرابد كفها

السارف وهدا عندجيع العنهاس ماعدا أراستيمش

ه إنه وهسمان عندي وتكون لدية على عائلته. إلأن الشطاع ليس جسمان على من له القصاص، إلى هو

عَيْرٌ ﴿ فَهُ وَالْمُقُو أُونَى ، وعند الْمَالَكِيةِ وَالْحَنَائِلَةُ يَوْدُبُ

ب ـ الحفوق الواجمة بإيمات العفد ومن أمثلها :

27 ساء منجام والقصاد والخنان والطساء لاخيمان

عنهم فيا يشلعه بغمهم، إذا كان ذلك بالإذن ولم

يج اوزوا الموصع المعادي وكانت لهم بصنعتهم بصارة

ومعرفة ، وهذا عند الحشفية والحديلة و كالكبة

لم قالم وفي علمه الإجارة بد المشأجر بدأمانة، ولا

والشاهية في الأصح (٣٠)

لاقبياته على الإماس ولاختمان عليه (١٠٠

۱۹۱ وانهاب ۲۱ ۱۹۰ ویج اطلق پاردون بهده ۱۹۱ سخانج درودی والاند به الحسوطی می ۱۹۱ و اسی

الأرادة (1975 بالاور والواق يبادل الفصات الراجعي (1979) (19) النصل فالرواقة وماج خلق وارده و رائدهمرة بالاشراعج

المعمور ۱۳۵۸ مرونات احتتاج دوراجه وجاو در طالعان ۱۹۵۱ ما 200

⁽¹⁾ لأشاء والرحرص ١٠١

ا ۱۳ السند في ۱۳۰۹ و محمولي الراقع (رسيم السين ۱ ۱۳۷۱ - ۱۳۷۹ ويد داهد غ ۱۱ در وادهدي ۱۳۵۰ واقعي ۱۸ تا ۱۳ وفروده

يعسسن المستأجر ماثلف بالاستعمال المأذون فيه . وأما لوفرط أو جاوز ما أدن له فيه . بأن ضرب الدابة أو كيسها فوق اتعادة فتلنت تسعن, وهذا باثقاق .(١٦)

فانباب مايتفيد بوصف السلامة ز

عالم وهو الحقوق الساحة ومن أطاتها: ضرب النوحة النشاوية عن تقد النوحة النشاوية والنسان في ينشأ منه من تقد صند الحمية والشافية والاضمال فيه عبد الحيالة واقالكية إن خل السلامة. (٢٠)

4.9 - والانتماع بالصريق المامة من سير وسوق مأدون فيه لكل الناس بشرط سلامة الماقية و قالم تسلم عاقبته لم يكن مأذون فيه و فلنولد منه بكون مضمونا و إلا إذا كمان عما لا يمكن الاحترازمنه و وعلى ذلك فالراكب إذا وطلت دابته رجلا فهو ضامن تما أصابت يمهما أو رجلها أو رأسها أو صدمت الأن هذه أفعان بكن الاحتزار عنها.

ولا يضمن مانصحت برجلها أو ذنباء لأنه لا يكن الاحتزاز حمى ولو وقفها في الطريق فهو ضاص لنتخجة أيسفاء للأن المأذون فيه شرعا هو المرور، وليس الوقوف إلا ما قاله بعض الخناية والمالكية من أن وقوف الداية في الطريق المواسع لفيرشيء لا مسسان فيه . ولو وقفها أصام بناب المسجد فهو كالمطريق، فيضمن ولو خصص الإمام المستنس

ونوكان سائرا أو سائقا أوقائدا في مواضع أدن

الإمام أنتاس فها بالوقوف فسمن، لأن أثر الإذا أن منشوط فسمنان الوقوف، لا في السيروالسوق، وهذا عند جميع الفقهام. ⁽¹⁾

47 ـــ ومن حفر بثرا في طريق العامق فإن لم تكن

لمصلحة فغيها الضمان با تلف منها ، وإن كانت لمصلحة المسلمين ، قوقع فيها إنسان ومات قإن كان المغر باون المسلمان فلا ضمان ، وإن كان بغير إذه ، يضمى ، لأن أمر العامة إلى الإعام ، فلابد من إذه ، وهذا عبد الشافعية والحقية عبدا أبي بوسف فعيده لا يضمن ، لأن ما كان من مصالح المسلمين كان الإذن ، ومن مصالح المسلمين وم يضبه المالكية ذلك بالإذن ، ومن مص أبي يشكه أو في موات فلا ضمان عليه الفاقل ("أو برى أبومنيفة أن طواتع في الحفر لومات جوعا أو فيا فلا ضمان

84 ــ ومن الحرج جناحا الى طريق السلمين، أو نعب ميراما أو بنى دكانا أو وقع حجرا أو خشية أو تشريطينغ أوصب ماء، فراق به إسان فا مشأ من ذلك فهو مضمون على فاعده، وهذا عند الختابانة والحشهية والشافعية (٣) وعد الكالكية (الفسن فها

عملي الحافرةو يوافقه أبو يوسف في الوب حوها أما إن

مات فيا فالفيسال على الفافر.

^{14.5} لسمائع ١٩٧٧م، والمعابنة و(١٩٧٧، ١٩٨٥، وسمي المناح ١٩٤١م ١٩٠٨، والمهام ١٩٨٦، والمني ١٩٨٨، والتميرة

TOTAL COMPRESSION ATTALET

 ⁽٣) السمائح بالملاق والآساة الإلاق والسميرة عادوس.
 والشرح المسايح الإلاماء لا المنبي وسي المناح عادمه في
 والشرع المناح الإلاماء المائية وسي المناح عادمه في

⁽٣) الحي ١٩٣٧، والندائع ١٩٧٨، ١٩٧١ (الإسبار ١٩٧٠). وقصى احتام ٨٠/١

V19/5 - All (1)

⁽٢) إلى هايدين فإهلام واهيديه ٢٥٧٤ م والمنى ١٩٣٧. والتعرف (١٩٤١) ومع المايل ١٩٢٤هم ونإيا العاج ١٩٨٧

وضعه في الغربون، كفشر البطيح أو صب الناء، أما من وضع ميزان للمطرة ونعمه على الشارع: فم بعد مدة مقط على وأمن إنسان مقتم، أو على مال فأثلثه فكا ضمان، لأنه نعل مادون فيه.

84 - وس يميي حدار ماثلا إلى اشارع وتلف به شيء فقيم القيمات وإن مده مستويا أو ماثلا إلى مشاكمة فسيما أو ماثلا إلى هوات مائل فيل وقومه إلى هوات الطريق ، أو إلى ملك إنساك قال لم يكن نفشه ولا عرض في ترك بنفشه لمحرة فلا فسيدن ، فإن أمكنه وقولات به لك وقي يصحل ضمين ، وإد في يطالك لم يضير . (ال في يطالك لم يضير . (ال)

أتر الإذان في دحول البيوت :

 لا تجمور لأحد دحول دار عبيره مدون إدف.
ولدنت وحب الاستشدال عند إرادة الدخول إدف.
نسائلي: (بنا أثبها ألبنين أتموا لأنذلم بيؤنا فيز شيئك حلى تشاشلو ولمنظوا على أقبها) أن فإن أذل لد دحل والم فيؤنال وحم.

وللإدن أي دحول البيون أثر في حد اسرفة، إد يعتبر الاذر بالدحول شية دارية المعا، لأن الدارقد خرجيت من أن تكون حرزاً بالاذن، ولأما كا أذن ك بدائد حول همد صاري حكم أهل الدار، فاذا الحذ شيئا فهو حالي لا ساران ألا أن الفعها، يتنتفون في

تحديد مايعدر سرقة وقالا يعتبي على تفصيل عوظمه مصطلح (مرقة).

٩٥ - وكذلك تبلادن في دخول السيوت أثر في الجناية والصحال، ومن دلك من دخور دار هيره بإذبه فيقره كنيه و لفيد خنامة والمالكية وي الفول كاني المشافية فيه الضمان على هاجبه ألله ألاته نسبت في إليلاب بعدم كف الكف عنه حلاما النحفية وقول المنافعية .

وكذلك من حفر مرا في داره ، ودخل الدار وطر مهادت صناحت الدار ، فوقع فيها ، فلا صنال على صياحي الدار عند النائكة والحنفة ، وعد الحالية والشاهعية إن كانت البر مكفوفة والداخل بصير يبتصرها فلا صنال ، وان كان الداخل أصلى ، أو كانت البرا في طنبة لا يتصرها ، فعلى صاحب الدار البغيميان عند الحاك ، والأظهر عبد الثافية ، وي المول النائي الشافية لا صنال ، (17

وللتفصيل يرجع إلى مصطلع (حتابة).

أثر الاذن في العقود :

• • أصنل أن المأذون لد في الشصرفات يتعدّ العسرف فيا له فيه بقع، كالصبى المأذون عند من بحيرً العمرات الصبى. أما التصرفات الضارة فلا تصبح ولو بالإدن, ونذلك لا يصبح ترعه.

والتعميسي المعبر المأذون له علك ما بلكه المالغ

أأكا التعلق وزوفق ومغيل أأهدج يازوون والقداة يازهوات

۱۹۹۱ و شهرهٔ ۱۹۹۳ ۱۹) موره دور ۲۷۰

⁹⁴⁾ المعلى المهادي والسنائغ بلاحية ويبنى المتاح بالروايين. والهداء الأدامات والشرع المصيح بالإعمالية والرائد إلى

^{. (}۱) المستى و بـ دولاي والمياني بالرفوي وليهاي وزود . ودح دفين وازوده

¹⁸¹ المستقى الأراكاتات ومستح الجنفيين (1876ء) ومطنى الخياج (1870ء) والرابعي (1877ء) والمناشر (1877ء) 1888

لمكن يشترط لعبحة الإذن أن يعقل أن البيع سالب اللملك عن الباشع، والشراء جالب له، و يعرف الفين اللمبيع من الغاحش (⁽⁾)

٣٥ ــ و (ذن ي المقود طيد ثبوت ولاية انصرف الذي تناوله الإذن ، وذلك كالوكالة و لشركة و لشركة و لشرائة بالشرائة بالشرائة بالشرائة الشرائة الكل من الوكيل وعامل القراص والشرائة و مقد ولاية النصرف الذي تناوله الإذن ، كالوكالة في مقد البياح أو في عقد التكاح وهكذا ، ولايجوز له مناشرة في عقد يخالف نص الإذن .

وأما حضوق ما بيناشرونه من عقود مأؤول قيا في لسبب المشر وك توسع اليها، و بانسة المامل المضاربة ترجع الى رب المال (^{۲۷}أما دالنب المركبل فعد انتفاف العقهاء في ذك :

فعسد الخسابية وهو الأصح عند الشافعية تكون المحهدة على الوكل، ويرجع بالحقوق إلي، وكذلت الحكم عند المائكية بالنسة للوكيل الحاص.

أما الوكيل اتخوض عندهم فالحلب عليه ر

و يشول الجنشية : كل عدد لا بمتاج فيه إلى فضا قشه إلى الموكل، و يكنني الوكس فيه الإضافة إلى نشسه فيحقوق راجعة الى العاقد، كالبياعات والأشر ينا والإجازات، فيحشوق هذه العقود ترجع للموكيسل وهي عليه أيصاء و يكون الوكيل في عدد

وه) اشیعیات ۱۹۲۸ ۱۹۹۸، ولامشهار ۱۹۴۳ تا ۱۹۴ رایس

(ع) المعاشع 1945، ١٤٢٠ و ١١٥ وسنيس كإرادات ١/٢٢١٠

عارون ومايعدها وسنهي الأرغاث ١٩٧/٢

صامعين ١٩٣٨، والمعاشع ١٩٤٧، ١٩٩٠، صفي الحناج

الحقوق كالبائك والآلك كالأجنبي، حتى لا يتك الموكل مصافعة المشتري من الوكيل ماقي، وإذا استحق البينج في يند التشتري يرجع بالقن على الوكيل.

وكل هذه يعتاج فيه الوكن إلى إضافته إلى الوكل فحقوقه ترجم إلى الوكن، كالمنكاح والطلاق والمهتد في على مان واحلم، يحقوق هذه المقود تكون للمسوكل وهي عليه أيض، والوكيل فها معم وسير عمض، حشى إن وكيل الزوج في النكاح لا يطاب بالهر والا يطالب به الزوج إلا إدا فيسن الهر فحشة بطالب به لكن بحكم الفيسان. (11)

36 من وقد يقوم إدن الشارع منام إذن المائك ميميح المعهد و بالم سأذب السائلي، وذلق كمن توجه عليه نيمن واستنع من الوقاء والميح ، فإن شاء الفاصي باع مد لله يعبر إذنه قوقاء ديمه، وإن شاء هزره وحسم إلى أن ميمه . (1)

الله المسارف في مال الغير بدون إدمه، وذلك الفقر بدون إدمه، وذلك كانفقر في بيع مال غيره مع بالفق الإجازة الملاحظة الإجازة الملاحظة والإجازة الملاحظة كالوكالة السابقة ، والوكالة إذن ، ومند الشافعية وفي أي للمسابلة السع باطل (٢٠)

4 هـ واون الماليك في العقود التي بباشرها بنف.
 فيد يغيد نطيق العن وسواء أكان هلي سبيل البدل.

 ⁽¹⁾ الجدائم 1979، ولشهات 1947، ومنتى الإرادات 1989، والشرح الجنيز (1984ه الطي، وجن الطقائي الرابعي (1984) 1989.

^{(17} مغيمي أطمئاح ۱۲/۱۶ وصواهر الإكبيل ۱۲/۱۳ و سدائع با (۱۳۷۷ (۳) المسر با (۱۶۷۰ والدسيدي ۱۲/۱۴

۱۳۷۷ ویشواهم الاکتلیل تاید (تایه ۱۳۶۷ والهدار (۱۳۹۳) ۱۳۲۱ - با باز دار للونهٔ نیرون. (۱۳۳

كما في الدفرض، أم بدول عوض كرا في الهدة والوصية بالعبر .

وقد يصيد تطيك النفعة أو لانتفاع كالإجازة والإعارة أو تسليك الانتماع بالبصع كما ي عقد الكاح وقد سورييان ولك.

أثر الإذن ي الاستبلال: :

٧٥ - الإداف فديرد صبى اسهلاك رفية الشيء وما ادماء وهو من الشاح يعيد الخك بالإسبلاء الحميشي، وذك كالإذا بعيد البحر وعيد البرق عبر الحرم، ومن ذلك الله والكلا والمار وهي المشمر كان الشلات الذي فعن عليا الخديد : دالمسلمون شركاء في تبلاك، في الماء والكلا والدره. (١)

. أما الإذا بالإستبلاك من العناد بمصهم ليمض فإنه يختلف الرو.

عقبه بعيمه التمليك على سبيل العوض كماتي قرص الحر والدراهم والدلنور(١٢)

وقد يصدد الإذن الثبك أمن عبرعوض كماني هذه المأكول والمشروب والدراهم والتناسر ⁽⁴⁸

وفد لا يكون الإذان بالاستيالان تعليكا ، وإنا يكون طريق إليبه ، وذات كما في الولام والمانع والفيادات ، (١٦

أثر الإذن في الجنايات:

48 — الأصبل أن الدماء لا تجرى فيها الإماحة، ولا تسخياح بالإذن وإما بكون الإذن _ إدا كان معشرا — شبية تسقط النصاص، ومن ذلك من قال قنيره : التشلشي فقتله، وإن القود يسقط الشبية الإذن، وذلك صد الحسية والحنابلة والشافسة أن الإظهر، وهوقول تشمر المسالكية أم يشرب مائه وغيس عاما.

واحتناف في وجوب الدبة، فتجب عند الحنفية وهو قول السالكية والشامية (١٠)

وكدك من ذال الفيرة : إقطع يدي فقطع يدو فلا صمال فيد، وذاك عند خلفة والحدايلة ، وهو الأظهر عند المتسافعية ، ورصحه البلقيني، وقال المالكية أو صا : بعدقب ولا فصاص حليمه (⁽⁾ انتظر المقميلات في مصطلع ، (سناية) .

أما ادا كان الأمو باكراه منجل إن التصامل على الآموء واحتبلف في المأمور، فعند المنابلة و الماكية وقوا المحتبط عند المنافعية وقول رم من المختمية ، أنه يفتل الماكية القتل، وقال أبو يوسعه ؛ المقتساس على واحد مها، والذهب أن الأمور لا يعتل (*)

ا (د) من مناسل وبهوجم بولار التائيل ومني بصابح ودون. ده، ومنتهي إلازادات الإرمادي ومنح الخليق (1945م) 1940 ومطابل بالامادي (195

¹⁰⁰ ترامع المالية

 ⁽٣٥) الاستنبار (١٩٥٠) ودايهي الإردان (١٩٥٥) وليهيدات (١٩٥٥) والوال باعلى الطلاب (١٩٥٥)

 ⁽¹⁾ ئىستان بارجاد، وجمیت ، قائملمون شركان، الدرواد أحد (1976-) والبهم الدیاره الباط حید آلان.

ال 19 مسالح 1949 من ومشي العسام 1959 من وقوات الوأسكانيان. المعداج الأنام (1996) (19

 $v(x/x)g^2 \sim (\pi)$

ا پارا ده است (۲۰۱۳) وسیمی الإرادات ۱۹۹۳، وفیلوسی ۱۹۸۶

رقي الموضوع تعصيلات كشيرة (رز) اكراء 🗕 قتل ساختاية).

١٧٠ بـ ولا قاهد العن هيلني مان قبل هيره دفاها هن معسم أو عرضه أو ماله ، لأن الدفاع عن دلك مأدول فحبه لكن ذلك مشروط بها إد كنان الدفع لا يتأتني إلا بالقتل، ^{۱۱}

أثر الإذناق الانتعام:

14 يما الإنتشاع ادا كان بإدار من الشارع فإما أنا بفيد افنيت بالاسبيلاء أخفيقي كها في نطك الحيوان البياح بالصيد، وكان والمثلث الأرض المراث

وقد بغيد احتصاف نراسق، كالمبق إلى مدعد المسلامة العملاة والاسكاف والسني إلى الشرس والربط ومفاعد الأسواقير

وقبد ينفيد لبوت حتى لانتعاع تجرد ، كالانتعاع سالطر مق العام والمسييل العام، والاتصاع بدلك مشروط بسلامة العاقيه . (13

٦٦ ــ وذا كاء الاستفاع بإذن من العباد مضهم البحجيء وإن كال الإدان بدون عقد كإداء صاحب البطرين الخاص ونجرى العاص لغبره بالامتدع فإمه لا بعيد بمليكا، وإنا عرب عبه الضعاد سوء الاستعمال

17 هـ أما إذا كالرمسقياً الانتفاع من علم كالإحارة ولإماان وتبالفقهاء بتفقون على أداعقد

الإحارة بالمدامذان الانفعان فيكود للمدنأجرأن ينسدوقني المفعة بنفسه إوالكواداته أتديؤهم فيستاك المنفعة لعيرس

المراعبية الزاعارة فيأسو كالمعون في زقادته ملك للمصحق فحند حابلة والشاهبة على لع حيس لا وأغلم ملك الابهده من الملك وطبي ملك ولا يجيز للمستمر أبا بعرعيره والاستوفي للنفعة للعلمان وعنند الحمضية والمالكية تعبد الإعارة ملك النعمة فيجوز لتمستعج أتربعير غيرس

 ١٤ و يترتب الضمال على الامتفاع الدشيء عن مشل هذه المصود عجاورة الانتفاع لمأدرن فيعار حالشغىر يىغة ي^(۱) على تعقيبين في دلك، برسم إليه في صطلح: (خسان).

انباء الإدن :

10 حـ الإذن إذا كان من الشارع طيس فيه إيهاء له ولا ينصم ولك، لأن إدل الشاع في الأموال الباعة يعيد تسكها ملكية مستعرة بالاستبلاس

أمد إدنا النميان لمفيهم المعنى وأب كالدارايا بالانصاع، وكان مشأ الإنجاع عقداً لازما كالإخارة فازنته بنابي بالنواء المؤو أوبائنها والعمل وفق الإدت الصادراله ومددعهم الإديار

وإن كران مرشرأ لإنبعام هددا حالز كالإعارة فيات الإذب بشهي ترجوم النعراق أن وقب شاه سواه آكياست العاراية مطلفة أما مؤقتة الأب إياحة وهدا

الرزياء ما أي الحراج عزواء من وماني الإيافات عزواهم والمس (1904 م. ي. هند اخ (1917)، واس هايندس 1939، والنمي فأبادول وسانح العسائع بالموادم وانتوح العسير فارفد وطأ

والمعرة والمنافرة والمسرة والمعرة $\Psi^{(p)} \cong \Psi^{(p)}$

عبد الخنفية والشافية والخابلة، إلا أن اختفية بمولون : إن كانت الإعارة مؤتمة وي الأرمن غرس. أوبت، فلا يجور رجومه قبل الوقت.

و يشيل الحسابلة والشافية : إن أعاره أرضا الرواعة قطيه الإيعاء إلى الحصاد

وان أعاره أرضا ليدفن فيها فلا برجع حتى يشعرس أثير المدهون، أما القالكية فعدهم لا بجور الرجوع في العاربية المؤقمة فيل النؤاء وفتيا، وإن كانت مطلقة قرمه أن يتركه مدة معادة ينتقع بها في مثلها. (1)

وإن كان إذنا بالتصرف كالوكالة والشركة والنضارية فإن الإدن يبتي بالعراء فكل بشيط أن يعلم الأذون مذلك ، وأن لا يتعلق بالوكاة حق للمر.

و بدني الإدن كدلك باكوت، ويطينون الطبق ويساط حر صلى التوكل، ويهلاك ماوكل فيده. ويستصدف الموكل بقسه فيا وكل فيده وباللحاق عاد طرب مرتماً.

ومشن دكت تناظر الوقف والوصني فإنها بمزلان بالرجوع و باخيانه و بالعجر ⁽¹⁾



⁽۵) السفائيج والإنجابية، عادم ودونو والإمامي ولي مايين. - تردونو والإمام والدين ويتيني الأمينيج الاردان والدين - فادم والادان ودي والتنسيقي 1997، ويستين الإرداب - تردوني ودين ويتوم الإكبي واراده



تراجم الفقهاء

الواردة اسماؤهم في الجزء الثاني



الل أبي حاتم (24 - 24 - 254 هـ ۽

هوعبدالسرمن من همية أبي حاتم من إدريس، شيخ الإسلام، أموع مده الديني الحنطي الرازي ــ و طبقتي مسئة إلى درجة حنطاة مرتى ــ مر كمار حفاه الحديث. بحمل في طدت الحديث إلى النلاد مع أب و بعده، وأدري الأسادية مستقبل منع أل مديد الأشغ والى والقوال رديمة و معاني بالاقانية. وروى حد كنيرون. الدي إداراً في معرفة الرجال، فالما أواويد الماحي المن أبي حاتم شنا

من مصابعة ، «الطرح والتمول» وهو كتاب يعقي اله بالرضاة المتفقة في حفظ، وهالتمسي، عدو عدالت و والأمرة على أخفيسة «. كيا مدت في لعقد واحتلاف العبدية والتابسي.

[تشكرة خدمة مجازي وطبقات الحاملة جاده. والأعلام موركس جارا [

الل أبي شيبة (١٩٩ ــ ٢٣٥ هـ)

هو حسدانه بن عبد من إواهم بن عثمان، أبو بكره المستسيء من أهل الكونة، إدام في الحديث وعبره، كان منها مديناً مكتراً، مسع شريع من عدالت، وعبره، كان عبريت، وعبدالله من كارك وطعيب، رون عن المحاري ومسلم وأحد من مستس والعرود، ولما قدم مبداد في أبام المشوكل مردوا من حصر علمه شلافي أغار أن أموروعة الراري، بارأيت أحملة من أبي يكون أبي طبية.

ا من نصابهها: « السيد » وهالأحكام « وه العسير». | تركيم الغيمانية (١٠٥٠ - وشعوات المصادع: هـ) . وتاريخ مداد (١٩١٥ - ومعد (الألفين ١٩٠١ -)

.....

مي أبي عاصم (٣٠٩ - ٢٥٧ وقيل ٢٨٩ هـ) هو أصد بين مسرو سيل أبي عاصد (رفت النفس أصد بين مسرو بي ابي عاصد النبيل) أبولكن الشيابي البعري، قاصل أصيات، كان إدماً حالقاً علياً حاهر بأ صبحة ورماً، به رحية وسعة في عليد الخديث، وكان ١

إبراهم النجعي: غديت نرعته برح ، ص ٢٦٥

إبراهم الوائلي و 📉 ۱۱۸۹ هـ و

هوومر هي من هستانگ پين إيراهم بن ميجد الوشي. الشخدي د خميميدي و خالم و فضيه أصله من خد وسكن الخنجال، وامهات إلى ما واراسية الشاهب فينه ، وقد وتوهي بالدوية .

ا مان دها الديدة (به الصفات العائض شرع مساوة كل . فارض به المعروف تأليبة الفرائض مشاج صالح بل جاس الترفي منه (۱۹۶۱هـ)

[معد المؤمل ١/٠٥، وإبساح الكود ١٩٣/٤]

ابي آلان (؟ ــ ٢٦١ هـ)

هو خيستاني پس آدان بن صدفة و آنو موسى اس آهن دامداد رافعت واصولي خلفي داهله على اقتداس احسان وليرمه لازورة شامداً الوقعة عليه القاصي عبدالحديد أساد الطبعادي كان حسن الخطط العجيش ولي العباد لك

درد مدينه حدي مات. شهداه مدل از يجلي بالقصر شادگاً: مدولي الجمعيره مند كان لإسلام بي وف عبد ناص أفقه من صبح بن أدن.

من تعيدسته «كات المل» في العه و و: كات النهادات و «كيات المع».

[الحياض الصبية ١٩/١- و- والموالد البية من ١٥١ و وكشف الطول ١٩٢١ ، ١٩٤٥- ونعيب الإلمين ١٨/٨]

مدهبه العوب ناتطاهر وترك العباس. وقبل دهست كبه في هنة الربع فأعاد من مقطع هسين ألف سابت.

وقبل من قصافیسه: «است الكتر» و و ۱۹ و آماد واللمي » و كتاب «انسة ۱۱ ود الربات».

(قدة كرة الحماط ١٩٣/٢ وطفرات الدهب ١٩٥٧). والمعابة والدابة ١٩٤٠/١ والأعلام للزركني (١٨٢/١)

ابن أبي ليلي : تعدمت ترجه في ح ، من ٢٠٠٠.

المين أبي موج (ر) معرض على من محمد الشيوري

ابن أبي ملبكه (؟ ــ ١٦٧ ويقال ١١٨ هـ)

هو مبدائم بن عددائم بن آمي موكد , أبو كان و دارل أبو همت ، الخميسي التكني ، نابعي نفة كثير احديث , كان رسام الحرم وشميت وصوات الأمير . أدرك ثلاثد , من الصحابات وروى الحديث الشريف. ولأه ابن الزاير نشاء الطائف .

(تهاهيم التهافيريون (۱۳۰۳) وتنادرات المعلي ۱/۱۹۰۲ والأخلام ۱/۱۹۳۷)

ابن جي موسي: نقدمت ترجيم ۾ اص ٣٤٠

ابن الأثير (١/١٠هـ ٢٠١هـ)

هو الهبارك من عسده بن عامد بان مداكرم، أو الدسادات محد الدين الشهباني خزرى، الشهود س الأثور وعد ونشأ في جزابة ابن عسر، من ت هبراسهاه وأكاس ليبيالاه كان فاضلاً، بارها في النرس، يتبأ مشاراً إليه وتباثل في الولايات واتصل هاحب الموصل وولى ديوان الإنشاء، عرض له مرص كف بديا وريضه ومنده الكتابة فاعطع في دينا، قبل إن فصابعه كنها ألمه

ل رمن درفعه إلىلاء على طعته .

من تعمانيك ما الهاردي عرب الخلسة» و والجامع الأمولي أحربت الرمولية والإلمان أن الخيم بن الكنف و لكناف في المبر

. [طبرهاب الشائمة ه/١٥٣٠ و لنية الرعاة ٢٧٥/٢٠ والأملام أمريكي ١٩٣٦/

البن تبعية : تقدمت ترجت في بر 1 من 474

ابن جو پر الطبوي در اعدد بن جرام الشري.

اس الجوري (۱۰۸ – ۹۰۷ هـ)

هو صيدا برخل من علم من عدد اخوزي، الواقراع. سنته الله علم الخرر بالتصرف كالماجا أحد أحد الدار والمي برجع حسيد إلى أمي مكم المصدول ، من أعل غداد حشيقي، علامة حصره أن المعقد والدار في واحدث والأدب. الشير بوصف الوثر وأكاد المثيمة بحصر بجالسم. مكر من العيشس.

من تصاليمه : «تلييس مين» وها تضعه: وللروكي » وها يضومان» كايما ي المديث.

رُ الدينَ عِن طِيفَيْنَ الخِسَاسِةِ 1979 - 1979 : والأمحم الزركتي 1979 : والدمة والنياة 1977 ع ومرة الرمان 1984 -

آتي الخاجب (تعديث ثرجه (رح) من ۴۲۷

ان حامد (۱۰۳۵ هـ)

هو الحسن بن سعد بن عني بن بروات أو عدالله . الدراق الدهادي إلياء المدينة في زمانها ومديهم ومديم سيح أبالكرار عالت والملكران الناهي وأبابكر النبود وفيرهم . وهو شيخ الماهي أي بدل الدراء . كان بستدئ علت باقراء القرآن لا بالدراس ، فريسخ سه ويقدت من كرنه وقسس الن حامد الوراق . توفي واحما حل مكة نفرب وافسة .

ا من تعمانيفه : ١١ أخامع ﴿ فَ فَقَهُ أَنْ مِنْ إِعْوِ

أرب مسالة جرء والاشرح أصول الدين 2) والأصور الفقه ال

إطاعات الحناية الإيهاب والنجوم الراعوة (1994م) والأعلام للوركش (1977م)

اس حبال (؟ ــ ١٥٢ هـ)

هوعدد من مساويين آخذ من مساوي توماني. اليسي . سينه الل (شبت) في مجسيان . تنفل في الأقطار في خلف النبي عددت مؤخ ، عام بالطب والنبوم ، ولي القصاء يسترفيد تم فضاء نبال كان أمن السنداني : « كان إدام مصرد» .

[طبيقات مشاهمية ١٩٦٧/٠ والأعلام للركل] ١٩٣٩/١ وقد كرة احماط جزه ١٩٩ وشفرات الدهب. ١٩٦٤/١

این هیب : عدمت ترجته ی ح 1 می ۳۳۷

ابن حجر السقلاني (٧٧٣ ــ ١٥٨هـ)

هو أحد بن على بن عدد شهد الدين و أو مغض الكناس المسلامي و الصري الوقد والمنا والوقاء الشهر بالى الما مجر الوقاء الشهر بالى الما مجر الوقاء الشهر الجر يد وأوضهم فالس في توسل حال كنار المنافقية . كان عملة أحيها مؤخل النهي والباران وصل الأحادث ونبر دلك و تدهم ما الشهيلي والرفاوي والمريز عائمة . الرفيل الى بلاد الشام ونبرها تصدي عبر المديث وقصر المديد عليه معادية وإفراء ونصية وإفاد ي وبره وذلك من عدا أما كي وولى مضيحة المهير كلية إطاع ورس واعدة أما كي وولى مضيحة المهير، وفرها ونداء بدار إطاع ورس واعدة الماكي وولى مضيحة المهيران وغرها و إفراء بدار أما كي وولى مضيحة المهير كلية إطاع ورس واعدة أما كي وولى مضيحة المهيران وغرها و إفتاء بدار أما كي وولى مضيحة المهيران وغرها و إفتاء بدار

السمال، والحيطانية بجيامع الأرهور وتولى المفقاء الزادت. تصاديمه على مائه وحسن معهدةً.

من معاليمه . الافتح الباري تترج صحيح البخاري ال خسبة مشر العلامة والالدامة إلى منتخب تحريج أحاديث الغدابذة ما والمطميص الحبري تحريج أخاديث الوافعي الكدرال

ميرون. | النصوة خلاصع ١٩٦١، والبيدر الطائح ١٨٧١، وتدرات الأهت ١٩٧١/ ومصور الزناني ١٠١٧ | ابن حجر القيسي: تقدمت ترجله في ح. ٢٠٠٠ ابن ٣٢٧ ابن حرم : تقدمت ترجله في ج. ٢٠٠٠ ابن الخطيب الشر ميني : تقدمت ترجله في ج. ٢٠٠٠ ابن ١٩٠٨

> این وقط : نقدمت نرجت نیاج ۱ می ۲۳۹ امن الزمیر : نقدمت نرجته بیاح ۱ ص ۳۹۹ امن سرچح : تعدمت نرجته بیاج ۱ س ۳۹۹ امن السکن (۲ سے ۲۵۳ هر)

عوصفية من تتمان من معيد بن السكن، أنوطني، من أهل بعداد، من مصر وتوفق جار كان أحد الأقد احداظ والصفعي الأيقاظ.

من تصانيعه : هانصجيع المنفى به في الحديث . إنظائرة الحداثا سخ -) إن والرسالة المنظرة من (٣٠). وليذيب الن عباكر (١٩٤/) والأعلام للركني (١٩٥/)

ابن السد البطليوسي (١٤٤ ــ ٢٥٦١ مر)

هو عبدان بأر تحسد من السد أوعده من أطل مطلبوس بد بديدة كسرة بالأهدس مطلبوس بد بديدة كسرة بالأهدس بديدة كسرة بالأهدس بدياة ويقي بها كان المالة بالأقوام والمعارف والمدان وأخذ الداني عند وانتمارا بدر كان حسل المطلب جيد انتفاق تمة حبايطاً ، وكان شيء تكلم فيه حي عابة الحجود .

ا من المسائلة : «الإنجاب في الندية على الأساب النبي أوجبت الاحتلاف بن المستسل في آرائهم «

والا مشلف» في الناخة والأطاء التي الله أصول الديس والا لافتضات في شرح أدب الكناب لابن فنبية ال

﴿ الْفَرِياجِ مِنْ ١٦٠ ﴿ وَشَارَاتُ الْهَ هِنَّا } [١٩٢/ - [

ابن مبد الناس (۱۷۱ ــ ۲۳۴ هـ)

هو هيده من هيد بن عبد بن أحد بن سند الباني، فنح الدينء أبوالفتح اليصري لاسمنة إلى بعمر، وهو بطي ص كشامة التنافعي الناهب. كان إماما حافظاً حجه فيا سنعلله مستنجعيرا لشيرق لدنجره بالرجال وطبعانها ومنفرقة بالاختلاف، و بدطولي في علم اللعان، منبع من البعير الحيرامي واسن الأعاطي وآخر من أحازله التحبب عبداللبلون وحرعة كالذبيف فغيلأ عن مشيخه الطاهرية مدرسة أمي فلبقه وخطابة حامع أغندى بدمشق

عرز تصافيعه . « كناب عيوم الأثر في فوق العاري والتقيما للل والنعجاب وغنعير ذكك مماه أأمرز أنجولا أأه وه تحميل الإصابة في تعصيل الصحابة عا.

[الشجيور البرغرة ٢٠٣٨، ونس تذكرة الحماط ص ١٩٠ والمدور المكامنية ١٩٠٤، والأحلام لفروكشي والإنج بالزاني بالومات والمددر

ابن سیر بن : تعدت ترجته ی م ۱ ص ۲۲۹

اين شاهين (۲۹۷ – ۲۸۵ هـ)

هو عمر بن أحد بن عثمان. أبو مفعل من شاهل. من أهلل منعه الان معناهيطا واعطاء أكان عدات بشاله ومقبدهان حبافر إلى المصره وفارس والشام. سمع الباعندي والبعوي وأما هلني عممد من معيمان الالكي وطعتهم برون عمه أموسيعيية البائيسي وأنومكم البرقاس وأنوا تفاحم الشوحي وخبليق كمشرر كناما تبعة مأمونأن صنعي للالمدنة وللإلس

من نصا بجعم : ١٩١٤ مسم الكنوه أنعا صرف و«التحديد» ألف وهاحاءاته جرم، و«اثناو بع» مانة وهمون جريأن

[السنان المبيران ١٩٨٣/٤. وتذكرة الحفاظ ١٩٣/٣.

والرسالة المستطرف مراءي وهدبة المارقين ١٩٨٩/٠ ومعجم الولفين ١٩٧٢/١]

این شیرمهٔ (۷۲ ت ۱۹۹ ه)

هو عبده من شيره أمن الطفيل من حداث و أنوشوه م التمسي ساسسة إي فسة ساس أهل الكرفة. كاذافة طبية عليمة حارماً بثبه السائل ولى القصاء على اسوادر وروي من أسل والشامين، وروي حه مقاللك ومعيد وابرد المارك وأحروب

[جنابت النبابت ١/٠٥٠ والمراق خراس هر ١٩٨٧/٨ وتفرات التهدب الإفاقان والأساب هاريمها

ابن شهاب : (سامت ترمته في ۾ ١ ص ٣٠٣

ا**بن الصلاح ؛ ن**عدت نرحته ي ح ١٠ص ٣٢٠

ابن عائدين ۽ نفاعت ترجم ۾ ۾ من 177

ابن عباس (نقدت ترحد ق م ۱ می ۲۳۰

ابن عدالر (۳۹۸_۲۹۳ هـ)

مويوسف من مستالة مراجسة مراعية الداهري الخامش أبوهس ولد عرطيان مي أحلة الحدثين والمعهامي مستغ عموه الأعالس ومؤرع أوبيب ومكترمن التعنيف رحر وحلات طوابله متومي بشاهية .

مدر مصالميخه : ۱۹۷مندكاري مرح مداهم عماد الأمهارية، وه الهيد لا في الوطأ من الماني والأسانيدية. والأكافي الوالقعم

{ المنصرات الإرام، وتوتيف الدارك ١/١٥٥، بردهاط والرالحبينان وسنحبه الشوراجي ووود الأعلام ٢١٧٧٨، والديناج المدهب من ٢٥٧ رسمة وسف ان عبدر، إلا أبد فاله في أحر البرحة : وكان والدأبي فسر أتوعمه عندائه براغمه مراأهن العندك

> اس عبدالحكم (تعدمت ترحيه في يو ١ ص ٣٣٠ الى غىقالىلام؛ ئىدىت ئومۇرۇخ دىن 146

ابن العرافي (٢٦٢ - ٨٣٦ هـ)

هو أحمد بن عسمالو مع بن الحسوب أبوزومة ولى النوس، أبوزومة ولى النموس المعاهرة وترفي الأحل، وقد المعاهرة وترفي بلا من أقد الشافعية بانديد العمرية في عصره كان مان قائدا الشافعية بانديد العمرية في والمقروم الرئيل أن دمشق ومكة والمعامر أنديب بوالده في وأحديث وصوره عن السوء تفقد الأبراني مرح في المعاهرية وأصفه وأصوله والعربية وشارا في عرضا من المعاهرات أسيقت المحديث المعاهرات أن عرضا عن المعاهرات أسيقت إليه جهاب أبيه بعد موقد تاب في عرضا من المعاهرات المعاهرات إلى أن والى المعاهرات الكركي توعشرين مناء أم وفي من ذلك وفي المعاهرات الكركي توعشرين مناء أم وفي من المعاهرات الكركي توعشرين المعاهرة إلى أن ولي قداد الإبراء المعربية بعدا جولال البطيني .

من المداليف (١٥ المدال والتوضيح لي أخرج له إل المسجيع وقد فيل بضرب من التجريج ١١٠ ولا أحدار الدلسين، وما لذكرة معيدة في عدة بجلدات.

| العبود اللامع 1/1440 و ليندر الطائع 1/444. والرمالة المنظرة عن 20، والأعلاد للراكلي 1/12/1

> ائين العربي ; تقدمت ترجنه في ج 1 ص. ٣٠١ امن عرفة : فعدمت ترجمه بي ج 1 ص. ٣٠١

این عطیة (۱۸۱ وقبل ۸۰) ــ ۵۶۹هـ وقبل غیر دلک)

هو مسدا هو بن عالب بن عليه ، أبوع مد اعارس ، من أهل غرب على . أسد الفشاة بالبلاد الأدنسة . كان فقيها حشيلاً ، مارقاً بالأمكام والمدين والنفسين عوياً للغوية أديبياً ، صاعفاً ، عبة في نوقد الذهن وسين الهه وجلالة التصرف . روى عن أب الحافظ من أبي يكر وأبي على العماني وآخرين ، وروى حد أوالداب بن مبيش رجاعة ، وني فضاء المربة ، كان يتوجي الحق والعدل .

من بصاليقة (الألمر الوجع في تجليز الكات لغزيرا:

وسى عطبة هذا هو غير عبداق بن طيفة بن عبدالله. أمني عسده المقريء المسر الدخلقي المتوفي (٢٨٢ هـ)، صناحب نضب «التي عطبة»، ويزهدا الأخير من الن عطبة الأعلامي (عبدالحق بن غالب) بأن يقدل لعبدالذين عطبة الأعلام الدولندالحق الافتاع لال

إيمية الوماة ٧٧/٣ طاعيسي الخلي، وفيقات الغمرين من ١٥ ـــ ٢٠٦ وتباريخ قصام الأندلي من ١٠٨- والأعلام الركاني ٢٠٦٥ و١٣٦/٦

ابي عقبل (٢٣١ ــ ٢٦٥ هـ) .

هو مالى ما عقبل بن عمد و أبر الوقاء شيع الحداد. بسخياد في وقع و من ملاحيد القاضى أبي يعلى واشتغل في . حداثته بدهات المعتراف وكان يعقب العلاج و فأراد الحدادة فتشة فاحتمى أم طهر التوابار كان يجتمع عمياه من كل مدهان فقهدا باز على أفراد .

من تصانعه : «اغرت»؛ وها وامح » في الأمول؛ و«العمود» في اعتد.

ا السيداية واشتاية ٢٨١/١٢، ولأصلام ١٥٥١/٥ و والمل من صفات المناطة (١٧١/١)

ابن عليه (۱۹۰ ــ ۱۹۳ هـ)

ه وإسساميل بن إبر هم بن متسم، أوبشر الأحدى المعروف الن علية فروعلية هي أمه). كوني الأصل. كان حافظة مشهية كم الفدر ثقة ثبتة أن الحديث حبية. سمح أينون السخنهامي، ومحمد من المكادر وغيرهما. حدث عبد ابن جمريج وشحمة وهما من شهيوخه وعلي من المهني وأحدوث وفي صداقات المصراء وولي المقالم مخذاد في أعمر خلافة الوشيد. وقبل إنه قال معنى العراق. كما ذكر أم تاب عا فالي.

وك اس سسم إسراهم بدهي أيضاً (إبن عدم) كان جهمياً بقول بخلق الفرآن، وله مصنفات في العقد.

| تبذيب التهديب ٢٧٩/١، وادكرة لحفاظ ٢٩٩٦٠. وما باران الاعتدان ٢٩٩/١ و٢٠، والأعلام للوركيلي (٢٠/١/١)

ابن عمر : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠٠ (۱۳۰۰) ابن فرحول : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠٠ (١٣٠٠) ابن الغامم : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠٠ (١٣٠٠) ابن الفيمة : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠١ (١٣٠٠) ابن القيم : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠١ (١٣٠٠) ابن ماحه : تقدمت ترجه بيج ٢٠٠١ (١٣٠)

ابن البارك (۱۹۸ ــ ۱۸۱ هـ)

هوحد له بن السارك أبوهبدالرهن واحتفل بالولاء الموزي أمه خوارزية وأوه تركي. كان إماماً المنها ثبة مأموناً عبد كار الحديث صاحب ألا حنيها وصعع المعاني والمبدأ النبي وجداً اللويل وحدث عند ضعق لا يعبون من أهل وأذا يومنيم مبدالرهي بن مهدي ويحبي بن صعين وأحد مي سنيل عند بده من أصحابه حصاله فتالوا: بم البلد والفقه والأدب والتحو واللغة واشعر وازهم والنهد ما والوج وقيام الميل والسياد والسعادي الرواية وقة الكلاء في لا يعبد وعلا أصلاف على أصحابه . كانات ثه تجارة واسعة وكان بنفق على المقراء في السنة مانة ألب درهم. مات يعبد (ملي الراش) عصرة من غوا الرواء .

أَمِنْ تَعِيانِهُمَ: «تَفْسِيرُ تَغَرَآنَا)، والألفائقِ في الوَفَائِنِّ»، و«رفاح الماوي»،

[الجواهر المنفية ٢٨١٦٦ والقوائد البيد من ١٩٠٣ ويدكرة الفيداط ١٩٠٣ . وتدكرة الفيداط (١٣٥٤ وطيفرات الذهب ٢٩٥٤) . وهدية الطريس (١٣٨/٥]

أَيْنُ صُعَوِدُ وَكُنْدُتُ تُرَكُّتُ فِي جَامَى ٢٠٠٠ أَنْ مُقَامِ : نَفَامَتُ تَرَجَهُ فِي جَامَ مِن ٢٠٠٠ إِنْ لَقُفُونِ : فَقَامَتُ رَجَهُ فِي جَامَى ٢٠٠٠ إِنْ لَقُفُورُ : تَقَامَتُ تُرْجَهُ فِي جَامَى ٢٠٠١ إِنْ لَقُولُورُ : ١٨٠ – ٢٠٦٩ وقِيلَ ٢٨٠ هـ)

هو محمد من إبراهم من از باد المروف بابل اليار. مي كينار فضها د الماكية ، من أهل الإسكندرية ، تنقد بابل الماحشون وابن عبدا هكم . كان واسعاً في العقد والنجار.

توهي بالمشق، له كنامه انشهن «بالمؤارية»، وهو أشلُّ كشاب ألفه البالكبيرة، وأمنة منائل ولبطه كلاماً وأيضه، وها رجعه المابيلي على ماثر الأمهات.

(المعلميساج المعلمات عن ٢٣٣، ١٩٧٧) والأعلام الزركني ((١٨٣/ والشراع ١٧٧/)

الن بحم (تعديث ترحته ف) ٢ من ٣٣٤

الى وهف (تقدمت ترجمه في بر ١ من ٩٣٠٠

این وقتان (؟ ــ ۲۱۸ هـ)

من تصابيقه: () قيد أشرائه () مقومة من ألف بيت. ضميها غرائب المسائل في المعدد والمقد القلائد () شرح فيد الشرائد و (() المثال الأمر في فراعة أي ضمروه مطاوية (إذا القوائد البية من () () والدر الكامة (() ()

| الطوائد البية من ١٩٣٪ والدور الخاصة ٢/٣ والأعلام 4/-٢٣٠]

> آبن الهمام : تقدمت نرجت في ح به من 1944 ابن افقال (۲۲۰ ـ ۳۶۹ هـ)

هو أحد من سعيد بن إبراهم أنوعم، المروف بين المنهي المنعاني الفرطني، فقيه بالكي، ثقة عبدة كان واحد حصورة في علم البشروط، وأقر به بدلت ثقهاء الأبدلس، أنقذ من أبي الراهم المعاي بن الراهم. من تصانيعه الديوان الوثائق إلى سبة أجزاء .

[الديسام حي ٣٨، وشييرة التي الركبة من ١٠٥] وعدية المرويل ١٩/٥ ، ومعلم الؤلدي ١٩٨٢] أبو محاق التوضي : د ، التوسي أبو محاق الشراري : د ؛ الشيراري ،

ابواسحاق التيرازي: ر: الروذي. أبواسحاق الروزي: ر: الروذي

أبويردة (٢٠٣٦ / ١٩٠) موالويردة بن أبي موس عبدات بن قيس (الأشعري.

ف في الداء الخارس، وقبل عامر، وقبل اسمه كتيته رامي كسيار استياميس. كان ثقة كثير الحديث، كان علي قساء الكومة وكان كان سعيد من سنو.

| يفيد البديد 18/37 إ

أبودكر ليافلاني: نفدت ترجت في ح ١ ص ٣٤٠ أو يكر أخصاص : تقدت ترجت في ح ١ ص ٣٤٠ أبو يكر أخصاص : تلاحت في ح ١ ص ٣٤٠ أبو يكر أست ٢٠٠ أبو يكر أحد أبو يكر أبودكر المصديق : شدت فرجت في ح ١ ص ٣٣٦ أبو يكر عداللم يو ٢٠٠ أبودكر عداللم يو تعداللم يو تعداللم

أويكربي عمد (٢ - ١٩٠ هـ وقيل عبر ذلك) هو أسبكر س عمده من مصدوس جزم، أوعهد (وأسل) أساسه كاست) الأنصاري الحزجي ثم التقارئي الدسي اس عمالي أقل الدينة، كان ثقة كثير المديث، روى على أباء وحاسته عمدة بنت عمائزه وعمارش عمدالغز بر وجاءة، وروى عند الناء عمائة وعمد وصور من دينا، والزهري وأسرال، قال مالك ، لم يكن عال أحا بالدينة عدد من علم القصاد ماكن عند أبي يكرين عمد بن عمودس جرم

[يديث النهايب ٢٨/١٢ وتقريب النهايب [٢٩٩/١] .

أبوكور : نقدت ترجنه ل ح-1 من ۳۲۹ أموالحس الأبياري (۱۹۵۷ – ۲۱۸هـ) وعند اليمص (۱۹۵۹ – ۱۹۷۹هـ)

ورد مع أسواط سن في حالت له الدسيعي حكمة درون شهرة، ولعله : على بن إسماعيل بر علي ، شهر الدين ه أسواط سين المهياسي الأبياري - سبب إلى فر بعشر برة بيني بصر بين مصر والإسكندر بعد عليه وأصولي ما لكي ، كذا من العالمة الأصلام وأقد لإسلام ، بارعاً في عدم شندى . منطقة نصابة مهم أبوالطاهر بن عوف ، وباب من القاضي عداء بعن من سلامه في القصاء ، مؤلفات تسل على قويد في الأخيار ، وأسواء ، وفضله المعطى عن الإمام المعم المؤلى في الأصول .

من تصياب فده ومشيع البرهاد لأبي المالي، ي الأصول، واصفية المجادة على طريقة الإصاد لفقرائي. وله الكفلة على كشاب غالوف الذي جم فيه بين لتبصرة والحامم لامن بوسي.

ا أشعرة الدير الركية عن ١٩٦٠، والديماع المفاحد عن ١٣٠ ، وصعب المؤلفان ١٣٧/٧، ومواصد الاطلاع ١٩١/١) أبو حديمة : تفدمت ترجمت في ج ١ ص ٢٣٣ أبو الحطاب : تفدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٧ أبو داود : تقدمت ترجمته في ج ١ ص ٣٣٧

نيل است حسد من شدة بن قيس. هن كار الصحابة. مدم النبي صبى الله عليه وملم بقوله: ١٠٥١ أضعه الحضر في ولا أقف الفراد، أضعل معا من أبي دريه اعترض على معاوية ثم على عشاك في أثب، فنفاء عشمان من اللابة إلى الأثناق، فات با ومبلى عليه الن منبعة.

الإنسانية ب ١٩٤/٩٣]

أبودر الخروى (\$ - 34 قال 14 على وفيل غير ذلك) هو صيد من أحد، و معال حيد من عبد، أبودر المدوى، يذلك له الن السياك أصله من هرات نزل مكة ومات بنا، فقيه مالكي، كان عملاً مانظاً حبدًا لغة تطارا، على عليه خليك، وكان بعدلاً مانظاً حبدًا لغة أصلام منهم ريد بن عبد والقامي الإقلامي والمذعي من العمال.

دان تمه انبعه با انفسير العرآن به ولا للمتدرك على صميح البعاري وسمان وله كياب الجامع به وه شهاده الزدرية .

(شنعره التنور التركيية من ۱۹۰۵ وهدينة العارفين ۱۳۷/ه والأعلام تبرركلي ۱۹/۵) أمورعة (در الن العراقي. أموريد الأفصاري (\$ ــ \$)

هر عشرو بن أضطب بن رفاعة ، أبور بد الأحماري

ا اختراجي . مسحاجي ، عراض البي صلى الشعليه وسلم خلات حشرة غزرة ، وسلح رأب وقال : ۱۹ الهد طه ؛ ۱۵ شرف بمدها ، نزل البهرة ، وي عند ابت شر وأبوقلابة وآخرود ، وحديث في صحيح سلف والسنل ، وجدر بالذكر أن السعور قرى بين أبي و بد عمره بن أحضب و بين أبي زارد الإنساري .

| الإصدة ۲۲/۳ مع ۸۲/۱۶ وتديب الهديب ۱۵/۱) أبوزيد الديوسي : تقدت ترجت في ج ۱ ص ۱۹۰۰ أبوسلمة س عبد الرهن (؟ ــ ۸۶ هـ)

الموسطة: قبل السمة هدافت وقبل إنساعيل، وقبل السمة كيمة ، بن مهدالرحزين موف، الزهري، من كيار التربيعين من أهل الهيئة، كان ثقة قلها كثير الحديث. ولي قضاء الدينة.

اً (ا تيقيت التيقيت ١٩٨/١٢ وطبيقات ابن معدد ١٩٩٨م دفرهادر)

> أبوالشعناء : ر : جابرين زيد. أبوعيد : نقدت ارحت في ج ١ ص ٣٣٧

أنوعيدة بن الجراح (١٠ ق.ط. ١٨ هـ)

هر مامر بن هيداف من نبارام افرشي امهري مدخون بكتية (أبي عبيلة) وبالسبة إلى جده (طراح). من الصحابة القابل إلى الإسلام من الصحابة القابل إلى الإسلام أمسلي أله المناز الشرين، هلجر المبرتين وشهد بدرا وبابده! أمس رسول الله صلى الله عليه وسني بنالها الإراكا فدموا على رسول الله على الله عليه وسم فالها المبحث عنا رحاة عليه وسم فالها المبحث عنا رحاة عليه السنة والإسلام، وأحد بيد أبي عبيدة من الجراح غفال : هذا أمين حده الأسة وقد دعا أو يكر يوه قوش رسول الله صلى عليه وسلم في سنينة من ساعدة إلى البيد المبدر أو لأبى عبيدت، ولاه عسر الشام وقتم الله عليه المبدرة والحالية توفي طاهوت عموس بالشام، لد في المبديون (11) حديد .

إ لإسامة في تعييز المحامة ٢٠٣٧، وتؤنس التهذب ١٩٣٧، وأعلام المؤمن ١٣/٩، والأعلام الزركاني ١/٩.

أبر الفتح البسابوري (1۸۹ ــ ۲۵۳ هـ)

هو تناهير بن سلسان دوفيل سليدان بن ناصر بن عسران سو الفتيع الأنصاري السيساوري. من علاه الشافية . كان عدثاً إماما ماطراً بارعاً في الكلام، ماز فعيد السق في على أقواد . معع أماه وإماا حسن المديني الإداد وآخر بن سروي عد معد بن السيدائي وغيره.

ا من تصابعه : « كتاب إن علم الكلام». - أطبعات الشافعية (١٧/٣) والأملا

[طبعات الشاقعية ٢٠٧/١]، والأعلام للزركلي ١٩١٢/٨، ومسلم المؤلفين ١٩٢/١، وهمية المارين ١/١٨٨)

أبوقادة (٢٠ـ٣٨ هـ)

هو الخارث بن ربعي بن بلاهة وأتصاري خزيجي. فنارس رسول الله مسلى الله عليه وسلم. شهد أحكا وما بعدها ، نوفي بالكولة أي خلافة على ، بعد أن شهد مله شاهدي

| الإصامة 1/1975، والأستينغاب يباهش الإصابة | ١٩٩٨/١|

أنوانيجا الهجاوي : ر : المساوي . أنوه يرة : نقدت ترحه في ج ١ ص ٣٢١ أبوالوليد الباجي : تقدت ترجه في ج ١ ص ٣١٢ أبويطي العراء : نقدت ترجه في ج ١ ص ٣٦٠ أبويوسف : تقدت ترجه في ج ١ ص ٣٣١ الإنباري: ر : أبوالمسترالأبياري . الإنباري: ر : أبوالمسترالأبياري .

هو آمبر كاتب من أمير صرين أمير خازي ، قرام الدين أسوسنسيفة الإنقائي الفارادي ، ولد ياتذان ... وإنقال قصية خاراب ، وفارات ولاية وراه نير سيحوث ، ونوفي بالقاهرة ، كان رأسة في خسيفية ، بارجاً في الفقة واللغة العربية وهير

عقاد من العموم دخل بقير ترجع فدين بداء وولي المسامعان ترف و دمشن ووي بها تاريس دراحايث بالظاهر بداغ ضب إلى الذافرة مكرةً حل حمرها ومارانها من أقبال الفياق ومعه موعدش شبغ مدرك الني بالف

من المسائيسة: «عاية البيان وبادرة الربات في أحر الأوالية، شيخ الفعاية في مشورين مجاداً، وها النجري أن أصديق المدهدة، شيخ الأحسيكشي لـ النسبة إلى أحسيكش، مادشاه الثقة والهند المعنى بالذاء الشاق، حديث عالم والرام النورة ويذهر المودوي».

[العوائد الهداء من اها والحوامر النبية 1995م والمحوم الرامية (1997م) ومنجم المؤلفين 1946م الأكرم (القامد) لرحية في ج1 ص 199

أخد أموالقاميم البلخي (؟ ــ ٣٣٦ وغند العض ٣٣٩م)

هو أحد بن حارم بن عصيمة الوالفيد المهدر ينحي فيه حتى كان إداداً كيراً إليه الرحة بيح . تمر عن العبه أي سمر شدواني وقله مله أيه بر أحد بن أخب الروزي بن بن فهم وعداده بنشه أن عال : حالفت إبا حديدة في أعب سالة وكت أنقى بالمعيدي واجهادي ولغنوي اليوم على فولي في هده .

وقه أشارصاحت الحواهر النفية إلى تحص آثر وكت، أيضا أبا لقامم النحي إلا أن م تدرّس ترجة له فها لدينا مر الراجع.

[مشايخ بسخ من الحنفية في ٢٥، والخواهر الفية ١/١/٧١/١٥ و لغوائد البية في ٢٩|

أحد الشبشي (١٠٤٠ ــ ١٠٩٦م).

ا هو أمَّا أَيْنَ مِنِهِ الطَّلِيقِ مِن القامِي أَمَّا وَشَهَاتِ. الذين الشيشي و وله سلمة يشيش بكير أوله وتالك من أماد الى هامة والمرابع أن من مان الشاهية وأكان إماداً.

ه مدة أصدة الله متصبحاً من قديل كثيره فيالاً تحواشداني له المصدوف في المحدارات. الارم أن الصياء علياً الشهر طلبي، وأشدة من المرووي وأخر بن الصدر الإفتاء والند بس المقامع الأرهن واحتصب عبد الأفاضل، وحشل في عمل المسحد المتفاد النواسي فلاره جالت ودرتس الطوم الشرفية والمصيف أن أنام مكاه بارس، والنفع بد جاعة من أطفها، أنانوجه إلى معمر وسائر مها إلى بله مشبه في وفيقي بها

من تصالبه و زوا ده مواليد و بأحورة الأمثلة المعيدان

[مسلامية الأثمر ٢٣٥٨/١ وقابل كالشعب المطابود. [١٩٥٨/٣]

آخد ہی حیل : ندائڈ ترمہ ہے۔ اس ۱۳۲۹ معالی پر واہریہ : تقدت ترجہ ہے۔ اس ۱۳۶۰ آماہ بنت آبی یکر الصدیق : تقدت ترجہائی ۔ اس ص ۱۱۰

> اً فهيد (نقدت ترجه في ج 1 ص 191. أصلع (تقلمت ترجمه في ح 1 ص 191.

ام حيية (؟ ــ ١٤ وعند العض ١٥ هـ)

هي وصلة حسب أبي مقياه ميغرس مرس و ألية المرتب الإسرائية الأسوس ألية الكري أم حسب المست المات الهات المات المات المات المات المات من المنت في الإسلام، فاحرت إلى الإسلام، فاحرت الله مناهم ما روجها بيدا لله إلى معش فيات هيأ مهم مسلسه مارس المنت في أبيل بدورة ألا فيلي الله عليه وسلم بحقها إلى التجاش فروجها وهي بالمشاء ووت عن المنت على بينه حياية والموت عها بينها حياية والموت عها بينها حياية والموت عماوية وعوده معاوية وعتها المردود

إالإصابة والإداء وأسد النابة الاعاما

أم المنوداء (توفيت في علاقه عنمان رضي الله عنه) هي خبيرة سنت أس سدره الأسلسي، أم الدرداء الاكسري، صحابية كانت من فسليات الساد وعقلانهن

وذوات الرأي فهن، روت من البي صبى الله عليه وسند سباشرة وعلى طريق زوجها أبي الدرة الاحسة أساديث. وروى عها جماعة من القابعين مهم ميمول بي مهران وصفيران من عداق وزيه بن أسلم. وهي غيراً م الدردة العدفرى التي اسمها هجيسة، وفيل : جهيسة، هي أيضاً زوج أسي الدرداء الا يعلم لها خدريدل على صحبة ولا رؤية ، ومن خبرها أن مداوية خطها بعد أبي الدرداء فأبت أن تروحه.

[الإصابة ٢٩٠٤]، الاستيماب ١٩٣٤]، وأعلام: النباء (٢٠٧/)

أم سلمة (تقدمت ترجيه ي ج ١ من ٢٥١ -

أم هانيء (هانت في حكافة معاوية) .

هي أم هاني مبيت أبي ظالبه بن عبدالطلب نمات مبه ادبه هم انسبي مبلي الله طبه وسلم، اسمها فاخت وهو الأشهر، وفيل عبر ذلك، من فواصل نساء عصرها، لها صحة. أسلمت بام المنح، وكان روجها هبيرة بن عمره بن مائذ المنزومي، قلل أسلمت وفتح الرسوي على أله عليه وسلم مكة هرب زوجها هبيرة إلى نجرانا، روت من البي معلى ألف عليه وسلم 14 حديثا، وروى عبها عبدالله بن عاس وأشرون، وقد حظها رسول الله مبالى أله عليه وسلم ولم يتروجها.

[الإصابة ٢/٢٠٥]، وتيقسب التيفيب ١٩٨٧/١٠] وتقريب التذب ٢/١٤٥٦، وأعلام الساء ١٤/٤]

أنس س عالت (۱۰ ق هـ ــ ۹۴ هـ)

هو آدين بن مالك من النفر و الدجاوي الجروعي الأمصاري، صاحب رسول أن صنعي الله حليه ومام وصومه، عدد إلى أن فيض ، ترجع إلى دمشر ، ومنا إلى الصرة، قات با أثر من مات با من الصحابة، أنه إل الصحيحية 1743 حديا ،

(الأعلام للزركيلي ؛ والإصابة ؛ وطبقات أن سعد ؛ وتيذيب ابن عماكر ١٩٩٨ ؛ وصفة العفوة ١٩٨/١]

الأقصاري : و : أبير بد الأسعباري ، عبدالعلي الأمساري ، الحجاج بن عبوه الأنصاري . الأوذاعي : نقدت ترجعه في ح ١ ص ٣٤٠



الباجي (فقدت ترحه في ح ۱ ص ۲۹۳ التقلامي (فقدت ترجه في ج ۱ ص ۲۹۳ البحاري (نقدت ترحه في ج ۱ ص ۲۹۳ يدر الدين العيني (بر) العيني.

بريغة (؟ ــ ٦٢ هـ)

هور ربه (قال البحق : سم بريئة دم، وبريدة الحت) اس احسب بي عبدالذين طارت يا لبوعدالله وقتي هو قالت الأسلسي ، سكن اللبنة ثم انفق إلى البحسرة ثم إلى صور قبات بها، صحابي أسلم حن تربه السي سنى أنّه عليه وسلم مهاجراً بالفنجر، وقبل أسلم بعد مسحوف البهي صلى لله عليه وسلم من مدر ثم قدم على من أن قد صلى الله عليه وسلم بعد أحد ، مثهد معه مشتخص، وشهيد الحديبية وبيعة الرضون تجت التجرق. وسلم ست مشرة غزوة ، وروى عن البي مبلي الله عليه وسلم، ساد مشرة غزوة ، وروى عن البي مبلي الله عليه وسلم، ساد وروى منه ابناه عبدالله وسلمان، واشمي وعبرهم اساره كثيرة ومانه مشهرية .

[الإحسامة ١٩٣٨] وأسمه النفاطة (١٩٧٨) ويقيد. النفات (١٣٩٨)

اليزار (؟ ــ ۲۹۳ هـ)

هو أحمد بن صروبن عبدالخالق، أبوبكر البزار، س كمل البحدة. سكن الوسلة وتومى بيدا. كان حافظاً المحديث، صدوفا تقة يخص، وينكل على مفقد. روى

عن النشلاس ويندا ، وآثم ين ، وروى عنه عبداليافي بن فاح وأبوءكر احتلى وعبدالله بن الخيس وغيرهم ، ارتحل في أحر عدم إلى أصبيات و للنام والتواسي بنشر عليه ،

من تصانيف : الحدد الكير العلل معاه «النجر الزاحر» يني فيه الصحيح من قيره.

إنشاكرة الخفاط تاروع، وميران الاعتدال 1994. والرسالة استطرفة عن 19. وشارت الفعب 19. س. والأعلام للركل 1979.

اليغوي (تقدمت ترحمه ي ح ١ مو ٢٥٣

البنقيس: بنديت نرحة في ج ١ من ٣٤٠

البين : نقدت ترجه ي ج ١ مر ٢٥١

البيض (۲۸۹ ــ ۱۵۸ م)

هو آهنديس الطبين بين مدي من هيداشه أبولكر اليوني — نسة إلى پيق وهي قرى عقيمة موامي سبايور ب قعيمة شافعي، حافظ كون آمولي غو بر ومكرمن الشعيمين، عند عليه خلايث و شيراء ورماني ميد.

وهو أول من جمع لنصوص الإماء الشافعي، همها في مشر جمّنه بن ، وكمان من أكثر الناس نصراً للاهب الشاهمي، قباس إمام الحرص في حقم : مناسي شناه من الدهب إلا وتستناهي عليه منة إلا أحد البيهي، فإن له على الشاهس منذ

من أهاجه: «السر الكبران و«السر المسر». و«كتاب حجات» ومعناف الثاني، وفي بين لهالية ألف جرد.

[طنسمات الشامعية ۱۳/۳، وويات الأبيان (۲۰۱۳) وشعرات الذهب ۱۳/۳ وانسان ۱۳/۳ و ولأملام المركمي (۱۳۲/۱)

ت

الكلالي (۱۱۱ هـ ۲۲۰ ه.)

هو عبدالله بن محمد ان عبسى، أوعمد الدادئ ــ احدة إلى الدادلة به من حيال النواير بالمعرب فرت بعبسال وقاس من عباله «الكية» كان دنها أدي معتباً، ووى من الغامي عباض بالسدع ومن أبي محمد بن عدب وبي بحراس الغامن بالإحازة، وفي مقده قاس، وله بسائل .

[شيجرة المشور الركية من ١٩٤٥، ولسان السوال ١٩٣٧/ والأعلام ١٩١٤/ ومراصد الاطلاع (١٩٨٧) المؤمدي : تعددت زمنه في ١ عمل ٢٤٤

الناوي: (كاد حِأَ ١١٥٨ هـ)

هو مسدد (وعل بسيخة كناء كشاف المستلامات الغيبون ورد السدد الموثوق عبد أعلى) بن عبي بن عبيد حامد بن عبد صدر، القاروفي الهادي، من أعل العدد حسى الفعياء كان أمر بأ مشاركاً في بعض المشيم.

من تصالب : ﴿ كَشَافَ اصِطْلَالُونَ النَّوْلِ ﴾ و السق الحابات في نسق الآبان ﴾ .

[همه الدارقي ۱/۳ ۳۰ والأعلام ليركني، ومعجم النوعب (۱۳۷۶)

الترسي (؟ ــ ٣ \$ ؛ هـ }

هو براهم من حسن بن إسيداق، استوسي، أبو إسجاق، فقه وأمول حالكي، كان حلية فاصلاً إماماً حياط مسئلاً، تفقه بابي مكر برعيد لرهر وأبي عمرات العالماني، ويه معقه بانه من الأفريقين، كان ملوماً سالفيروال، مستقاراً فيا، النس مع وقها، القرول عنه حطيمة في منة ١٢٨هـ ورض من أحلها للمنسترغ رجع

القبروان وميا تومي.

من تصابيقه: «الطبقة على كتاب بن الوازه: و و«النسبة على الرند».

[شنجره النبق الركيبة ص ١٠٠٨ وترتب الدارك | ١٩٦٢/٧ وهدية العارض ١٩٨]

ث

الثوري : تقدمت ترجنه ي ج 1 مس ۲۹۵

ج

حابر بن ز پد (۲۱ ــ ۹۳ وليل ۱۰۴ هـ)

هو جالر بن و بد الازدي، أمو الشعد و من أهل السعود بالهم الله فقيد ووى من أثر صابي والي عمر وابن الزارو وهبرهما وروى منه فنادة ومروان دمال وراعد كال عالم بالقبل شهد له عمروان ديار بالعمل فقال المدارات أمه أأعم بالندا من حاوران دعار بالعمل إنه كان رضياً.

و (نافية لأن بعنبروه إمامهم لأكبر

البقيب النهيب (۱۹۸۶) وحلية الأوب ۱۹۸۶) ومناكارة الحقاظ (۱۹۷۱) والأصلام لنزركلي (۱۹۷۴) والإاصية في موكب التاريخ (۱۳۷۳)

> جاہریے عداقہ) تعدمت ترحتہ فی ح ۱ ص ۳۱۹ الجراحی : و : العبارتی

> > الجعباص : تقدمت قرصه في ج ١ ص ٣١٠ الجويش : تقدمت قرصه في ج ١ ص ٣٤٠

ح

الخافظ ابن حجر: ر: ابن حبر السفلاني.

الحاكم (۳۴۱ ـ ۴۰۵) ماري واروز و رائد

هو تحدد بن هديداله بن حدوبه الشهر بالهاكم. يُعرف بابن البتح ، من حفاظ احديث والصدي عبد ، من أهل مبديابي ، صعع بنيدس وحدها من تتواكد، شهخ ، ومخبرها من تحو أسف ، وتقد بأي علي بن أبي هو برة بأبي سهن العسوكي ، كان يرجع أبه في على الحديث وصحيحه وسفيمه ، وصفه تحو ١٠٠ أمن حديث ، نهم بالتشيع ، ود عرصه السبكي

ا من تصانيمه : «المستدرلة على المحيدين»؛ واقاراح بدائر الاوراد ورادرلة علم الخنيث » .

[هستات الشاهية للسنكي ١٩٤٣ ؛ وميران الإعتدال ١٤٠٨: والريخ عاداً: إعلام]

۱۹۰۳ و از یع ۱۹۰۳ (۱۹۳۳) حجاج بن عمرو الأنصاري (۱۹ ــ ۴)

هو صحاح من عامرونس براة الأنصاري و الماري المدمي عدماي و دكره البيض في الايمي و وي له أصحاحا المدر حايلاً من مساعة به من الدي مشي الله عالماء وسلم في أحج رشهد مدمي مع على رضي الله عاد .

المؤمسانية ٣١٣٨، وتبذيب التذبيب ١٠٤٤، وتقريب البذيب ١٩٤٨)

المحاري (۲ ـــ ۸۹۹ هـ)

ه وحوسي من أحما بن موسي من سائل شرف الدير الو الشجما الحجاوي الصالحي . حملي الحالثة بدهشان أكان إمامًا مارها أصوبًا فقها عددًا ورها .

أشيت أنبيه مشييحة الحمايلة والفتريء وكالابده

ند. بس الخائلة بدرسة أبي عمر واطاع الأموي. انتعاده حاصة مهيد العاصي شبين الدين من طريدان والقاصي شمسان الدين المرجيعي، والقاعس شهيات الدين «شريكي».

اس تما بيعه الافتاع لطاب الانتاع « مؤدمه المناجر) من المنافع المنافع في المنافع المنافع في المنافع

[لكوآكب البسائية ٣/ ٢٥٥ وقدرات المعب ومعيم الزمن ٢٥/١٦]

حقيمه (؟ ــ ۲۹هـ)

ه و حد مه بار آن در (وان الده واست حسل و مقال حسل) أنوعد الله العبلي ، من كبار الصحابة ، ومناحب حروسول أنه حديق له عبده وسعى أسلم عر وأموه وأوادا شهور عدم فصدهما الشركوب وشهدا أحداً فاستشهد اجال به شهر حديثة الحدي والمدها ، كبا شهد فترح العراق ، وله به آثار شهوم حيره التي صلى أنه عليه وسام من المحرة واستعدة فاحد رالصوق . السيمنة معراسي كدائر في ول باحي بات مداينة على وأراض يوداً .

روى من النمي صفى الله عليه وسد الكتي، وعن صمره وروى عدم حايز وحداث وعيد الله بن يؤايا وآخرونا،

(جديث الزمويت 1846)، والإصابة 1859). وتحيث تاريخ الل مصاكر 1874)، والأحلام للركلي. [184]

حرب و ۱۸۰ ــ ۱۸۹ هـ) .

هو حرب من إسماحيل من خدف أنوعيد ، وقيل أوعيد ، وقيل أوعيد كاند كاند أوعيدا أن المعطي الكرماني ، هداست الإسام أعد مها كثيراً ، ولكند لا مسلم عدد كان ما أاع عدد حتى إن الحلال ولد إليه عط أو يعذ أرقي رامو يدفي .

أنَّ يستسمع إنهاء سبع احلال به مناتي كثيره، وكان المروزي مع فاغير صاباه بأحد ينفي عده ماكتب. وكان السلطان قد جمعه على أمر الحكم وعيود أي النعد.

إضافات العباسة (1997) ويطبقات المفاظ من ١٩٥٠ والل عنيل لأبي رهرو من ١٣٠٨ الحيس البضري: القيات رجع أن ح ١٩٠٦ الحيس بن صافع: الناسا لرحم أن ح ١٩٠٦ الحيس من على (١٤هـ وقبل بعلاهات ٥٠ هـ وليل عبر

[وأحدادة ١/٩٥٦ وأمام الحديث ١/٥٤ ومشرب النيفات ١٩٩٤)، وعدد العالم ١/١٤ إنها

الحسين من علي (2 هـ وقبل بعدها ـــ ٩١ هـ).

ه و أه سين من علي من أمي طالب و أهدائه . الماشيدي و منظ رسول الله صلى الله طيه ومله ورضائه من العامية أوله باللها أمر أبقال إلى الكوفان فشهد وكريت وقامة بها إلى أن غرج مع آب إلى الكوفان فشهد معه أبق الم الكوفان فشهد المناز أب معه أجه إلى أن منه الأمرائي مدوية يمون مع أصبه إلى أن منه الأمرائي مدوية يمون مع أصبه إلى العبد إلى أن منه الأمرائي مدوية يمون مع أصبه إلى المناة وعبد إلى أن عامة أصبه المن والمنه الحس وينوه

علي زبن العادمين وفاطعة وحفيته النافر والشبي وآغرون. أحرج له أصحاب السنن أحاديث بسيرة. كان قاصلاً عاسداً. فشل بالعراق معا مروحه أيام بريد بن معارية.

﴿ الإصابة ٢٩٣٢/١؛ وأصد الغابة ١٦٨/١؛ وتهديب النبذيب ٢٩١/١، صعة الصدوة ٢٩١/١، والأعلام الركلي ٢٩٢/١]

> ا**خصکفی** : تضعت ترجه و چ ۱ ص ۳۵۷ الحطاب : تضمت ترجه و ح ۲ ص ۳۵۷

> > العُكُم (٥٠ ــ ١١٣هـ)

هو الشكام بن تحقيب و الكندي بالولاء من أعل الكوين تابعي أدرك بعض الصحابة ، هرف بالفقد شهد له الأوزاعي وفدره . وكان فيه تشتيع لم يظهر ت. ورمي بالتدليس ، وموثقة .

[نِدِيت التَّذِيب ٢/٢٢]]

الطليمي (تفصف ترجه ي ح ١٠ ص ٢١٨

(4114-4) 34

هوب هذا سد حادين سلمة بن دساره أنو ملسة (مولى تسهير الفتي أمل البصرف أحد رجال الطديت، كان إحامة إلى السريسة فشهية وفصيحاً مشؤها مترناً وشديداً على المستدهدة فشهية وفصيحاً مشؤها مترناً وشديداً على المستدهدة فقر المناج به مسلم في أحاديث حدة في الأصوار وتحايدة البحدي .

روي عن قابت البيناني وقنادة وحاله عبد الطريل وآخر بني ، وروى هند اس چو بچ والشوري وشعبة وأخروني

ا مي تعمانيه («العوالي في الفيت الدوه كتاب . الناب

وميزان الاعتدال ٢٠/١٥؛ وتدنب النياب ٢٩٠/٢؛ وهديد المارض ١٣٠٥/٤؛ والأعلام الزركلي ٢٠٢٤/٢)

حبد الدين الضرير (؟ -- ١٦٧هـ).

هو عملي بن عسد بن علي، حيد الدين الصر يرص أهل واقتى ــ بصم النم ـــ قرية من أهماك بحادي ــ هن

علياء الحسمية، كان يعاماً فنها أصولهاً عدثاً فتقاً، تنفه على شمس الأثمة الكروري، ونفقه عليه جامة منهم مساحب الكنز حافظ الدين النسقي، انتهت إليه رئاسة العلم به وراء النين

من نصبانیه : «المواند» ماشیه علی اهدایه هلت عملی مواضع مشکله : وادشرح تنظومه انسطید» : وادشرج الجامع الکیوره .

[الفوائد البية من ١٩٦٠؛ والمواهر كفية ١٩٧٩)؛ ومراصد الاطلاع ١٩٦٦ه]



عالد س معدان (؟ ـــ ۴ م رفيل غير ذلك) .

هو خالد من معدانا بن أبي كرب و أبوهدالله . الكلاعي : تابعي ثقة ، أدرك ميني رجلاً من أصحاب النبس صلى الله عبه وسلم ، دوى عن أدباك وابن صو ومعاوية من أبي سفيان وقيرهم ، ذكره ابر حباك أن الثانات .

(نيفيت النيفيت ۱۹۸۸/۱ ونيفيت اس عساكر ۱۹۸۸ والأعلام الزركلي ۱۹۲۲ | اطرفي : نعدت نوجه في ح ۱ مین ۱۳۶۸ الحظامي : نندمت نوحه في ج ۱ مین ۳۶۸



الدارمي (نقدت ترجه في ج ١ من ٣٥٠ الديومي (أبوزيد) (نقدت ترجه في ج ١ من ٣٥٠

المقاوديون تقدمت ترجته بي ج 1 مس 100. المدمولين 7 نقدمت ترجته في ج 1 مس 100.

الهملوي (۱۹۹۰ ــ ۱۹۷۹ هـ ومند البعض . ۱۹۷۹ هـ)

من تنصبانهمه: «الإنصباف في مهان أسهاب الأنه: الان «و» و با أنه الثالثة » ورائع المهر ما لايد من حفظه في علم الصدر».

| تأملام غركني ١٩١٤/٠ وهدية العارض ١٩٠٠/٥٠| ومعتمد الزلمين ١٩٢٤/٠ ومعتم الطبوعات العرابية عن ١٨٩٠/

ر

الوازي : نفدمت نرحته في م ١٩ ص ٣٥٠

راشد بن حفص الزهري (؟ ـــ ؟)

هو راشيد ال منص بن عير بي عبدار من بي عول . ذاكره ادار - دان في الشمات بازوي منه البراهي بي عبدالطاب بن البات بي أبي وداعة . قال الي أي حام : مستحت أبي بقول . هو عهول وهو منتشر ما ناكتاب الواقدي .

(مسال المهزال ۱۹۵۲، و فرح و عديل لاي أي -منتم ج ۱ ــ قسم ۱۹۸۲)

الرافعي : تعدمت ترجت في ح ٦ من ٢٥٦

الربيع من أنس (؟ ــــ ١٣٨ وقبي ١٤٠ هـ)

أهو الربيع بن أنسء البكري، ويقال الحفي، البيعري، ويقال الحفي، البيعري ثم الحواساسي، روى على أس بن مالك وألي المقالية والحسين البيعري وعيرهم، وروى عنه أبيعه الربيعة الراري والأعسان والمبيعي والمرون، قال الشمالي "ليس به بأس، وكره أن حوال في الثقات عنه أن الماس تقول من سعية ما كان من رواية أي مسمر عان في المغراباً كيراً.

[يذب التذب 1977] ويعة : تعدن ترجه في ١ مر ٢٥١ الرحياس (١٩٦٤ – ١٢٤٣ هـ)

هو مصطفى بن سعد بن عبده بالسيوطي شهرة. الرحيبياس مولداً ــ والرحية في ية من أمدال دمشن ــ وقبل واد إلى المبوط. معني الخناية: مدمش، فقيه فرضي. أنمة المعمد عمل الشبيخ أصد العلي ومحمد من معطمي الشدى المنابسسي وآخرين. روى عنه وانتفي به أناس الشهرون، فنهت إليه وشاسة المقد، تولى نظارة المجامع الأخرى والإناء على مدهب أحد من حيل.

من تصانيعية : «ميثالب أولى التي ي شرح عاية النفي # ثلاثة علدات ضخام في يعم الختابلة .

(حبلية البشر ١٩٥١/٠ والأعلام الركاني ١٩٥/٠٠ و معجم المؤلفان ٢٠٤٤/١٢ ومفتعة التحقيق قطالب أولى البي]

> الرمني: تعدمت ترحت في ج ١ من ٣٥٢ الرهوني: تعدمت ترجت في ج ١ من ٣٥٢ الروباني: تعدمت ترجت في م ١ من ٣٥٧

> > ز

اقر پر بی العوام (؟ بـ ٣٦ هـ) هـو انز بر بس السوام س خویاد بن آسد، أبوعبدات. و ید بین نابت : نفدمت برخت فی ج ۱ ص ۳۵۳ اگز بلغی : نفدمت نرجمه بی ج ۱ ص ۲۵۳

س

سالم (کاند ۲۰۹ ها وقبل خپر دلت)

قوم قامل عدية الدين عامل العدارة أوهمو. ويقل أنوعوالف مدوي التي الليل لما ألما ألما ألما المهاء الدينية الدينية التي كان مقابت، وي عن أحداثي هرائه وأني رفع وبينيف قال مات ، ويكن أحدثي رفتاد بالومن من منا ألدية من معنى من المناهم أل

إنهاؤيث التهاؤيث ١٣٦/٣ ويعامد بازامج الن عاراكي الرامة والأعام الراكاج ١٤١٨/١

> السكي : نقدت ترجه في ج ر من جود -محود (۱۹۹ ـ ۱۹۲۰ هـ)

هو مسدانسلام من سعيها من صيبان أو بديرة السيوحي الفيرويي وسائرة لقد من العرب مبدرة السلم المستوية لقد من العرب مبدرة المسلمة النامي من العرب مبدرة وقد الكليء شيخ عصره وعام السياب عشر ماه أو شاه شرا ويالاي ديكا وهو الناسب المن السياب كان العالم والشهاب والرواة عن عبد المباري المستكلات والب الرحلة إرواء عمد من الاسام ميلاً المسكلات والب الرحلة إرواء عمد من الاسام ميلاً المسكلات والب الرحلة إرواء عمد من الاسام ميلاً المسكلات والب الرحلة إرام عمد من الاسام الالمرواء في المسلمة على شياط أن لا برواء عمد المغرو على وجهها في الأمير وأمن يهدا وخلال والتدامية 192 من ومان وهو تولى القيداء المان ومان وهو تولى

أحل مصنفات والدمة وأحج فها فعاطات

العرشي وأسادي الراعدة التي صفر أنه ميه وسلي. أنه صحيفة بنك عمالطلب في طاشق طري رسول عا حاشي أنه تبليم وسلم. هو أسد الشرة البشرة المثرة المثرة المثرة المثرة المثرة المثرة المثرة المثرة المثرة وفي تمان مبلي عاصر والمحرثين. وهو أوله مي من سهة أن مسلم الله شهد أدراً وأن متحلف عان مازة أن قر درسيل الله مالي أما عليه وستحدر وي صحيف بالماعدة أن وعروة أو وي عد أنسا الأحاف وي وي عد أنسا المراوي وي عدد الماعة عن أيس وعروف وراوي عدد أنسا المراوي وي عدا مية معالدة أن وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي المية معالدة الماعة وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي عروف المية معالدة الماعة وعروف وي المية معالدة المية وعروف وي المية معالدة المية وعروف وي المية المية وعروف وي المية المية وعروف وي المية وعروف و

] وإحداد في تمرية المسجابة (1969) و يديد التهديد. [1984]

> الريقاني: نندت ترمند ي ج ۱ مر ۲۰۱۰ الريكشي (۷۱۰ ــ ۷۹۱ هـ)

هوهمه من جادر بن شبا أنَّ أبوهمات هـ نام . المرزكشي ، فقيد شافعي أصولي، مركم الأصل ، عمري المولد والوقال له تصارب كارز و عدة مواد.

من تصافيعه ما البحر الجيدة في أمول اعقام عدات و والعلام الداحد أحكام الما مدان والشاح في توضيح المنباج (الفقه و والكستورة إحراف قواعد الزركشي.

نزر هتي. ["لاغلام ۱/۲۸۹۶ و ادر رالکامة ۲۸۹۱ [].

زفوز نفدست برجه ني چ ۱ من ۱۹۶۳ زگريما الأهصاري : نقدست ترجه في چ ۱ من ۱۹۵۳ تارهري : نقدمت برجه ي چ ۱ من ۱۹۵۳

رُبُدين أطور (٢ ــ ١٣٦ هـ)

هواز مدين أسبب العدوي بالولاء وولي مداس اخطاب كانت له حافة بالسد الدول و الاسافية عملةً تتفير القرآن، كام الحديث ثمار وفي إماكان عالمًا وقد مع عمر من حيالتوام أو خلافته

[البقاب التيقيب ٣٩٩٦] والأملام ليوركني ١٩٩٣] وتذكرة المصاف [[١٩٤]

[شحرة المدين التركية عن 13 والدينم عن 190 و ومراة الحال 1970 ووسيد المؤلف 2014] الشكري (أيد 177 هـ)

هو إلى اعلى من مدال من الأمل أن كوف أيوهده الدينة في كوف أيوهده الدينة في كوف أيوهده الدينة في كوف أيوهده الدينة في المنطق المنطق الكوف أن الكوف أن الكوف أن الكوف أن أن عبد أن الكوف أوليا الكوف أن أن عبد أن الكوف الريادة الكوف الريادة في أن الكوف الريادة في الكوف الكوف الريادة في الكوف الكوف

عن فصيح به (١٥ نفسير عنو ١٠٠٠)

از بردیت البدیت ۱۳۹۳، مشرات انتدات ۱۷۹۱، والبدیت را هرهٔ ۲۰۸۱ وهدهٔ الدارین ۲۰۱۱] السرخسی : تقدمت ترجه آن بر ۱ می ۲۰۱۱

المرحس، رضي الدين (؟ ــ ٧٧١ هـ)

ا من المسابقة ، والعيمة الكنية في عو أويدي بخداً : وم غيط اكاني من عنر بعادات ؛ وما العند الدلت من أراع بجندات : وها تعيم الرابع » في مقدي .

آر غيوم (الشه ۱۹۸۶ - واعياك البية من ۱۹۸۹ والاتاك البية من ۱۹۸۹ والاتاك البية من ۱۹۸۹ والاتاك وسمتم كلاتاك وسمتم كلاتاك (۱۹۸۸)

سعد س (براهير (؟ ـــ ٢٥ هـ وقبل غير ذلك) -

مواسعة بأن إسرامج الى عاد بالرحن بين عوف . الوسيدي والعال أبوإرامج ، الرهاي (سماء معمل ال عضالة سماية أكما في ساق البران وفكما وقع إن العني . (1977) بلا اكتار (1972 هـ) تراسي رأي الن حص روي

على أبياء وأنسى والعم وصرها. روى هم إبراهيم والزهزي وموسى بن عضية وإنين ميهيئة وأحرون. كان لقة كثير الحديث، وأحم أهل العلم على صديد. وفي طباء كدية ، با عرل عن العصاء كان يُنتَى كما كان يُنتَى وهو قامي.

أَ يَسَفُرِبُ التِّسَدِيثِ (١٩٣٦)، ومَرَوَّاهُ الأَهُ مَمَالُ (١٩٣٧)، ولناتَ الزُّواتِ (٢١/١)

سعد بن أبي وقاص : بندمت ترحت في ج ١ من ٣٠١. سعيد بن ابراهيم : ر : سعد بن ابراهير

> ا معید بن جبیر (نشامت برجته از ح ۱۰ می ۲۵۹ استید بن سال اقلداد (نوفی قبل ۲۰۰ هـ)

هو سعيد بن سالم انقد م أبوعشمان, أصله من خرست، و بعال الكونفي سكن مكة اروى عي التوري وابن جرايح وشيرهما، وروى سه طلي من حرب واب حدد دوالت العالي واحرود، سائل بن علي أن أساديك وقال: حسيل الخمست وأحاديث مستقيمة وموعمي صدوق لايالس ماتبوني العديث و وقال إلى أكان يرى الإرجام ونيس بحجة، كان يعني وكة و يذهب لي قول أخو الدواق

إنتهب النهاب وجوان لاحتان ۱۳۹۶] معبد بن السبب (نصف ترحه في ح د من ۴۹۹ مقبان النوي (نفست رحمه في ج د من ۴۹۹ السيوفي (نفست ترحمه في ج د من ۴۹۹ السيوفي (نفست ترحمه برح د من ۴۹۹



الشاشي: تغنات ترحه في ج ١ من ٣٦٠ ،٣٦٠ الشاطبي (؟ ــ ، ٢٩ هـ)

هو إيرامج من حوى بن همده أورمحاق، اللغمي المرتاطي ، التمهر بالثلاثي ، من طاره المالكية ، كان إماماً عنف أصواراً مسراً فها عدثاً نظاراً ثيثاً بارداً ي

العطور. أحد عن أفة عيد إلى الفخار وأبو عبداللتني وأم القاسم الشريف الستي، وأخد عنه أبو يكربي هاصم وتحرون له استنباطات جليلة وفوائد لطيفة وأبحاث شريفة مع الهبلاح وامقة والرح وانبخ البنة واجتناب السعع، وبالجسلة فقدر في الطرم موق داية كر وتحفيه في التحيين مون مايشهر.

من تصابيعه : الموامعات في أصول الفه «أربع علدات»؛ و«الإمصام»؛ و« الجالس: شرح به أكتاب البوع في صحيح النفاري

إسبال الانتهاج بياسش اللهباء من ١٤٦٥ وشعرة النور الركية من ١٣٦٠ والأملام الزركلي ١٧١٩] الشافعي : تفدمت ترجت في ج ١ من ٢٥٥ الشيراطلسي ; تقدمت ترجت في ج ١ من ٢٥٥ الشيريني : تقدمت ترجت في ح ١ من ٢٥٦ النميي : تقدمت ترجت في ح ١ من ٢٥٦ شيمن الأقد ما السرخسي ; تقدمت ترجت في ج١ من ٢٥٦ الترتيلائي : تقدمت ترجت في ج١ من ٢٥٦

الشرَّوانيُّ: تقدت ترجُّه في ج ٢٠٥ (٣٠٩ شريح: تقدمت ترجه في ج ١ ص ٢٥٦ الشعراني: (١٩٨٨ ـ ١٩٧ هـ)

هو فيدالوهاب بن أحدين علي، أبوالماس أو أبوصد، السروف بالشعائي أو الشعاري، ولد بالدة سافية أبي شعرة من أحدال المنوبة وتوفي بالقاهرة، كان عليها عدداً أحولها صرفياً مكترة في الصنيف، أحد العلم عن مشايخ عصره كالشبع الجلال السبطي وذكر با الأنصاري،

من تمينانيسة ; «الأجورة الرضية في أنَّة الفقهاء والهوية» وهأدب القشاء».

(شدوات الذهب ١٧٢/١) وممحم المطسومات العرابة عن ١١٤٩ والأعلام الزركلي ١٤٢٥ (١٣٠) ومعجم الكرابة (١٤٨٠)

النوكاس (۱۹۷۳ ـ ۱۳۵۰ هـ)

العواهمسنديس على بن عبد الشوكاني قفيه بحقد من

كسار همايه الإسن، من أهل صميحاء . وقد بهجرة شوكان (من بلادخولان بالهر) ونشأ بصنماء، وولي تصادما سنة ١٣٢٨ هـ وصات حاكمةً بها . وكنان بسري تحريم النفلية . (١٣٤٨ موتفا .

من مصنفات : «قبل الأرطار شرح متنقى الأحيار» للمحمد بن تبديق و«فتح القدير» في التفسي و«السيل الجرار» في شرح الأزهار في الفقد ، «وارشاد المحول» في الأمول .

[الأصلام للمزركشي، والبدر الطائع ٢١٤/٢ ــ ٢٢٠ ونيل الأوطار ٢/١]

النبخ عليش (١٣١٧ ــ ١٣٩٩ هـ)

قو صد بن أحد بن صد عليش، أبوعدالله و من أهل طراسلس الحدب، ولد بانفاهرة وتوفي بدار شيخ اتالكية بعد ومفتها، كان وفية شاركاً في هذه علوم نعلم في الأرهر وولي مشهيفة المالكية في، أحد عن الشيخ الأمير البعدير والشيخ مصطفى البولاقي وآخر من. تخرج عليه من علياء الأرهر طبقات متعددة. واضعن بالسجن كما احتلت حولة الامكنز معمر ومات بأثر ذلك.

عن تصانيفه : «منح اطليل على فتصرخليل» أو مة اجزاء إلى حد المالكية، وهجداية السالك» وهو ملائية على الشرع الصحر للدردير .

إشبيرة الشور الزكية من ٣٨٥؛ والأملام الزركاني ٢٩٤/٦؛ ومعيم الؤلفي (١٢/٩]

الغيرازي (٣٩٣ ــ ١٦٧ هـ)

هو إسراهم من علي من بيرسف، أوضعاف، جال الدين الشهرائي، ولد بغيروز آباد (بليدة بقارس) نشأ بيمداد ونوفي بال أحد الأحلام، فقيه شاصي. كان صاطراً حسيحاً ورجا متراضعاً، قرأ الشفته عنى أبي عدادة البيريشادي وغيره، وثرم الفاصي أبا الطبب إلى أنه صاد مصيده في حلفت، انهت إله وثامة الذهب، بنبت له الثانية ودثي بالى حين وفاته.

- من تحيانية: «الهذب» في الفقه، و«النكت» في

الخلافين ووالتنصيما واأسون العمه

| طبيقات الشافعية الكيرى جرمان وثنارات الدهاب جروع من والدياب جرده إن يمصل المام (١٨/١]

ص

صاحب المدت القائص (را ابراهم الزائل). صاحب الهيط

انختصت گرمونیس پردیستجپ نجره ۱۹۰۰ فیق

مقل من إلى المدني أم براد به مد الإطلاق بقى الدين عصدين عسد المرضين (در المرضين) برمني الدين الدين عدد كام مست الدين أبر المح مدد كام مست الدين أبر المح مدد كام مست الدين أبر المح مدد كام مست المهين أبر من الإطلاق الإنتاج بوالات الكين المدني أبر المام في أن المينا إداراً أمثل الرائب المدني أبر المام في أن المينا إداراً أمثل كين أنت في مثلاً من المكان المدارات وهو الدن المين المهادي إلى المهادي المدني أبر أنس أن المينا المام الإناف إلى المينا المينا أنس أن المينا المينا المينا أنس أن المينا المينا المينا المينا أنس أن المينا الم

(المواتد البيد مي ۲۹۲)

الصاحبان : نقدت لرحاف أن ح ، من ۳۵۷ -الصحب بن جنّامة (بوقي أن خلافة تثمان وضي الله

عم) - هو العبد دري حايات بريير البشيء صمامي. هاجر إلى تأليق صلى ألم ميه وطلي روي عد أحدث،

[تيديث التيديث (١٠١٧ م والإصاب ٢/١٥٠ ط لطبة التحارث]

مها في الصحيح . وكان فيس شهد طح دارس

ض

الضحالة : نقامت ترعنه ورع وعلى 195

ط

طنووس : غامت رمته ان ج ۱ می ۳۵۸ الهبران (۲۵۰ ــ ۳۵۱ هـ)

هو سلیست در آخر بن آبوید بی مطر د کو لفاصید در طبیع بهذا به استخابان واد مکن درجل این اطبع رو تیر ومصر وغیرهای ونوفی باکسیدند.

به قالا نه معاجب والمعج الصورة، واللحم الأوسطان ووالمجارة الكورة وكلها في الانتسار وم مانسرة، والالاقراميونة،

| الشياف سرركني، والنجوم الواهدة بالإهاد وتنديب الرابط أثر (1-11)

الطحاوي (العدم) ترمته في ج ١ ص ٣٥٩

ع

عائشة (انتدات برمها باج ۱ من ۳۰۱ خياد بن عبدافقان الزيو (؟ ـــ ؟) هيرحسار من مساط من لمربريس الفرام الأصاب

المدي، تاميم نام محمر حديث، كان أدرمني السابي نسه. باري عمر أنهه وجدته أسهاه ورايه بن قابت وحديث. روى عنه ابده يمين وعشاه بن عروة وابن أبي طبك وأصريف

کتاب منظم الشدر عبد آبید، وکاب میں فقد ند بیکان وگاب بستمامداید العال

ا تدیب انتدیب ۱۸/۹) - انتدیب انتدیب ۱۸/۹)

غیاس بن عمد این دوسی (۲ ـ ؟)

هو عساس من عصب من مجلى الخلال ، من أهل يعدد في كان من أسبعاب الإداء أحدين عسل الأوس الدين كان يعد سي وكان رجلا ! قدر وقلي وهارسه .

عبته الرحن بي هوف (14 وهـ) وفيل غر دلك ... ۲۷ هـ وفيل غر ذلك)

هو عسدا درجي بن موف بن عبد بعد بن الدائد. أبوعبد الفرشي الرحوي من كدر المبدائدة أما الدائد. المشجود هم بدائمة أمامات الشهري الدائمة أمامات الشهري الدائمة أمامات الشهري الدائمة منها مسار الحلاقة يهم أسار مائمة وعامر الحلايات المسلمة وعالى عرف برواة الحايات الذريعان توفي بالمهية ودائر بالذريعان

: [الإصبابة في تنجيم الصنحانة ١٩٧٦ وتيديت الهديب ١٩٤١/٠، والأعلاء تروكني ١٩٥١/١

. هو مدالعلي همد بن نظام الدين عمد الأنصاري من أهار المدر

ا من تصانیعه را ۱۹۵۰ تح الرحوث شرح مسلم (انبوت). [أيابل كشف لطور، ۱/۱۹۶۱]

عبدالله بن حصر ۱۹ هـ وقبل غير ڏلڪ سـ ۸۰ هـ وقبي غير دات)

أُ هُو مَدَاتُكُ مِن حَمَّوَ، بِنَ أَيْ طَالِبَ أَيْرِحَمَّهِ، وَفِيْنَ غَدِ مِنْكَ، غَامِينَ أَمِدَ مَرْضَ أَحِيثُهُ لَهُ هَاجِرَأُوهِ إِلَيْكَ، وهو أَيْلُ مِنْ وَنَدْ بِ مِن السَّلْمِينَ، صَحَانِي، حَمَّلًا عَن السِبِي صَلَّى فَدْ عَلِيهِ وَمِنْهِ وَرُونَ مِنْ أَمْرِيهِ وَعَنْ

ختي وأني مكر وعلمات وعيرهم. كان جو وأسخياً. وكان أحد أفراء على موصفين. والاراعة أنه والل. درج رسور الله فسني الله عليه والمدارأس وقال: المهدأ علي العلم معمود في وقده وقال: أكما المعمد فراسا على دنيه مصدي الرب. الرائخ عليه الإرواز والإستيمان عمر درود ويادس.

الوحاء فرايعوا

عدالله بن عباس ؛ نندت ترجه ب ج ۱ ص ۱۳۰۰ عبدالله بن عدر : نندت ترجه بي ج ۱ ص ۲۹۲ عبدالله بن صعود : نندت برجه بي ج ۱ ص ۲۹۰ عبدالله بن الحسن : و : السرى

عثمان بن أمي العاص (٢٥ هـ وقيل غير ذلك) هو عثمان بن أمي العاص بر بشرير عدد أوعدا لمد من تشبعه الرابل المصرة. صحابي أسلد في ولا تميد. استحمد اللي منى أنه عبد وسلم على الطالف ، وكره أو نكر وسهر بض اله عهدا، أم ولا تسم عند و ليحر من شرسكي أيسيرة حتى منت بها أن حلاقة مدوية. له فتوج وشروات ، وهو الذي أسانات تضيماً عن الراق قالا قرائم بالمعار الصفي ، كنت أمر اللي إسلاماً فلا تكون أوغي الشاداً ، له أماديك في صحية مسلم وفي السن

آن در ب النهائب لاأماد، وأرضابة ١/٠٣٠. والأعلاء الركلي ١٩٨٤- |

عثمان بي عفانه) تعدمت نرحت ان ج با من ۲۳۰۰

المحاوس (۱۰۷۸ - ۱۹۹۹ ه.)

هو أسماعيل مي عيد بي عبداللادي بي عبداللهي . أبو لعداد الشافعي الشهر باخر حي السفايي أي عبدموين الجراح أحد الصحابة العقرة الشفر بن بالحدة ويد معجلود وتشأ درمتي ونولي بيا ، أكان عاماً بالمأصاحة مهداً عبداً المحالاً فدوه مستداً الاشعاء مكتراً من التأليف . لم يد في المحلوم لاسها الصديث والمعرفية ، من مشابع أبوالوالمات معني الماسة عمشي، وزين بالجامع الأموي وفي مصححة بدي المصرحياتي . ترمه عدمة كثيرون لا يصوره عدداً

من معمليهم: «كشف الحداء وم بل الإقالس م تشغر من وأحاديث على أنسنة الدين » و«الأب به تحدد على الأسالة المرفة ».

﴿ مَنْتُ القرر ٢٩٩٩/١ والأعلام الزركي ٢٩٩٩/١. ومعجم الوقان (٢٩٢/١)

> الطوي (نقامت ارجه و ج ۱ ص ۲۹۷ العراقي (۲۲۵ ــ ۲ - ۸هـ)

ه وعسدالرجم من صير مي عبدار من أوالعمل، لا يس الخيس، سعرف بالعراقي، كردي لأصور، من كيار العدائل الحمائل، شافعي، أموني لعرب، والا العهة إرابل بالعراق وقدم مصر صعراً مع والمدافقية ومداء ورحل إلى يعمل وحلما والحيار والإسكيدرات، بالعداعي عامة من العرام الربي الفاهرة.

من مؤلفاته ما الألفية في علوه الخديث من وه فيح المفييث شرح أفية الحديث بن والمعني عن من الأعقار في تفريح مال الإحياء من الأقارة، والمعم الدير المدية في السيرة الأكية ال

[محمد الوانعين (1/3-4) والنعود اللامع (1/4). وحس الحاشرة (1/4-5]

عروة بن الربير (٣٧ ــ ٩٩ هـ)

هو موره بن الربوس المرام و حويد، وأبه أبني، سنت أن يكر، من كار التابعي، فيه عدد، احد عر أب وأمه ومائد المبادة عاشة، وعد نس النور إلا بدخل في صيء من العن، النفار من الدينة في المهرة، مرالي معبر دائدام ب استع صيور، وتوفي بالدينة، ويا الامر مرونه نسب إلى، معرونة الإكار،

[جدمت الرديب ١٥/١/٥ والأعلام برركسي ٥/١٥ وحلية الأوياء ١٩٠٨/٢]

عرالدين بن عبدالسلام (٥٧٧ ـ ١٦٠ هـ)

هو هذه الغزيزين عدالسلام أبي الخاصيان الحس السُلِيقِي، بالمن مسعد العهاد، فيه شائلي عثيد، وكد محمض وكون الدريس والقبالة بالعادي الأمول، الهنو

إنى مصرفوني المصاد والخطابان

ا من تعليمه (الانهامة الأحكام في معدلج الأرام ال وم الفتاري (، والالتعليم الكيران)

ا الأعلام الزركشي ١٩٥٨. وطبيقات الدسكي. ازمه)

عطاء (تندست نرجه ي ج ١ ص ٣٩٠

عقبه بن عامر (يوفي في خلافة معاوية)

هو عدية از خامران ديسي اطهيني، يكين أداحاد. وقايق عبر ذلك . كان شارتاً ديناً بالمراتص والعمد قدم المهرد السامد والصحيد. وهو أصد من حم القرال. روى عبن النبي صلى الله عبيه وسلم وهمر، وروى عنه أوأمامة وامن عدس مامي من أبي حازم واحراف اولي إمرة معمر من قيل معتورياً سه 11 من.

. . أ. معب النوب (1917) و لاستعاب ۴(۱۹) و)

عکومة (تصدیق برجه ایاج ۱ ص ۳۹۱ علقمة (تفدید کرجه ایاج ۱ ص ۳۹۱ عقبی: تقدید برجه ایاح ۱ ص ۳۹۱

عنيَ بن موسى (٢٠ ــ ٣٠٥ هـ ۽

الحد هي الراموسي بن يزداد ، من أهل فقي أم قدم بيت بي . أم الم الحد علية أو عنصراء أوله كتب في الرد على أصبحات الترافعي .

الحاء كباب الضمايانين

! الجواهر الصبة ٢٩٠١/١ وطافات المعها، تُلسيرازي احمل ١٩١٢]

عمرين الخطاب: تصابت ترجه في ج ١ ص ٣٦٠ عمر بن عبدالعرج: القدت برجه في ح ١ ص ٣٦٠ العبري (١٠٥ وقيل ١٠١ ـ ١٦٧هـ)

ه وعديد اما الرائسي ال حصل بن أي المواملة المراشقة المساوي المراشقة عليه المراشقة المراضقة ا

آنها و به آنها ب ۱۹۱۷ و وییزان تواهیدان ۳۰۹۶ و تأخیر قرر کی ۱۳۵۶ و

> عباص : شنعت ترجه ورح (حر ۳۱۹) اتعبی (۷۸۲ ــ ۱۹۵۸هـ)

هو علمية بر أحد يوسى أبو تشاء وأبوعيد، ناهى المشرعة بدرا لهايي المدين أصد من حسب وميده في حيستات (والنها للميت)، فيه علي و وقتي من كبر الخديدي مشقة على و بدر كان هلمك والمهايين حرب والنز كية برغ في الفقه والقطير والحديث والمعة والذر يح وعيرها من المعلوم ، دخل المناهرة، وولي الخمية وراً. ولي عمد تداريس و بطائب دينة ، أنتي يجرض وأكب دلي الإناد دران إلى أن بان تعلم السجود أرتضاء قصا المعلم الهارة .

من العداد عدد العدد الغادي و شرح المفاوي : و والدائد من شرح العديد الاوالدين العدائل : شرح الكور [الحديث العدية الإعداد والعراق المدعى ١٠٥٠] وشعرات الدهام الإعداد والأعدام لمزركي عارف)

غ

العرالي : تعديب رحمان ۾ دھي ٢٠٠٠ علام اخلال : تعديد برحمان ۾ دھي ٢٣٥

ف

فأطمه صت المدر (۸۸ = ؟)

لغان فاصفة سندانين بي ثرا يرس القواه الأستراق

روب ۽ حتام ان عرفق تامية فقة ۽ روت عن جدنية آسياء منت آبي مکي وُمُ سنفة آم الفريق وعمره بنت عبد رحن . ذکرمة ابن حداداق الفقاف

إ مديد الهديد ۱۹۶۷ع و وكلام لتسام ي عالى العرب والإحالة 1979ع و وقيعات الل معاد ١٩٥٨ [فحر الإسلام البردوي : المامت ترجه في ح ١ مل ٣٥٠ فرا بعة بست عالمة (٢٤ ٤ ؟)

هي مريحة بيت ماك بر منال بن جيد الأهبارية الفريجية الأهبارية الفريجية الحداث أي مدا الخري، منتهد الوهاوي أخرى بذلك ما «المدارعة» كان وقع في مثل السابي أخرى الفريخان بالقرمة « (1997) في دليل من الفريخان بالقرمة « شهدت بالمدة الرضوان روية من البي منتي بلا عليه وليت من البي منتي بلا عليه وليت من البي منتي بلا عليه وليت من البي منتي تكان كان بالا

) الإستانية (۱۹۹۶ و۱۹۹۶) وأعلام السام ۱۹۹۱)

ق

المقاسم بن سلام وأموعيك المامين ترجه بين الأمن. 1990

القاسم من محمد (؟ ــ ١٠١ هـ وقيير غير دلك) عوالمالت بر عمد بن أبي بكر العديق، أبوعد وقيل أبوعد لرمن، من من القامس، كاناتهم يعمأ عالم منا ومياً برماً، وقد روية تعديث القريف، وهوامد نقه م الدياة السعار.

ا نيف بي النيف بيد ۱۳۳۶ والأعلام بريكس الراماء. وتنجره النواص (۱۹

الفاصي أبويعلي ; نعدت ترحمه ف ج ٥ من ٣٩٩. الفاضي إسماعيل (٢٠٠ سـ ٢٨٤ أو ٢٨٣هـ)

هو إسهاميل من إسمان و إسماني العالمي العالمي . أبواسعان، ولد ق النهر، ومثاليا والسوطان بداد وقيه على مده ب و فري كان إداماً علامه في سائر العود والمعارف، فعيها تحصلاً ، على درجاً الإحديد، وجاحلاً معاولة في خداد القراء وأنه الله، منسب إلى ساء ترده المعلد ب حدد من باعل للا تدانل سنة بعد عامر المدل، وتفهد به الرسائي ولي اسال وأخروس شرح مذهب حاليات وقديمه واصلح لد ولي قداء بعداد، وأخيف ته يعداء المداني والهروايات، عرولي قداء اعتمام إلى أنه

من تصاديقه : «السيوط» في المداء «والأموال والأساري ««و«اكود» في أمن «اداغة عاد و«الرداعلي الكامل «اي مصراعا أنتيا به .

ا المستناح القعاليا على ١٩٥ وشجرة المو الزكام على ١٩٥ والأعلاء للزركلي ١٩٥ م |

> الفاضي لمناحى : تعدمت تربت أياح (ص ٢٥٢) الفاضي تحقيل (؟ ــ ١٩٦٦ هـ)

هرجيدي مُن تحيد بن أحد المؤورُ ودي مُن طراسان. مَن كَانَ أَصِيدَات الفقال بِاللهِ فِي النّهِ سِيدٍ كَانَ شواهية في الدقائق، مَن أصفاف العرامي، وكان ستب خوالأنة، وهوشيخ الحويس المشهر بإدام الموس.

له الالتعليمة به في القام.

إ طبيعات الشاهية المجيني في 80 ط مدار سعي معينمات العمياء كالرزاري ، وطهات الشاهدة للسكي 1447 - 145 إ

الفاصي وكر تا الأنصاري ؛ تعدمت ترحت في ح ١ ص ٣٥٣

> القاضي عباض : تقدت زمت ق ح حص ١٩٩ فتادة : تقدمت ترجت إلح حص ١٩٦٠ القرافي : تقدمت ترجت إلح - حص ١٩٦٠

العرطبي (القسر) (؟ ــ ١٧١ هـ)

هو تحسد من أحد بر آمي بكوان فرح. كذب مر فحق فرطنة أعماري. من كذار العمر بين اشتر بالصلاح واستعمد الرجل إلى المشارق واستطريعها أبن الخصيب المتدلى أسبوط ساعص أوما توفي.

من تصابیعه ۱۰ اخلمع لأحكام فقرآن» و ۱۵ انه كره بأمور الأعمرة ۱۰ و ۱۵ لأسبى في شرح الأسياد اخسبى » [الديساح المدهسة عن ۲۶۷ والأصلام لنفر كمكي

الظليوبي (نعدمت برصه اي ح ١ ص ٢٦٦

ك

هو حيلال بدين بن شييس اليدن الحول إلى التكرلالي، من فهاء السيال كالإعالة فضلار أبيد عل حياة أندين حيان السيالي، ويود، وأقد عما إليا العرب عامد بن سودود وفقعران التلامل قالب الجورين التهار بنيد فيين وأمرود

من المجاهدة من الكيابة شرح المدية الموافق حقلت الآيام في مولد، ومات الكوات، وصبح اللكتين بعد ما فشة هذا الآراء بأن الكتاب شرح مصابة التداولة بأيشتن الناس من مصابعات السيد خلال الذين عدمت الترجة

﴿ عَالِمَ الْهُمَّ مِنْ ١٩٨ وَكُنْفُ الطَّوْلُ ٢٠٣١٢ }.

كعب بن عجود (؟ ـــ ٩ د وعد البعض ٩٥ هـ) مو كسب من محورة من أمية بن عدي من عبد . أموعت وقبل أومدالاً وقبل أبواجاق، حليف الإنسار رفيس ميه صلحه صحي بأمر إسلامه أسب وسهد داشره أكلها أرون من البي صلى الدخلة وسيارس مسراس اخطاب والأن درمي منه أن مم واسارس خاب داوس عباس وأباروال والمروب وهو لدي وسيا وياد دوينية الرحمة في خلى رأس المرد والمدنى

(الإصابة في تعبر الصحابة ١٩٧٦ع، ويعوب البهوب ١, ١٩٥٥ - والله العالمة (١٩٥٥ع)

الكال بن الفيام : تبديب ترجيه في م 4 من 500



اللخمي: هدمت رجه ارح د من ۲۹۰ لفعال بر عام (۲ ــ ۲)

هو لفسد دامل مادي أروادي وهاي بالسه في وهدات بعض من حداث أخل عمل ديني ألفان ردال من أبي الدرد وأبي عرادة وأبي أداة ويوهد ورول هذا عسدس للوثيد أرابيد، وأعرج من فعاد ومعدل من درد وأخرود (ذكرة الراحات في فعاد) وقال الوجادة بكت حديث (

المسابسية المسابسية 20 فاقع الوحيرات الأقسمال. عدودة إ

الليث بي معداد تعدمت ترجمه في ح ١ ص ٢٩٨.



الماؤوي (كالمحت ترجيه في ج) عن ۲۹۸

مالت (نقدت ترميه ق ح ۱ من ۳۹۹ الماوردي (نمدت ترجدو ح ۱ من ۳۹۹ طنولي (۱۹۹۹ وقبل ۴۷۷ ــ ۱۹۷۸ هـ)

ه به دو ترخن برا بأميدين هي والتوثير والوسعة . حل أهم تجديدور أند والقائر هي ولها هي عنها والسامية . كان هي كميدا وحير معلقاً تقله على القورمي والناشي حيدن والأميريات وهي مقد والأصور والهزاف برايي عبدر من بالقاحة بصالة وأقام برائي أنا يوثي والدائر . حيدات وأقاف على حين الدن بني به القولي .

حل تصاليمه ما دمه (الداه) تعيالي الديار التنامة ماراسم إلى حد الموقة واقلها عامه والاماس و المالين تعقيل والتعادق أسول باين عنصر،

(طبيت بـ الشافعية مسيكي ١٠٢٣) وطفات الشافعة لأبل أم أم من ١٠٠ ما رب الدهب الدهبية ومعمد الأيمن ١٩٢٥ والأعلام لازدة (.

> عاهد) غدت رهنه ایاح ۱ ص ۴۹۹ اثلیت الطبری: اندیت ترجه ایاح ۱ ص ۲۹۹ انجلی (۲۰ ۸۹۱هـ)

هو عبده من أحمد من عبده من إبراهم و چلاف بدين. اتحملسي، فقيه شاهمي أصولي مقسر من أهل عاهره وقاق نسبه امن المستدد ، شد رائن العرب كان مهيد صدافة داخلي ، مرض عليه المصاد الأكثر فادتيم .

اس تصانیمه و «نسم الحلاین» آنمه مایال الاس استبوطی و «کوالراسان» لیشرم انتهام و «االیار الطاح ی طراح الجامی او پاهشرم الوقات اکارافان التعالم با المعه

(مشترات ۱۳۰۰) (۱۲۰۱۸) ۲۸ (۲۳۰۱)

غمد تي سحاق (؟ ــ ١٥٠ و يقال بعده) .

همر محمد بن إسحاق من بساء ، أمومكر الطمل الدني . مولي فعلي بن مجومة بن الطلب من محمد منافق .

ر عمل بن فرق إنس من مايك و قالو الن جمر : يعقو 2 أشعى وأني أسين من مايك و قالو الن جمر : يعقو

أحد الأفقة الأعلام، روى هن سامنداس ألي هند والمقبري وعظاء وباقع وظعف، ورون عا العادات ولير هم أن سامات وراياه الكاتي وتقروب كان أحد أوعية العطب، حسراً إلى معرفة المعاري والسر ونقاحم بالحال ووهاه العروب، قال أن حجم العلمائي في شأنه إلام العارى، صحول بدنس، ورمي بالشج والقدر،

من تعمانهم: «الميرة النورة» المهورة ديرة أبي إمحاق التي هذها إلى هذام .

[تدكره أخفاط الرجمة؛ وميزان الاعتداق الرجمة؛ ونفر من النيامت الرجوة؛ والأعلام الزركلي الرجمة]

محمد بن حرير الطرى (۲۰۱۰ – ۲۰۱۰هـ)

هو فحسد من جر مراس بر بديل كتير أنوسهو من أهل خسر سنات، استيخ المعاد وأفاه الها إلى حين والتعامل أكار التمان من كال حافظ أكتاب الله فلها في الأحكام المان فلها أن الأحرام من المان في حسب العم وهو ابن افتي عشيه سعة الهضاء فاعتما المستاخ مان كان في حيث المناق مان المفضاء فاعتما والمناقل مان المفضاء فاعتما من المناقل مان عامل المناقل والمناقل من المناقلة وقد تقرأ من المناقلة والمناقل والمناقلة وقبل إلى المناقلة المناقل والمناقلة المناقل والمناقلة المناقلة والمناقل والمناقلة المناقلة والمناقلة والمناقلة المناقلة المناقلة المناقلة والمناقلة المناقلة ا

من تحيادية من المشارك المقهامان والكتاب المستبط في المقداد ولا بامع البيانا في نفسر المرآن الم والمانعية في الأمنون ال

(مذكر الفياط عار ٢٥٠ والداية والهيئة ١٩٥١). ومبيرات الاعتبال ١٤٩٨/٢٠ والأعلام لير كبي ١٩٩٤/٠ ومبير تعارض ١٩٨٩/

> تحمد بی الحسن : ندمت نرحه و برج ۱ ص ۱۳۷۰ محمد بی میرای : تقدمت نرجه و برج ۱ ص ۱۳۲۱ قلرداوی : ندمت نرجه و برج ۱ می ۱۳۷۰ للرعبنانی : تقدمت نرجه فی ج ۱ می ۱۳۷۰

مروان می اخکم (۲ وفیل عبر ڈالٹ نے ۹۵ ہا) ۔

مو درواد من أخكم من أبي العامل مرا بده أبو عبد المامل مرا بده أبو عبد المدال و أبو المامل مرا بده أبو عبد المدال و أبو المدال المدال و أبو عبد المدال المدال المدال و المدال المدال و المدال المدال و المدال المدال المدال المدال المدال المدال المدال و المدال المدال المدال المدال و ال

البعابيب التقيب (١٩١٥) وتقريب الهديب الإمادة والإمال الإمادة والأعلام الركي (١٩١٨)

المروزي (أبواسحاق) (؟ ــ ٢٠ هـ). هوا راهواين أما الروري، أبواسحاق

هواراهم بن أمه الروري، أبواسيدي الروزي، فتم شيانسي، النيت إليه رئاسة الشاهية بالمرقى بعد الن مرامح، مولده عرو الشاهيات (فعية مرسان) وأوام ميداد أكثر أياس، وتوفي عص

أمن تصانبه . 11 شرع عنصر النزني 14.

الأعسام (۱۹۷۷) وقد قرات أن هيد ۱۹۸۳ و ووجود و لويات ۱۹/۱

> المومي (تقدمت ترجه أن ح ١ ص ٣٧١ مسلم) تعدمت ترجه في ج ١ ص ٣٧١

مسلمة بن عبداللك (؟ـــ ١٣٠ وعند النص ١٣١هـ)

هو مسمدة من حداللت بي مروانس الحكيد أوسهيد وأبو الأصبح ، من من أمها، عاش بي دمشق ، تلمين أمها فالند ، من أمطا ، عمره ، وكانا بلقب المرادة المسقود ، و وزاعل أبر عمد عمرين حدالفزير ، بروى عد أبو والله حدالم من عمد الليلي وعبد أنتك من أبي عدال وأغروت. ولام أحدد مر بد إمرة العراقين ثم إرسيها ، له أثار كبيرة بي العروب مع الووم .

[الهدر] به الله يب - ١٥٤٤٧٠ : ومسب قر بش ص ١٦٠ : والأعلام للزركلي ١٦٣/٥]

المدروين مخرمة (٢ هـ ــ ١٦ هـ وقبل غير ذلك)

هو المسودان عرمة بن نوقل بن أهيات أنوهدا لرضا المعرشي المرهري. أه ولأنيه صحية. كان قعية من أهل المعسو و تدين ، ووي هم الني صلى انة عليه وطو وعل أبيه وحاله عنه ترهى بن عوف وأي يكر وعمران الخطاف واحرايان ، روى عنه السقه أم يلكو ومروال بن الحكم وصحيه من السيب وابن أبي طيكة وغيرهم. كان مع شام عسدا لوحم من حوف لياني الشوري، وكان عكة مع امل الزائر وفتاري الحميان

[الإصابة ١٩٧٦ : وأسم السالة ١٩٥٥ : ويديت النهاب ١٩٢١ : ١٩٤٩ : والأملام لدركفي ١٩٣/]

فظرف (الـ ۲۸۲ هـ)

مطرف من عبد ارض ووقيل خدارجي) من إيراهي، أموسعيد، فقيله فاللكي المع من محمول وكبي وأمن حيست. أكان يقدا يعيراً بالنعو والملة والثمر والوثائق، فارها ورزي.

(الديباح الشعب من 17% والأعلاء لموركسي مزودت وبيم الوعادس 27%

معاوية بن أبي مصادرة فأها وقبل فبرذلك... ١٠١٨م)

هوم ماورد من أبي مصاف صغران عوب بر أمية المصرشي الأصوي منوسس الدولة الأموية ما لا إم وأحد دحالة الدوب الكبار الكال تصديداً عليهاً وقولًا وقد تكفر وأسسد عام النبح، ولا أو كراتم همر، وأفره عثمان على النبار المديد الذاري له العمل بن من عام الجماعة اعز حلى الرحم التوسيد والمستمشية وكثران فتوماته أحد المهد الاسدار بد

الب ابة والباية (وفات سند دائم) ديمياح السه الإدادات الادور والي الأثم الألاد والإصافة ١٣٩٧ - [

المفرة بن سعة (۲۰ ق هـ ۱۰ هـ).

هو المديرة من مصة بن أبي عامر من مسعود التعمي. أحد دهراة المديث وقياديت وولايت ، صحابي، بعال اد

مصمورة الرأى .. وقد إلى القولس في الجلطية ، تأخر استلامه إلى السنة اخاصة لمهموم، وشهد احديثة والعامة وقسوح الشام، وذهبت منه مع اليرموك ، وشهد القامسة ويدوند وهمدالد ولأم حسر أم كماناً، واحتزل القدة من من ومدودة ، أم ولأم منام له الكافة .

اً لأملام ١٩٦٠ع، والإصابة ١٩٠٠ع، وقسم القابة ١/٢٠٠٤]

مقائل بن حباد وماتٍ قبل - ١٩٥هـ)

هو مقائل بن سيان ، أو يسطاع السطى الشفى الخراسان المزار ، أحد الأملام ، وقعه إعيس من معني وأبوداوه وعبرهما ، روى عبر المسحان وجاهد وحكرة والشوى وعبرهما ، وروى عبد أحوه هممت بن حيان وعلقه م مراد وعبداله من النارك وأخرون، عرب أيام أبي مسلم إلى كابل ، مما حمة أإلى لاحلام فأسلسوا، مات بكامل .

الماليب التيديث (٢٧٧/)، وتطريب التهديث ٢٧٢/٢ وميران الأعشائال (٢٧٧/) والخرم والتعاين الفتار القسم الأول من ١٩٠٠)

القداد (۲۷ و د ۲۳ د)

هو ضفه الدين عبروين لعبد بي ماك بن ريمه ، أو الأسهد و بشال عبر دلك ، السعر وف بالشداد بن الأسهد الأحدوث بالشداد بن الأسهد الكدي ، صحابي ، أسلم بدياً ، فاحر الفجرائين وشهد عبراً و نشاهد بعدها ، هو آحد السعة الدين كانوا أيل من كلهر بالأسلام ، آخلي السبي صحيح ، أنه عليه وسلم بيه و سي حساداته على رواحة ، رواي عن السي طلى الما عايه وسلم الما عاليه وسلم ورون عب حسي وأسس وعبيد فن من عادي وأشروه .

[البنات النبات - ۱۹۵۰ والمرح والتعابل الفسم الأول من الفسلم ۱۹٬۳۹۹ والإصنامة ۱۹٬۶۹۶ والأعلام الركل ۱۹/۱۰ وال

مکحول : اندمت ترجنه بی چ ۱ ص ۳۷۶

موسي بن عقبه و ؟ ــــ ١٤٦ وعند البعض ١٤٢ هـ) ... مومونين بن عقبة بر أبي فياش أنو عبد بولي آل

الرئين من اهلي تدسية الحرك إلى معر ورأي معين الرئيس من المستقد رواي عبد والحراف الآخرة إلى معيد والحراف الآخرة الله التناف الآخرة والحراض والموسية الكان الآخرة والموسية والمستقد والمولى الدائم الدائم والمستقد والمولى الدائم الدائم والمستقد والآخرة الدائم الدائم والمستقد الرئيس وكان حراسي يعلى المستقد المائن الرئيس المقينة عليات عالم المستقد الرئيس المستقد المستقدة المستقد المستقد المستقد المستقد المستقدار المستقد المستقدار المستقدار المستقدار المستقد المستقدار المستقدار

ا من دنید داده این گذاری نظاری این حیومیانیه این مادید جمعید من مطاری این مشاکل

إليه بند التهديد والرواقة وكالدو طرح والتعدي العديد الأول من الحملية (1995 والأعلام الذركاني مذه (1995 ومديد الطوفات الدرية من 1995)

الوصلي (۱۹۹۰ ــ ۱۸۳هـ)

ه و حداث درع عود در مودون آو العقبور عدائد را در آهل لوهنو در الدار اعتباد الدار شبیخ فیاد فدراً داریغ سیا هر را اعظار الاساد شاع اعتدوی مشی حصفه رجهن عداله با در العلور ورمن إلی دمش فاهد می حل الدار حمیدی دارای المنصد در مکوند درجی ورحل عداد دوای به داری داری درسی درسی داری

. أصل مصالبية . ١٩ الحد . اللكوي ١٩٠ و١١ لاحتوار عليان. عبار ١٩ وألدات ١١ السنيان على مدائل عنصاره.

اً تعوف الهاد من قرواً وتجرعر طفية (185. والأعلام و(1878)



بافع) تمانت ترمند اراح ادمل ۲۸۳ التحاد (۲۵۴ ــ ۲۵۸هـ)

الفيو أهنا من سنفول أن العسن وأمولكن النجابا والمي

آهن معادد من على اختيامات كان رأساً في الفعا و درواسة السمع احتصل من مكور وأناه وه المحتياس و دراهم الخراجي و درهمان واق عاه عمر ال شاهي و ال الفقة وأدرمتها المكاري وأحروب أكان له الإنج التنهيل حدة كل الحدة العنوى وجعة للاها الإلاداء

ا مان تهالیمه ۱ تا استان می افدیت و دانموند می خدید.

الطريقان المسائيلية ٢٠٥٠ وتداكره العنظ ٢٠٨٧ه. ومران الاعدال ١١٠٥ وصية العابق (٢٠٠٥] ١١٠ - دران الاعدال ١٠٠٠ وصية العابق (٢٠٠٥)

اللحفي: سيمت ترجه بن - احر ۲۰۹۰ السيالي: تسامت ترجه بي ح ۲۰س ۲۷۲ التشفي: تشامت برجه بي ۲۰س ۲۷۲

الصران على ان محمد الشهرازي (تولي بعد ١٥٥٥ هـ)

هو بعد اللي حلى الل عصيد الوعدات و التيرانين الصابعين الصنول العروف إلى أبي مرام خطيب شيران وعدتها وأديانا والرسوع إليه في الأمور الشرعية وكذكارات الأربة

أحد عده تفلوه في مرة الكوماني.

من تصالحه أن متضير الخرآبة : وه كومح في المرابات خارية

إسعاد الأبياء وقاروه فويسة الوقة فروده : وقايما طرف بالادواق ومعاد الركون ١٩٤٢ ق[

التَفَام (؟ ــ ١٣١ هـ)

هو إداهم من مبياري عائي أواسدي النظام من أهل اللميوة من رؤيس المتراة ، كانا شامراً أيها ميماً أمير اللميوة إلى المقياة والموادرة حاصة اللمه فيها فاقة من المعترفة ميواية عائم في شيامة قوماً من الشوية وقوماً من المسمية ومالته ملاحدة العلامقة وأحد عن المسهد الهن ما يدفق الامال في الحين وقد أحد كانها تحاصة الرد عليه فلها تكلياته وتعليل.

اس نميانيم. «الدكن» وله كتب كثيرة في المسلمة الولامتران.

إلىمان الهزان ١٩٧/٠ واللباب في تذبيب الأساب ١٣١٦/٢ وشاريخ بغداد ١٩٧/١ والأعلام للزركلي ١٣٠/١ ومعيم الزافير ٢٧/١]

النووي (تعدمت ترجته ن ج ۱ من ۲۰۰۳ .

المنيسابيوي: و: أبرالفتح النيسابيوي.

هـ

الحروي: ر: أرفع المروي.

هنتج (۱۰۶ ــ ۱۸۴ هـ)

هو هشيم بن بشيرين القاسم بن دينار، أيوماو ية . المسلمسي الواسطي ، وفيسل إنه بخاري الأصل ، خلات مغداد ، مصر وقفيه ، كان كثير الحديث ثمة أبئاً بدلس كشيراً ، ووى حن الزهري وطبقت ، ووى حنه مائك بن أنس يشبة والثوري وتشرون .

مو تجانيفه : #تفروالقرآن»؛ وه كتاب السنق في الجديث n و «كتاب الفراهات».

[تيذيب التيذيب (١٩/٢٩) ومرآة الجنان ٢٩٣٦: وهنية العارض ٢٠/١؛ والأعلام للركل ٨٩/٤]

المينمي : تقدمت ترجت في ج ١ ص ٢٢٧.

و

ا**لولي ال**فراقي (ر) ابن العراقي.

الوليد بن عشام (عاش إلى دولة مروان بن عمد)

هو الولهيد بن هشام (سقط السم عشام في نقر يب الهذيب) بن معاوية بن عشام بن عقبة من أي عديد، أمو يميش الأموي المبطي، نقة عدل دروى عن عبر من هيدالعزيز وكان عامله على نسر بن وغيرها، روى عه أبنه يميش والأوراعي والولد بن سليمان وأغيرون.

[تحقيب التيفيب ١٩٩/١١ ونفريب التهايب. [جعرا

ي

يميني بن معيد الأصادي: تقدمت ترجد أن ج ١ ص ٣٧١ يز مه بن يزيد بن جاير (؟ مـ ١٣١ هـ وقيل خل - ذلك)

حويه بن بن يزيد من جاء الأزدي الدشقي، كان تقة مقيباً حاكاً حافظاً. ووى عن مكسول وجدالهن بن أبي عسرة وبسر بر عبيدالله المصرمي وحافة. روى عنه أحوه عبدالرمن والأوزاعي والسفيانات وأشرون.

[تيديب النيفيب ٢١٠/١١ وتغربيب البنويب (١٧٧/١ ومزان الإعتدال (١٩٤٢) فهرس تفصيلي

say whose

. .

.

فهرمن الجزء الثنامي

الصفحه	العنسواق	الفعرات
	أجل	
	النريف	λ
	إهلانات الأجل في كماب اله تعالى	τ
,	الأجل في اصطلاح الفقهاء	٣
•	عصائص الأجل	t
1	الألفاظ دات الصلة : التعليق، الإضافة، التوفيت والمدة	_
1	مدة الإطباط	•
v	مدة التوفيت	1.
٧	مدة التنجير	11
^	مدة الاستحمال	17
•	فعسيمات الأجل باعتبار فعبدره	
	النصل الأول	
	الأجل الشرعي	
1	مدة الحيل	۱r
'	ملة الحدثة	lŧ
1.	مدة تعريف اللقطة	14
11	ممة وجوب الزكة	17
1.	مدة تأجيل لعمين	14
11	مدة الإمهال في الإبلاء	18
11	مدة الرضاع	35
۱۲	أجل المدة	۲.
15	معة خبار الشرط	*1
1 E	معة الحيض	ŤŤ
1 t	مدة العلهر	YF
16	سن اليأمن	46
10	مدة النفاس	40

فهرس الجزء الثاني

الففرات	العنسوات	الصفحة
17	سن البلوغ	11
14	مذة المنح عني الخف	17
4.7	مدة السفر	14
	القميل الثاني	
F1 11	الأجل الفضائي	14
۲.	احضور للنغاضي	14
Fi	إحضار الحيث	11
	فالمقصيل الطابث	
-	لأجل آلاتعافي	11-11
TT	الشنراط تأجيل نسلم العين في التصرفات النافلة للملكية	1.
1A - 71	وأحبن لدين	m = m
rį	مشروعية نأجيل الديون	11.
40	سكمة فبول الدين التأجيل دون العبن	17.
**	الديوب من حيث جواز التأجيل وعدمه	G
ΓY	ا _ وأس مال السلم	*1
r _A	ب _ بدل العبرف	(1
7.7	ج _ الثمن معد الإلقالة	۲۲
£	s _ بدل النسرض	tť
£1	هاسائمن الشعوع فيه	rr
$\xi \wedge = \xi \gamma$	الديود المؤجلة بحكم الشرع	Y5 — 18
14	أ _ العبِـــة	**
(r	الدية في القتل العسد	46
11	اللبية في الفتل شبه السبد	71
10	الدبة في التبتل الحطأ	76
EN	ب. السلم فيه	TL
ŧν	ج ــ مال فُكنانة	₹•
£A	_ د _ توفیت القرض	**

فهرس احزد الناني

الفقرات	العنسواد	الصمحة
21-11	أجل التوفيت المحث الأول	TT T7
ut _ 0 ·	عقيد لا تصع الا ممندة لأجل (مؤننة)	14 _ 73
	عقد الإجارة	17
• 1	سقد المب قاة	₹ 7
47	تأفيت المزارمة	1 7
4	مند الكتابة	77
	البحت الثاني	
71_+1	همود تصبح مطلفة ومفيدة	77 - 7V
٥١	فأقيت عقد العارية لأجل	74
**	وأقيمت الركالة لأجل	YY
47	توفيت المفعارية (القراض)	TA
۵V	تأفيت الكفائة بأجن	YA
•^	مأنيت الوقف بأجل	TA
4	تأثيت البح	15
31	يوع الأجال عند الالكية	71
31	صوربيوع الأجال	71
ኒተ	تأفيت اخبة	(4)
34-31	فأقيت التكاح	Y(- Y'
31	أ_نكاح التمة	71
14	ب ـــــ السكاح المؤفت أو التكاح لأجل	T.
75	ح ـــ النكاح الوقت عدة مسره أو عمرها ،	₹ 1
	أوايل مدة لا بعيشان إليها	
7.7	و ساخسار الروح تأفيت المتكاح	**
3.8	ه _ احتواء التكاح على وقت يقع فيه الطلاق	FŸ
11	تأقيت الرهل بأجل	F 1
$\Delta Y = Y^{\perp}$	فعسم الأجل باعتبار نسبطه وتحديده	7A - 77
$A^{\perp} = V^{\perp}$	الأجل التعلوم	₹ ∀ = ₹₹

فهرس أعجره الثاني

بالغمرات	العنــوان	الصعحة
VT	التأجيل الى أزمنة منصوصة	T-
71	التأجيل منبر الشهور العربية	71
YΒ	الناجيل والأشهر بالاطلاق	rı
٧١	بده احتساب مدة الأجل	70
YY	الدجيل بأهياه المشبين	7)
VA	التأجيل الي ما بحثمل أحد أمر بن	₽₽
V1	التاحيل الى مواسم معتادة	To
AT A1	الأجل الجمهول	የ አ – የ ሃ
**	التأجيل الى فعل عيرمنضبط الوقوع	TV
٨٢	أثر التأحين ال أجل مجهول جهاله مطقفة	TV
47 <u>-</u> 47	الاهنياض عن الأجل بالبال	$t : -\tau x$
V - XV	المنتلةف المتعاقدين في الأجل	11-11
AA.	الاختلاف في أصل الأحل في البيع	\$ 1
44	الإخيلاف في مقدار الأجل	£ \
4.	الاختلاف في امياء الأجل	11
ww	مسقطات الأجل	$\mathbf{t}\mathbf{v} = \mathbf{t}\mathbf{r}$
1t - 11	أولا : إسقاط الأجل	$10-t\tau$
41	أ ــــ إسفاط الأحل من قبل المدين	£F
*1"	ب ـــــ إسقاط الأجل من فيل ائد ثن	١٣
11	ج ــــ إسفاط الأجل بشراخي الدائل والمدين	ŧı
10-10	ثانيةً : سقوط الأجل	fv = 11
44	أ سفوط الأجل بالموت	\$L
41	مبدل مقوط الأجل بالتفليس	\$7
44	ج ــــ صفوط الأجل بالجنوب	13
14	د ـــ سقوط الأجل مالأسر أو الفقد	11
11	هدات منفوط الأجل بالنهاء مدته	íγ
1	استمرار العس بوجب العقد المتغضى أجله دفعاً للضرر	14

القفرات	العنسوات	الصفحة
1:-1	إجاع	4
4	النعريف	1A
Y	بهان من يعقد بهم الإجاع	٤٨
۳	إمكان الإجاع	18
t	عبعية الإجاع	45
	ما يحتج عليه بالإحماع	13
٦	مستند الإجماع	13
Y	فيكار الإجاع	11
A	الإحاع انسكوتي	11
1	الندارض بن الإجاع وغيره	۵.
٧٠	رتبة الإجماع بعين الأدلة	٠.
• — h	إجال	e1 _ e.
•	التعريف	
۲	الألفاظ ذات الصلة : المشكل، النشاب، الحقي	#1
•	حكم اتجمل	41
10-1	أجنبي	•• <u> </u>
١.	التعريف	•1
•	القلاب الأجنبي الي ذي علاقة وعكسه	0.5
٠	المتماع ذي الملاقة والأجنبي	95
\• \	الحكم الإجمالي	0 + +T
1	أولا : الأجشي الذي هو خلاف القريب	•٣
٧	الاسها : الأچنبي في التصرفات والعقود	44
٨	الأجشي والعبادة	• (
٠,	تمرع الأحنبي بأداء الحقوق	4
۱.	قالة : الأجنسي بمعنى من لم يكن من أهل الوطن	•(
13	رابعا : الأجنبي عن المرأة	ΨŁ
47	أ _ الظرأ	46

الفقرات	بالمنسوات	الصفحة
۱۳	ب ـــ اللمس	60
1 E	ح _ الحلوة	**
1.0	د ــ صوت المرأة	••
_	أجنبية	Pa
7-1) [44]	97 <u>-</u> 69
1	الثعريف	**
•	الحكم العام	ø _ሚ
14-1	إجهاض	11-41
١	النمريف	41
г	صعة الإجهاش (حكمه التكليقي)	•1
ŧ	أسدحكم الإجهاض يعدنفخ الروح	• γ
٠	ب ــ حكم الإجهاض قبل نفخ الروح	94
•	بواعت الإجهاض ووسائله	45
١.	عقربة الإجهاض	*1
17	الإجهاض العاقب مليه	7.
16	تعدد الأجنة في الإجهاض	11
) ·	من تلزمه الغرة	11
11	الآثار التبعية للإجهاض	14
17	أثر الإجهاض في الطهارة والعدة والطلاق	٦٣
14	أجهاض حنين البيعة	11
۲ – ۱	أجير	70 — 7£
,	ائتعر يف	1.5
ŗ	الحكم الإحالي	10
۲	مواطن البحث	10
	غال ه إ	7.4
	أحباس	7.0
	إحبال	7,0

فهرس الحره الناني

الفغرات	العسوان	الصعحة
: =)	احتياء	35
١	الغريب	27.
₹	والأفاداء تراضله والإحاد	35
•	احكو للاء ومواطن فلمدن	22
A)	احتياس	38 ± 53
1	ائعید	35
r	الأتلاطادات تصلف الخسيء العبجن الخصراء الالمتعال	35
٦	العكد وإعالي وتواس لمعت	7.15
Ą	المركة الأمسار	**
1 - 1	احتجا	22 ± 28
	التعريف	5.6
	العك لإنعاني	54
11 1	. احتراف	vi= W
1	المحريف	14
Y	الأضط دات المسترز تسدعه العمل الاكتساب أوالكسب	11
Đ	الحكو التكشفي إمالا	81
	لمشبق الخراق	χ.
v	القعاوت الخرف الشراعة فيابسها	**
A	احرف تحبينه	93
٠,	المحول الراحوط البي حرف	٧٢
٧.	خكم التكسمي بالأحتراف تعصيلا	УТ
4.5	حك أخوف الدينة	v=
18	خرف المطورة	\ *
11	نار الإحتراف	v t
r_1	<u></u>	* = \\\$
١.	التعريف	Vt.
,	الأحساب معل الاعتمام أوالاعتيار	Y 4
	•	

قهرص الجزء الثاني

الفقرات	الغسران	الصفحة
•	لاحتساب معنى طلب الثواب من الله تعالى	٧o
٠-١	احتشاش	¥7 – ₹ *
•	التعريف	y●
τ	اخكم لإجالي	V.
٣	الهوقة أي الاحتشاش	
E	هماية الكافأ من الإحتشاش	٧٦
٠	الشركة في الاحتشاش	V 1
10-1	احتضار	V1
•	التعريدف	¥٦
Y	علامات الإستغبار	Yn
•	ملازمة أغل المتتضراء	¥¥
ι	من بجرى عليهم حكم الاحتضار	Vγ
•	مايقعله اعمتضر	Vv
3	التوية إنى الله	VA
٧	تصرفات المحتضر ومن في حكمه	VA
\T_A	فايسن للحاشرين أذ يقطوه عندالا متضار	$\Delta Y \leftarrow Y \Delta$
٨	أُولاً : اقتلقين	٧٨
•	ثانياً : قرامة القرآن	٧١.
4+	الآكا : التوجيه	A٠
11	راسةً : بل حلق اهتضر بالماء	AY
17	خاصاً ؛ ذكره الله تعالى	A)
15	سادساً : تمسين فل المتضرفالة تعالى	A1
A C	مايسن للحاضرين أن يفطوه عند موت المحنضر	A1
4.	كشف وجه لمبت والبكاء فليه	AY
† _ †	احتطاب	$\Lambda \overline{\tau} = \Lambda \overline{\tau}$
١	النعريف	۸۲

فهرس الجزء اللاني

الفقرات	المسوان	العيفيحة
۲	ميقنه (حكماتكليقي)	AT
+	ا لحكم الإجماعي	Α Υ
W = V	الجنقان	1:- 10
``	التعريف	AT
т	الألفاظ ذاب اكصله ر لاحتباس، الحصر و لحقب	Aff
7	ميفنه (حكمه التكليفي)	AT
1 1	اً أولاً بــ احتفاد، اليون	$\Delta 1 = \Delta t$
t	وضوء الحاف	At
	صلاة احاقن	Αŧ
٦	إعلادة الحامي للعبلاة	ĄP
v	الحافن وخرف فوت الوقت	A*
4	الحاقي ونتوف فوت الحماعة أو الحمعة	Ąá
•	قضاء غذفني احاقى	ĄΦ
-1.	ئانيا <u> الإحتف</u> ات للتداوي	$\Delta v = \delta T$
11-11	اختفاث الضاغ	$\Delta\Delta = \Delta Y$
11	الاحتماد في الدم	AV
117	الاحتداد في القبل	AV
11	الاحتداد في الجائمة	AA
۱.	الاحتفاق باغرم	64
13	حافل الصمير باللبي وألبره في تحريم المتكاح	85
1.4	نطر الحاقن البي المورة	A1
17-1	احتكار	10 = 11
١	التمريف	1-
1	الألفاظ فاب الصلة زالإفجار	4.
•	صقه الاحتكار (حكمه التكليفي)	11
	الحكمة في تحريم الاحتكار	85
γ	مايجري وبه الاحتكار	18

فهرس اجزه الثاني

الفقرات	العسوات	الصفحة
۸	مابتحفق به لاحتكار	11
1	شروط الاحتكار	44-
4.	حتكار الممل	11
44	حنكام الصنف	31
1 1	العقوبة الدنوية لمسجنكر	10
W = I	احتلام	11-10
1	التعريف	4.
7	الألفاظ ذات الصله : الإساء، الحيالة والملوع	٩.٥
*	تمل بكون لاحتلام	11
ι	بم يتحقق احتلام الرأة	11
ø	أتر الاحتلاء في النسل	- 15
1	الاحتلاء للالزال	73
1.	أثر الاحتلام في الصوم والحج	14
11	ألر الاستلام في الاعتكاف	44
14	البلوغ بالاحتلام	11
7 = 3	احتواش	10-11
١	التمريف	**
7	احكم لإجماني	*1
1-1	احياط	1.1 1.0
1	المريف	333
4	احكم لإجالي	140
г	مواص البحث	١
4-1	احتيال	117-111
	التعريف	1.1
4	الحكم لإحمالي	1.1
٨	مواطن لبحث	117

فهرس الجرء الثاني

الففراب	العسوال	المبعجة
$Y^{n} = Y$	إحداد	$v \circ z = v \circ \tau$
١	المحريف	1.0
1	الوألفاط دانب الطبقة إرا واعتداد	v et
Т	منفته (مگله الکالیقی)	311
٧	إحداداز وجة الفقود	1.0
٨	يده فلت لإعبداد	4 + 6
1	حكمة نشار بع الإحداد	\ · •
14	الهن أفحا ومن لا أفط	3.45
٦٠.	ماتنجب محدة	V - V
3.4	ماساح للبحده	3.08
11	سكن لمدة	3.4
۲-	مسوعات نزك مسكل لإحداد	111-
43	أخرة مبكن العدة وبعدنها	1114
77	حبح انحمدة	111
45	المتكاف المدو	777
YP	عقوابة غير الشرمة بالإحداد	115
۰_۰	إحراز	$V \circ = V \circ \xi$
1	الإمرياب	104
۲	الألطاط فالب مصلف الحينوة والاستيلاء	111
Ł	اخك الاجالي	133
±	مواطئ البحث	174
tt 1	إحراق	184-114
١	الأشعر يغب	114
7	الألفاط فالن العبلغان لإنلاف بالمسخين العلى	174
۳	مِشْهُ (دَكَهُ تَكَلِعِي)	144
2	أتر الإحواق من حبت النظهير	114
3	طهارة الأرض بالشمس واسار	235

فهرس اجْزه الثاني

الفقرات	العنسوان	الصفيت
1	شعويه المددن بالتجس	113
$\lambda - \nu$	الاستعبياح بالنجس والمتنجس	117
v	الاستصباح بالاهل النيمس	117
٨	الاستصباح بالاهن الخنييس	114
•	دخان ويتخار النجاسة الحرقة	117
11	النيسم بالزماد	114
11	الماء التجمع تحت الجله بالاحتراق (النفطة)	114
11	تغسيل للبث الحترق	114
17	المصلاة على المحترق المترمد	13%
14	الدفن في التابوت	111
14-14	الإحراق في الحدود والقصاص والنغز بر	m = m
1.	الإحراق العمد	111
13	القصاص بالإحراق	115
w	فوجب تعذيب البيد عبده بالثار	17.
۱۸	العقوبة في اللواط بالإحراق	44.
15	إحراق الداية الموطوءة	17.
7.	التعجيربالإحراق	141
71	إيقاد النارقي المساجد والمقابر	171
71	التبخيرهند للبث	171
**	اقباع الجنارة بناد	111
41	الإحراق الضمون وفير للضمون	175
**	ملكية النصوب التفير بالإحراق	177
۳٦	هابساح إحراقه ومالا يباح	144
77	إعرق السمك والعظم وغيرهما	176
TA	الإحراق بالكي للتداوي	176
*1	الوسم بالنار	WE
7'	الاقتقال من سبب موت لآخر أهون	171

فهرس الحره الثاني

الفقرات	. لعسوان	الصفحة
ال عد رات ۲۱	المستون الإحراف و اغرب	1.0
**	إحراق أشعار الكماري احرب	1.0
TT.	حرف ما تنجز استشول عن تعلد من أسلمنة ويهاثم وغيرها	115
Tø	وانجري للدل ومالا عوق	114
11	ملكية مالم بحرق	NTA
, -		
146 = 1	إحراء	154 - 174
12-1	المصلح الأون	174 17A
١	اللمريف	114
7	العرايف الخنفية الاعرام	177
*	العرابف المذاهب الثلاثة اللاعوام 	171
ŧ	حكم الإسرام	111
,	حكلة تشريع الإحرام	(T ·
1	شروط الإحوام	14.
٨	الطبية	זדי
•	حكم الثلية	ነተና
11	اللفدار الواحب من الفط الدلبية	155
11	النطق باكتلبة	177
N E	وقت البقية	۱۳ ۴
14	فالعوم فعام كبلية	121
15	الشروط إقامة بعابد الهدى وسوقه مغام التلبية	
۱'n	الفعيس الثاني	171
	حالات الإحرام مراحب أثنية والملاقها	
*A = 1V	إبهام الإحرام	170 - 171
1,4	تبريفه	171
17	تعيين البسك	171
15	الإحرام بإحرام الغبر	174
γ-	الاشتراط في الإحوام	ነ ፖን

فهرس الحزء الثامي

الففرات	العبسوان	الصفحة
75-17	إضافة الإحرام الى الإحرام	11:-173
YY	أولا : إضافة إحرام الحبح الى العمرة	1173
47	ثانيا : إضافة إحرام العمرة إلى احج	11.
*4	الكان الإسرام محجتين منأ أوعمرتين معاً	11-
r1 - r•	المصل الثالث	141-14-
	حالات الإحرام	
r/r	الإفراد	11.
T/C:	القران	181
1/0	التمتع	111
٣١	واجبأت الإحرام	141
*T - TT	الغصل الرابع	101-111
	مواقيت الإحوام	
74 - 77	أ ـــ اليقات الزماني	110-117
rr	أولا : الميقات الزماني للإحرام بالحج	187
TL	أحكام اليفات الرماني للحج	115
44	ثانيها بالمبقات الزمامي للإحوام بالعمرة	111
** - *1	ب ـــ اليفات المكاني	$s_{\bullet}, -s_{\bullet}$
71	أولا : البيقات المكاني للإسواء بالحج	150
	ميقات الآلاقي	110
£ P	أحكام تنعلق بالمواقيت	110
•	ميقات الميقائي (المستاني)	161
	ميغات اخرمي والمكي	3.0
94	تاب : الميقات المكاني للمسرة	1=1
161	القصل الخامس	174 - 161
	عظيوات الإحرام	
•:	حكمة حظريمض المباحات حاك الإحرام	101
74 — **	الفظيرات من اللباس	104 - 101

فهرس الجرء البانى

المقرات	العنسوات	الصفحة
31 - *7	ألب محقوبات الإحرام في المليس في حق الرسال	107 _ 101
77 — PY	تعصبن أحكام هذه الحطورات	1#1 <u> </u>
•γ	لبس انشاء والسراو بل وبموهن	108
44	لبس اطنعن ومحوهما	40-
71	نسد الـــلاح	101
যা	ستراترأس والاستطلان	1+1
7.0	سترا وسه	140
33	المين الفقازين	107
24 ± 28	به المحظورات الإحرام من الشبيل في حق النساء	104-101
VA = 33	المحروب المتعلمة ببدن المحرم	127 104
VA V	تفصيل أسكام هذه الحطورات	114 - 194
V+	حتق الزئر	\.A.
43	إوالة الشعرامن أي هوضع من الجسم	105
٧٢	قمى لظفر	144
٧٢	الإديهان	109
v1	التطيب	13-
VA VP	تغصبل أحكام النطيب السعرم	117 - 111
ys.	الفييب التوب	12.
¥3	الطبيب البذن	ነገነ
٧٨	شم الخطيب	111
$V=V^{\bullet}$	الحسيد وما ينعلق به	120 ± 121
V\$	تعريف لصيدلة	775
٨٠	تعريف الصيد اصطلاعاً	178
A\	أونة تحريم العسيد	175
7.6	وباحة صيدا المحر	47,75
۸÷	أمكاء تمويم الصيدعنو المحرم	15E
٨٠	تحوم تسلك العبيد	177

القفرات	العنسوات	الصفحة
ďΑ	تحويم الانتفاع بشيء من العبيد	176
٨V	ادا صاد الحلال صيداً فهل يحل للمحرم أكله	111
w	صيد طرم	ודו
A4	مايستنى من نحرم قتل الصبد	177
11	الموام والخشوات	174
٦٢	الجماع ودواعيه	114
11	الفسوق والجدال	175
1.4-10	الغصل السادس	133
181+	مكروهات الإحرام	121
1.4-11	مابياح في الإحرام	111
111-116	الفصل الدبح	174 171
	مستن الإعمرام	
1.4	أولأن الاقتبال	171
1-1	دنياً والطيب	141
111	الحطيب في البدن	191
111	التعليب في نوب الإحرام	147
111	الكائ صلاة الإحرام	141
111	رابعاً : التلبية	14 T
114	كيفية الإحرام المستحنة	TVE
17! - 114	موجب الإسرام وما يبطله وها بضند النسك ويتع الاستمرارفيه	146
111-111	العصيل الثامي	144 - 144
	التحلل من الإحرام	
141	التحلل الأمسفر	140
178	التحلل الأكبر	170
171	ما يحصل به التحلل الأكبر	173
173	التسلل من إسرام السعرة	193
YYA = YYY	مايرفع الإحرام	177 - 173

فهرس الجرء كناسي

العفرات	المنـــوان	الصعحة
$f_{AA} = f_{AA}$	فمع وإحرام	195
37,0	وقصي الإخوام	WW
3.5%	ما يبطن الإحواد	VVV
v(t)=v(t)	القصي التاسع	$\lambda A = \lambda V Y$
154	أحكام تعاصة في الإسوام	W
177 ± 161	رحراء تعيسى	NW = 2NX
471	مشروعية حج الصبي وصحة إحدامه	195
171	صفه إعرام أنسبي	NVA
173	اللوغ المسلى في أثباً ما للسك	
157 174	إحرام المتنى عبيه	150 004
144	أولان من أغمر مليه قبل الإحراء	155
147	المالياً : من أميلي علمه يعد أحرامه بيلسه	141
111	سبيات ما أخرج به	AA+
150 - 110	التعمل العاسر	$IM_{\Phi} = IM$
	في كعارت عطهرات أواحرام	
154	تمريعها	181
181 - 117	المبحث الأول	747 255
848	ي كعارة محطورات التوقة	1.63
10 111	أصور كمارة محظورات الترفه	$155^{\circ} \pm 140^{\circ}$
185 -195	العصال أكفا فاعطوات الديم	AAA = AAB
167	أولاك كبامي	1.4
100	فالرأز الطلب	MAE
100	الماك ؛ الخلق أو التقصير	184
198	وابعا : تعليم الأطفار	140
144	الخاصان قبل الفس	134
171 - 171	البعث الثاني	$15 \cdot \pm 151$
171	ور أفتل الصيد ومايتعلق بم	141
101 - 101	أولاً : فتن لصيد	384 355

		لتاني	لجزءا	يس ا	فهر			
	•	٠.		••				

الفقرات	العنسوان	الصفحة
170	تائية (إصابة الصبد	VAA
177	الثالثا : حلب الصيد أو كسر بيضه أوجز صوف	145
117	رابط : التنبيب في قتل العبيد	141
114	خامسا : التعدي بوضع اليد على الصيد	185
175	سادسا : أكل نحره من دبيجة الصيد أو قتيله	144
(vv = vv)	لمبحث لتخلف	174-17
100	ي الجماع ودواعيه	33.
171	أولان الجماع في حوام الحج	11.
7.44	لانبا ؛ الجماع في إحراء العمرة	147
171	الماتيا ومقاودات الجيباع	137
VYA	رابعا : في حاع القارن	1117
144 = 145	ولبحث الرابع	155-155
	في أحكام كفارات عطورات الإحرام	
194	المعلمات الأول	155
	الخيدون	
355	الفقيب فكاني	111
	اكمــــدفة	
161 - 161	الطلب الثالث	110 - 111
	المصباح	
NAP	الطلب الرابع	440
	في العضب،	
- 1	واحصسار	- 112
\	التعريف	117
٣	الأصل التشريمي في موجب الإحصار	111
1	ماينحفق به الإحصار	114
٠	بركن لإحصار	150
A	شروط نحقق الإحصار	154

فهرس الجوء الخاس

الفقرات	العسوان	الصفحة
11-1	أنوع الإحصار	CONTRACTOR
	بجانب الركل اعصرعه	
•	الأول : الإحصار عن انوفيف بعرهة وعن طواف الإفاضة	•
1.	التناني : ﴿ وَهُمَارِ مِنْ أُوقُونَ بِعَرْتُهُ دُونَ الطَّوَّافَ	***
11	الثالث : الإحصار عن طوف الركن	•
14 - 17	أنواع لإحصار من مبيث سبيه	100-200
$t^{\dagger} = t^{\dagger}$	الاحصار بسيد فيه قهر (أو ملطة)	r-1 - r-1
1=	أنب الحصر بالعدو الكافر	**1
11	فالمساريات	₹ - ₹
1.	ج ـ الحسر	1.1
15	ه بد منع الدائل مدينه عن المتاسم	7 1 1
19	هسساخع الزوح وارعته من المتابعة	ተተ
3.5	وللماسح لأسالته عي التابعة	7.5
13	رابيد ألمدة الطارية	۲٠ţ
Y # _ * ·	لمنع بعدة تمشع النابعة	1 · 4 = 5 · F
*1	آب الكسوانو بمرح	1.5
+ Y	ټ − مرصي	K - I
**	ح - حلاك النطقة أو الواحقة	1-1
ft	د العجرعن نشي	γ-α
* a	ه ـــــ الضلانة من العظم مق	₹ • ₽
-11	أحكام الإحميدان	_ t·º
- 17	انحشي	_*
77	تعريف التعانى	Y.0
tv	جواز البحان فيتحفر	Y - a
TA	المفاضنة ببن اسحلل ومصابرة الإحرام	7.7
71	التحلل من الإحرام الفائدة	۲-٦
₹•	البغاء عني الإسرام	TAY

خهرس الجزء المثاني

الفقرات	العنسوان	العبضمة
77	سكنة مشروعية النحلل	Y • A
_ <	ما يتحل به الحمير	TIA
rŧ	النحلل بالإحصار في الإحرام المطلق	Y+A
_**	كيفية تحلل المحسر	7-A
r•	أولا : تية التحال	Y • A
n-m	ثانيا : ذبح الهدي	717-7-4
71	تعريف الحدي	4.4
(TT	حكم ذبع الهدي لتحلل محمر	4.4
TY	مايجريء من الحدي في الإحصار	4.4
44	ماعب من الجادي على المحسو	Tir
71	مكان ذبح هدي لإحصار	۲۱۰
ţ.	زمان فيم هدي الإحصار	*11
Ð	المجر من الحدي	117
ŧ٢	\$النا : الحلق أو النقصير	*1*
10-11	إحصار من اشترط في إحوامه	117-711
	التحل إذ حصل له مائع	
13	معنى الاشتراط وألحلاف فيه	f11
1.	آفار لاشتراط	111
0	تحقل من أحمم عن الوقوف بعرة دون الطواف	*11
A.f	أجزية محظورات الإحرام قبل تحش محصر	13.5
41 - 11	ما يجب على الحصر بعد المعتل	$Y \land A = Y \land Y$
11	قضاء النسك الواجب الذي أحصرعته اغرم	717
44	مابلزم الخصرني التضاء	T 1A
64	مواقع المثابمة بمد الوقوف بعرفة	*** - * **
*1 - *Y	موانع المتابعة بعد طواف الإفاضة	714
0 1	زوان الإحصار	****

فهرس الخرد الثاني

الغفرات	المنسوات	الصفحة
35 1	إحصان	*** = ***
- 1	التعريف	111
*	صفه (حكم الكليفي)	171
۲ ـ ۲	أنوع الإحصان	**
r	أساراحمدك الرجيم	175
٤	الماء والمعيان لفيات	¥ r#
٠	مكلة مشروعية لإحميان	177
15-1	إمصاد ابرجه	*** = ***
$\cdots - 1$	شروط إحصان المرجب	
1-1	أولا وثانية : البلوخ و العقل	T¶#
	الالفات الوطاء في مكاح صحيح	frl
1	والما : غرية	110
٠.	الإسلام الإسلام	11 •
3.5	أثر الإحصاء و الرجم	71%
14	إنبات الإحصان	ffi
19	تبيت عد الحصن	11.
vA = 1 €	رحصان القدف	****
14	شروط إحصان القذف	TTV
11	الثبات وإحصاداني الفذف	114
14	سعوط الإحصاف	YYA
35	أتوالإحصاد في فعدف	1.00
**	أتبر الودة علي الإحصاب بنوعيه	TTA
r – 1	إخلال	ser ses
١	النعريف	175
•	المحكم الإحراني	77.
•	موطن اليجب	18.

فهرس الجزء الثاني

الفقرات	العسوان	الصفعة
	s la-i̇́	***
r -1	إحياء الببت الحرام	171-171
1	التعريف	7
γ	الحكم الإجالي	TT1
٣	مواطى البحث	TTI
Y-1	إحياء المستة	751
١	التعريف	f#3
r	الفكم الإجاليء ومهاطن البحث	***
17 - 1	إحباء الليل	77A 171
ì	الخمريف	777
Y	الألفاط ذات العبلة ; قبام الليل والتهجد	777
ŧ	مشروعيته	***
•	أبواعه	ተኖተ
١	الاجتماع لإحياء الميل	222
٧	إحباء الليل كله	177
٨	كيفيته	fty
14-1	· ·	*** - ***
1-	احياه كيلة الجمعة	TTÍ
13	إحباء تبلتي العبد	180
11	إحياء فياني ومضان	170
15	إحياء ليئة النصف من شعباب	YFF
14	الاجتماع لإحباء ليلة النصف من شعبان	177
10	إحياء ليائي العشر من دي الحجة	ret
١٦	إحياء أول لبلة من رجب	ተተኝ
17	إحياه لية النصف من رجب	ryv
1A	إحياء لبلة عاشوراه	ζTV

فهوس الجرء الثامي

الفغرات	المنسوان	الصفحة
$\tau)= \forall 1$	إحياء مابين المعرب والعشاء	YEA = YPV
15	مشروعيته	770
***	ئ د	TŤV
• 4	عدد وكعاته	* * *
**	حبراه الزغائب	TYA
**=>	وحياه موات	141 - 15A
١	التعروف	TTA
v = 1	الألفاف فالب الصنة زالمجحين أفيق والحيارق الارتقاق	tta
	الاضعماص والإفتلاع	
4	صمة الإحباء (حكمه الكيعي)	775
•	أثر الإحياء (حكمه الوضعي)	***
٠,	أفسام الوات	4.60
- 10	الأراصي التي كانت حرائر وأنهدأ	1:
11	إوت الإمام في الإحباء	711
7.5	حريم انعام والآمر ولأنهار بالبره	717
1-	لإحياء الموات المقطع	۲l۵
4.	الخبى	111
$f f = f \tau$	العن له الإحداد	$\tau(A = \tau) \vee$
17	أنبياق بغاه الإسلام	714
**	ب بـ في رمزاه الكفر	tty
T 1	مريكوب يد الإحباء	146
ſΦ	إحمال انضا	741
17	الموكيل في الإحباء	7 6 7
ΥY	ليفر القصد في الإحياء	72.
1.5	الوفليعة على الأرص اعهالا	10.
**	المعادث في أرمس الموات	840

المهرس الجزء الثاني

الفقرات	المسواد	الصفحة
4-1	خ	TOT _ TAX
	التعريف	Yel
7	اختكم الإجالى	744
۳	مواطن البحث	tet
	أخ لأب	T 4 T
	آخ لأم	YAY
1-1	<u>اَخَا</u> اَدَ	YPY 787
4	التعريف	raf
Y	الحكم الإحمائي ومواطن المحت	YOF
T _ 1	إخبار	TO1 - TOT
١	الثعريف	YOT
5	الحكم الإجالي	Yet
۳	مواطئ ألبحث	Yeş
7-1	أخت	141 - 141
1	التعريف	T≜t
7	الحكم الإجالي ومواطن أبيعث	706
	ألحت وضاعية تروز اخت	700
	أحت لأب ; ر ; اخت	Yet
	أختان	T#1
	اخبصاه	TOR
V* — V	اختصاص	(9V = 781
١	التعريف	TAI
*	من له حتى الاختصاص	Yøt
۷۱ <u> </u>	الاحتصاص من المشرع	7*7 - 7*7
t Y— i	اختصاحات الرسون مسى اندعك وسلم	**1 - **1
a	أتواع اختصاحات الرسول صلى الله طيه وسلم	r#V
٦	ما أختص به صلى الله عليه وسلم من الأحكام التكنيفية	TAV

الغفرات	العنسوات	المغمة
18-8	الاختصاصات الواحية	thi - fev
٧	أكفهم اليس	747
•	ب _ مبلاة الوبر	XAX
١-	ح ـــ صلاة الضحى	444
48	د السواك	144
11	عرب الأضمية	101
11	و_ المشاورة	111
10	ولسمصابرة العدواتراك على الضيف	۲٦.
15	ح ستغيرائتكر	*1.
17	ط بدقضاء دين من مات معسراً من السلمين	TN:
18	ي، بــ وجوب تخييره نساحه وإصباك من اختارته	**1
77 — 11	أواضتهاصات المفوحة	UA = UA
۲.	أ ــ الصدقات	171
* *	ب ــ الإهداء ليـال أكثر ما أهدى	የ ሴየ
*1	ح ـــ أكل اتحوم والبصل ومانه راقعة كرية	111
ŢΨ	د ــ نظم الشعر	111
* 1	هات فرح لأمنه إذا ليسها للقنال حتى يقاتل	TIT
Y •	و_ خالفة الأمين	*17
¥1	ز ـــ مكاح الكافرة والأمه والمبتنعة عن الهمرة	፣ ነተ
TV	ح ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	Y\t
$t^*V = t^*A$	الاختصاصات الجاحة	***-**
17.	أ ـــ الصلاة بعد المعبر	*11
11	ب ــــ الصلاة على البت الغائب	የነው
۲,	ج ــ مــام الومـال	424
יד	د ــــ النشال في الحرم	170
**	ه ـــ دخون مكة نعير إحرام	174
**	والما القضاء بعلمه	f 1.0

الفقرات	العنسوان	الصفحة
۲٤	زاء القضاء لنفيه	47.0
74	ح ــــانحت منية	110
41	طَّ حَاقِي النَّفِيمَةُ والفيءَ	111
۲Y	ي ـــ ي النكاح	717
ŧV_TA	الخصائمي في القضائل	131-137
**	أساختصاص من شاء بمن شاء من الأحكام	15%
4.	ب الرسون أولى بالترسين من أنفسهم	177
ŧ١	ج ــــ الجمع بين اسم الرسول وكنيته لموثود	177
L T	 أحد التعدم بين بدنه ورفع الصوت تعضرتم 	YYA
ţτ	ه ـــ فنل من ميّه	114
Į t	و إجابة من دعاء	4 7 7
10	ر ـــ ســــــ أولاد ينائه إليه	134
17	ح ـــ لا يورث	134
tY	أطالب أزاواحه أمهات المؤمنين	771
25 — 84	استصاص الأرمنة	177 - 177
ţ٨	أحالية القدر	1733
45	ب نے شہر رمضان	ורז
a.	ج —يوم لميدين	* 11
٥١	د ــــــأيام التشريين	111
ΞÝ	ه د پرم جمعه	tv
77	و ــــ قبوم الناسع من دي الحجه	TV-
41	رسيوم بصف شمان	(v·
04	ح ــــــ أول لبلة من رجب	TV
41	ط _ بوما عاشيرا ، وتاسوها ،	†Y•
av	ي ـــ يرم انشك	704
8 A	لا ـــ الأبام اليض	tvi
	ال - العشر الأو تل من ذي الجيعة	1771

فهرمل الحره الثاني

رات	انفعر	العنسوان	الصفحة
	11	م — شهر اعرد	741
	44	فأسانهرشمان	fen
	77	س نے وقت صلاہ الجمعة	103
	15	ع ــ أوفات آخري	***
V١	71	احتصامي لأماكي	$f v \tau = \tau v \tau$
	٦ŧ	أ ـــ الكب المترة:	100
	10	ب برومک	141
	11	ح نے منحد مکہ	*Y1
	24	فالساء فدلية المورة	141
	34	هالسامسجد الرسول مبني الأدعابية وستنا	tya
	33	و نے مسجد قبان	774
	V*	ز ــ المسجد الأقصى	440
	91	$\phi_{i}\dot{\rho}_{i}$ – ε	• ১%
٧÷	γ۲	الاعدصامي بالولاية أوالك	789 ± 785
	٧٣	شروط الشغص تخصص	191
	٧٤	احتصاص بتى الولاية	τΥl
	VΔ	استصامي الزالث	PVV
7*	_ \	أختصاب	747 - 447
	١	التعريف	787
	٧	الألهاط داب الصلة والصبغ والصباع، المتصريف، والنعش	104
	٠	حمعته (حاكمه المكليمي)	YVA
	٦.	للعاضلة مين لاختضاب وعدمه	YVA
		الإيكوان الاختصاب	* 1/1
٠.	-1	أوفأت الاحتصاب بنبر البواد	1^ *\ 1
	_,	الاحتصاب باحناه والكن	ret
	· .	الاعتصاب بالورس والزعمران	P. A
		·	

فهرس الجزء المتامي

الفارات	العنسوان	العبضمة
17-11	ثانيةً ـــ الاعتضاب بالسواد	1A1 — 1A.
11	وضوه الخنضب	7.47
10	الاختضاب بالمتنجس وبعين البعاسة	141
11	الاختضاب بالوشع	TAT
19	الاختضاب بالبياض	YAT
14	المنتضاب الحائض	TAT
15	اتعتضاب المرأة الحدة	TAT
**	خضات رأس الواود	TAT
Ti	العتضاب الرجل والأنثى	YAÉ
ŦŤ	اغتضاب المحرم	YAL
1-1	اختطاط	741 - TA*
1	النعريف	440
ť	الحكم الإجالي ومواطن البحث	TAT
۲۱	اختطاف	FAY
١	التعريف	የልኄ
*	الحكم الإجالي ومواطن البحث	YAZ
v-,	إعفاء	7A4_7A1
١	الخعريف	የ ለጎ
7	الألفاظ ذات الصلة ; الإسرار ، والتحوى	YAT
A — 6	الحكم الإجالي	144 - TAY
į	أ _ إغفاء البَّ	YAY
•	بإخماء الصدقة والزكاة	YAY
1	ج ـــ إخفاء الخلال	***
ν	د _ إخفاء الإجان	TAA
٨	هـــــ إخفاء الذكر	***

فهرس الجزء الناني

الفقرات	المتسود	الصفيجة
1-1	اختلامي	144 - 144
١	التعريف	XAX
4	الأنعاط ذات العبله ; الغصب أو لاختصاب ، نسوط، الخرابذ.	444
	الحياث ولانتباب	
۴	الحكم الإحالي	YAA
i	مواطئ البحث	*አለ
1-1	احدالاط	$T\Delta A = T\Delta A$
١.	التعريف	141
Ť	الأنفاط وان اتعيبة والمنزع	1/4
~	الحكمة الإحمالي	£44
1	الحنلاط أرجال بالمناء	441
1	مواطن البحث	141
T1 - 1	اختلاف	11:1-1:11
١.	التعريف	141
۲	الألفاظ فالت الصطار اختلاف والغرقة والنقرق	451
ti = t	لاحتلاف في الأمر الاجبادية	$\gamma\cdot\gamma=\gamma\gamma\gamma$
	(علم الخلاف)	
E	عقبقة الاحتلاف وأنواعه	741
15	أدة جوار الاحتلاف في المماثل الفرعية	141
۱۳	الاحتلاف في لا تائدة في	***
14	الاحتلاف الحافر	710
1.	الاختلاف الفقهي هن هورمة	710
11	أسياب الممثلاف الفعهاء	711
1.4	أسياب الخلاف الواجع أي العاس	758
11	أسباب الخلاف الراجع ان الغواعد الأصوب	757
۲-	الإمكار والمرعاة بي المسائل المتلابية	11Y
T :	أولاً حدالإنكار في الحيائل الحيرفية	144

فهرس الجؤد الثاني

الفقرات	المنسوان	المبغمة
**	ثانية <u> </u>	114
77	حكم مراعاة اخلاف	TAA
₹1*	شروط الخروج من الخلاف	TSA
71	أميملة على الحروج من الحلاف	714
70	مراهاة الخلاف فها بعد وقوع المختلف فيه	711
*1	العمل في المسائل خلافية	755
77	المقد دين النخير والتحري	*55
۲v	مايضع القاضي والفني في المسائل الحلافية	۲
ΥA	ارتفاغ حلاف بمكم ألحاكم	F-1
11	الميلاة خلف اغذلف بتصرف الاماء أو نائيه	7.1
7.	الصلاة علف اغدلف في أحكامها	T11
۳۱	مراعاة الإمام للمصلين حلفه إن كانوا يخالفونه في أحكام الصلاة	4.4
TT	الاعتيازف بين المتعاقدين	F+F
44	ختلاف الشهود	7.7
Tt	اختلاف اختيت ومائر الأدة	т-т
•	اختلاف الدارين	****
4	الحمريف	***
•	أنوام العتلاف الدار	7.1
*	قررت	T++
- 1	دين الويد	T + 6
•	الغرقة بين الزوجين	TIS
٦	السنة	7.3
ν	الوسية	۲۰v
٨	الخلصاص	r·v
١	المقل (حَلَّ الدية)	۲.4
1.	عد الْقَدْ فُ	T.V

فهرس ديجره الخاني

الفقرات	المنسوات	الصفحة
11-1	اختلاف ألدين	$\sigma_{AB} = \sigma_{AB}$
т	أ الورث	T•A
+	ب تا تفکاح	T+1
ŧ	ح ـــ ولاية النرو بح	F ()
a	د نے انولا بد علی آبال	414
•	ه ـ احميان	T1:
v	و ـــ نبعية انواه في الدبن	Tir
•	ز ـــ ا عفق	4/1
11	ح 🗀 قعلل (حل الدية)	411
1 r	ط _ الوصـة	TAT
יד	ي ـــ الشركة	ተነኘ
11	كالساحد اغذف	rir
	احبلاف الطلع	717
• - •	اختلال	T10_T1T
- 1	لتعريف	*1*
T	لأنفاط دات اقصة : الإحلال؛ نشده والبطلان	Fit
•	i _ الحك الإحمال	F11
É	مات الاختلال في الحيادات	-11-
e	ح ـــ اختجال العفود	4.4
١	احتبار	714
١	العريف	1/4
•	الألفاط داب الصله زحنيان الإرادق والرضا	414
•	شروط الاختيار العارض الاختيار الصحيح مع لاحتيار العامد	T11
,	مابرد عبه الاختيار	TIV
•	اشتراط الاختيار لترتبب الثواب والمعاب	† I Y
4.	فكلة مشروفية الاحتينار	TIV

فهرس الجزء الثاني

الصفحة	المسوان	بالفقرات
L/A	مواطئ البحث	33
TET FIA	اخبيا ے	15 1
41.4	التعويف	
TVA	الأأهاط داب الصلة زالكيرة المعدية والزيعار	Y
71.	صعة الاعتمال (حكمه النكميهي)	1
* T •	أنب الاحتيال في المشي	V
** 1	ب بـ الاغتيال في اللـ م	A
tri	الديخل من أواب الرابية ولا يعتبر احتيالاً	•
TYE	إطلاله المرأه لتابها	* 1
777	ح ــ الاحبيال في تركوب	**
तरा	والله الإختيال والاستيات	11
***	الإعتبال لإرهاب العدو	٦٢
5.5	إخدام	$\tau = \tau$
ere	اشعريسي	١.
715	الحكم الإجري	Y
דוד	موامن البعث	٣
*** — **1	إعراح	2 = 1
- 1 ‡	اللجريف	1
* †1	الأتماظ فان العبلة (النجاوج	Y
±(1	العكم الإجمالي ومواهل لمنحت	۴
Fta	العكم التكيفي للإحراج	Ļ
~** 7 — ^! •	إحلاف	٠-،
res	المعروف	
417	الألفاط دانت تعبلة الكيب	
710	مابقع فيدالة ملاف	۲
717	حكم التكليمي للإعلاف	ŧ
771	يخرالإخلاف	340

. فهرس الجرد الثاني

الففرنب	العنسوات	الصفحة
۵	أنب إحلاف الوسا	-11
1	ب نا إخلاف الشرط	717
$\mathfrak{t}^{\perp} = \mathfrak{t}$	أداء	#88#5V
١	لأمر وف	TTY
r	ولأنفاظ فانت الصبة كالعضاف والإخادة	CIV
ra — •	الأداء في العبادات	$\nabla T A = T A A$
٦	أمسام العبادات برحسار وعت الأواء	FtA
٧	مينة الأداء (حاكم التكيمي)	715
4	بم بتحض الأداء اذا نضين أوفت	۲.,
1.	أداء أهيجات الإنهاار	771
VΓ	فعصل الأداء عن وقت الوجوب أوسيبه	የተና
11	البياية في أداء العدادات	TT (
*4	بأحيرالأناءنس وفت الوجوب	TTN
7 4 *	الامتباع عن الأداء	tri
10	أثر الإنداء و العبادات	ri-
11-41	் வூகிர்க்கி	-
•7	حكو أداء الشهاده	rei
1,4	كيعية أداء الشهادة	411
*4-11	أواء المنبي	-11 - +11
73	معهوما الدبى	Y:1
۴٠	حكم أداء للس	rev.
7.1	كيمية أداه الدين	T L T
*	مايفوم مفام الأداء	Fir
¥٣	الافتناع عن الاداء	त्रत
1 *1	أداه القراءة	781
r*	معنى الأد مني القراءة	Fit
1.	حكم حسن الأداء في العراءة	711

فهوس الجزء الثاني

الفقرات	المنسوان	الصفحة
	أداة	_
W_1	أدب	717_710
١	التعريف	4.54
•	45-	TEN
٣	مواطن ألبحث	411
11-1	ادخار	T*1-781
	التعريف	F\$1
7	الألفاظ ذات الصلة : الاكتناز، والاحتكار	* {1
í	ادخار الدولة الأموال من غبر الضرور بات	717
•	ادشار الافحراد	YLV
3.	صنت (حكمه التكليفي)	214
11	ادخار لحوم الأضاحي	To.
1,7	أدخاد الخولة الغروركيات لوقت الحاجة	t*·
14	إعراج الدخوات وقت الفهرورة	T=\
	اوعاء	Yay
T - 1	ا5مان	Yet
1	الجتمريف	TOT
۲	الحكم الإجالي	Tat
	إدراك	
1	التعريف	Ter
T	الإلقاط دات الصلة ; اللاحق والمسبوق	TAT
1-4	الحكم الإجالي	TOS
•	مواطن البحت	741
*-1	e Yaj	7**
•	التعريف	700
ť	الحكم الإجالي ومواطن البحث	744

قهرمن الجزء الثاني

الفقرات	المنوان	الصفحة
	إدمان	T00
	أنظر: حر_عدر	
4-1	أذى	750
•	التعريف	***
۲	الألقاظ ذات الحبية : ـــالغيرر	700
*	اخكم الإجمالي ومواطن البحث	ret
	أألك الأذي عمي القعر البسيط	
• — £	 الأذي بعمى انشيء المؤذي 	50 7
•1 — 1	בוני	rev
	التمريف	Tev
7	الألفاظ ذات العيلة ﴿ أَبِ الدِمُونِيِ الدِاءِ	rργ
τ	ب ـــ الاثانة	Pay
t	ج ـــ التثويب	TBY
	صفته (حکمه التکلیغی)	#ev
٦	يده مشروعية الأذان	TAA
γ	حكمة مشروعية الإذان	Tet
1-4	فضل الأذن	TAL
1:	ीधाई प्रदेश विकास	TAS
11	القرجيع في الأذان	₹ 7.
11-11	التثويب	77 -
10	اقصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان	₹111
17	النداء في الصلاة في النازل	777
	شرائط الأذان	*1*
14-14	يشترط في الأذان للصلاة مايأني	TIT
14 - 14	دخول وقت الصلاة	Пř
11	إلىية في الأفات	411
۲٠	أداء الإذان باللغة العربية	rlt
71	خلو الأقان من اللحن	Ylt

فهرس اجزء الثاني

الفقرات	المنسوات	الصفحة
Y Y	التونيب بإن كلمات الإدان	771
4.	الموالانة من ألفاط الأدان	514
*1 - *1	وفع العسوت بالأفاد	510
$\tau x = \tau y$	ند العن الأطان	733
fV	منفعيان العبلة	757
**	لترسل والترنيل	Fin
Y* = * *	مغات الودد	77A
71	ما تنصاط فيد من الصفات : الإسلام	ተኘያ
۲.	له. کور•	£21.
Ti	الطني	65.0
YY	الشيخ	777
$\mathbf{t}^{\dagger} = \mathbf{r}^{\dagger}$	مايسمان أديمها به الؤدي	8754
Ţı	وأبشترط له الأذار من العموات	855
11-47	الأدان للموانث	734
1,9	الأذان للصلانين اعموعتين	TV:
15	الأدان أي منبعد عبست فيه الحماعه	753
14	تعدد اللؤدني	TV1
65 ± 15	عايمل به من الصنوب التي فريشن لها الأذات	271
a -	إحامة المؤذن واعاماه بعد الإجابة	ቸዎ ና
۵١	الأذن لعبرالعسلاء	TVf
$\tau = \prime$	إذحر	የላተ
١	التعريف	515
Y	الماكم الإجاني	444
	اذ کار	EV \$
	أظر: ذكر	
$i_i = i$	اگدن	TVS
١	التعريف	115
,	الحكم الإهابي، وموضر البحث	rv1

فهرس الجزء الثاني

القفرات	العنسوان	الصعمة
٠	عل الأفتاد من الرأس	rvo
ŧ	داخل الأذبين	FYS
۵	عل يسبر بالأذن عن الجسد كله	FYe
ii = i	حل الأذن من العورة	FVO
۱۰ – ۱	إذن	773
•	التبريف	FV3
1	الألفاظ ذات المبلذ : أ _ الأباحة	1773
•	ب الإجازة	ŕγv
t	ج ــ الأمر	TYV
	أقسام الإذن	TVV
٠	أب الإذن بالنسبة للمأذوذ له	FVV
1	ب بـ الإدن بالنسبة المتصرف والوقت والمكان	TVA
1:-7	من كه حق الإذاب: إذك الشارع	TVA
13	إدن المائك	TAY
11	الإذن بالتمرف	44.
17	الإدن بانتقال الملك إلى الغير	TAY
11	لإذف بالاستهلاك	YAL
14	لإذن بالانتفاع	TA1
11-11	إذابا صنحب الحاق	TA1
13-16	إذن الناسي	YAT
$Y A = \overline{Y} Y$	إذن الوبي	ŤAP
11	إذن متولي الوقف	777
F1 _F1	إذن المأذون له	TAI
*F Y!	التعارض في الإدب	TAE
TA-T1	م يكون الإ ذن	7∧•
71	فقيد الإذك بالسجامة	ም ለን
	مالا يتفيد بوصف السلامة	TAY

فهرس اجرء التابي

انفقوات	العنسواق	الصفحة
1-1-	الخدوي الماحدان حالب وللدرع فيلن أملطني	633
15 15	المتنوى أتوام أرامته أومر المشايا	#A4
31 3.	آتي لڳڻ آهي ۽ جون جانوب	25.4
87. <u> </u>	أوالإنجام المساد	#14
٥٠,	أذا لإدناق الإسهرات	F\$ 1
21 24	أنحل والعادر والحدال بالأ	## s
21 - 33	أتوالإن والانتفاع	FAT
10	الركاء الزدار	71, r
	الرجو الممهاد الوارة أسماؤهماق اهدد كنابي	540
	فهرس آفزا لاي	ţ Y S



ونع في هفة من نعليقات الحرم الثان وقليل من الجنوء الناقف الاكتفاء بمخرج بجمل لملاحاديث والآثار منفولاً من المراجع الفقهية ، أو معتمداً على مراجع حديثية من غير الأصول ، كما سقط تخريج معتنى الاحاديث وقد استدرك ذلك في عدم العثيدة بتحريج ما لم يخرج وتفصيل أو تأصيل الحريج المجمل وظلك على ترتب إيجان الموسموعة والفترات ، مع بان الصفحة .

أنبق دف ۱۹ ماص ۱۹

حديث ريد بن خالده څهې امراحه مسيم برفوها و مرجوع مسيو عدمتان اميد بوده مداليان ۱۹۶۹ که طاقيني احسن)

أسريده مراته

سرارين أو سيية را طرحه أبر داود و (۱۹۳۸ د صد اسطاعه الانفسارية عيدتي و (عشرته ي (۱۳۵۶ أفساد الأحيود) الد السلمة و التي الإنتقاء بقط الكانت الرأة بي ساء مني حل الد طلية ودل يادد و النسو أربين وما أو أربيه رئية الرادة ومن حد إنتقاء والرادية هذا المالية المالية الدينة حديث الاية الإنتقاء المنتقاع الرادة الإنتقاء الرادة المنتقاع الرادة الإنتقاء المنتقاع المنتقاع الرادة الإنتقاء المنتقاع المنتقاع الرادة المنتقاع المنتقاع المنتقاع المنتقاع الرادة الإنتقاء المنتقاع المنتقاع المنتقاع المنتقاع المنتقاع الرادة الشاعد المنتقاع ال

أمل بالداءة بأمراءة

المدين مسهدان أخرجه الجارمة 19 أما دارد ولم يخمل وأحم والم الحديد ومن مسهان والمالونطني المستحجم السياسان والحاطان و الإنتاجين الخديرة عالم أصل 157 والم 273 السنة فيسهد فانشر المتعان

احل و ۲۸۰۸۰

مهبت و پروامتین مید در روایه مات و اهمج حکم حداد می 194 و

جن المداد و من ()

مايان لويعني آخر به مديم ان مدين ان عباس رمين اند مييا برمزه (منجع ميس تتعلق عبد براد بند قاني ۱۳۹۱ او. منس الخار ()

واختصارات فأمراهم

المدت أنا صداحتي طي وأدائليجاتها بن أن هريزة الشداطعة ومسرسل الاتساس مداكان من 172 وقع (173 القبية أحاد) الفلائل إ

استيار فده هر ٧٧.

حضائه والتبدء أفائل بالراج العرجة الترسمي واللفطان والراجات . ان الانفرات الراب حمل العاجم بالقاب مرسمان العد الصديف .

فرست ، فقد روی معقیم مد اختیت میکانت خی این می افد هدر رست برسام افکارمرک می آداری افسان حسن از کفه افکارمری از در شد نکاره را باید روستر آن باعث ۱۹۶۳ م معتبر را صدر است ۱۹۲۲ می

المتضار دف و في ۲۷

عديات لا يبتر أحدث ... و أخرجه سنة رأبو داره من حث قال رغبي أند ما مرياه منحج مثل بحقق عبد وكالعه الشكي 1993/1 هـ منتي تقلي ، وهوان المنية 1994/1 م الذا و

احتصارات فاصياده

المرحة أحد و سيكي والنظامة وأخرصه إلى منافية عليهم مر حديث أن وقاء فالدائمة الموصوري في الردائد بمنفاط السائد المن ماحد السائد منس في عدد الشائل حديث والدائم وقائل في الحد أو لرواحات القدائم بحثيث الكتاب المهائد وقائل أموطات المحدد المعائد المعائل المهائد الكتاب سيئة وفائل أحدد المائم المهائد المعائلة الموسوعة وقائل في المائل المحدد الموسوعة المحدد المعائلة في المراجعة في وقائل الم معرف فائلة في المراجعة المحدد المؤائلة على معرف أن مورقة وفائد المائلة في المواثق المسائل الموسوعة المحدد المراجعية المائلة المحدد والسائل في ماده المحدد المحدد المحدد المائلة المحدد والسائل في ماده المحدد المحدد المحدد

احتجاز ف ۵ هی ۲۸

تحريث بيهد و آل وقاص آخره، تتحاري ومسم طعه كادوسود ان مين ان ليه وصد موض عام حجه اوداع من وجع القافل و تقت الله على من يرجع والا والما والا مؤلى الا ادام المؤلى الا ادام المؤلى الا ادام المؤلى الا ادام المؤلى والمؤلى المؤلى المؤ

فحضار ف ٦ ص ٧٨

خطيف قولة العرامة العد والترسي وإلى ما مدولي أماني والماكم والبيعي في تنصب الإيال من حيث أن حيل أن الرائز القطاف ويالت حديث حس عربية الرقياس في المائز القطاف ويالت الآل في خدال حراس فلت ويقد أو حديث أو قال حدث الحديث منكر أو وقل في قراب مصاحبة عن عن مجرد أو وقياء الأسادية على مرد ثم أورد أمر التكوية عدا ميذ أو أقعا الأسودي 2014 مثر المكينة المساورة 1004 مثر المكينة المساورة الإسادارية 1004 مثر المكينة المساورة 1004 مثر المكافئة الميان إلى المساورة 1004 مثر المكافئة الميان إلى المساورة 1004 مثر المساورة ا

التصارف لرمي ٧٩

حدیدا می کان آخر کلامه لا به الانتشار امراحه آبوده و و فالهم من مقیمته معالا بر حق مرد ها داخل کان خلاص ده احدیث بریه پر الاحقه دیل کرچه دا و رافقه اطباعی هی تصحیحه از و محصر باشی این دارد للمتدری ۲۵۱/۱۸ نشر در الهومات به المتدرك ۲۵۱/۱۸ نشر دار هکتاب العرابی . نشر دار هکتاب العرابی .

احضارف بدحيءة

خلیت دراه آیب و آغرخه البحاری رستم من مدین البراه من خالیم براه با و تنح الباری (۱۹ (۱۹ ط السلمیة در وسمیع مستم متحلق خلیب فولا هم بدخل التی واز ۱۹۸۱ فا عیسان اطلس ۱۳۷۵ هـ ی

احتضارات والحواجلا

حديث الرائد الفرحة المهلقي واطالتي من حديث أن قائد وموسحة ووجة عدادة فاهي و المنش الكداري المهمي 26 و27 ط القسام والمنذوك 2777 م 474 نفر دار الكتاب العرار 7 .

خطيار ف ۱۳ س ۸۱

أمر به سيير من حدث أم نسبة رغي أنف بها فرعوط (صحح سيلم يتجيّق عبيد فرّد حيا، شيائي ١٩٣٦/٤ ط حيس الطلي ٢٧٤ مراز .

ARTINET NO. 11 P. ARTINET

الرحاء منظوم في حييث أدخلها وحي الدعية مردو 10 صحح حيية يتحقيق عمل، ووّل حيد السال 17177 طالبيني الخيل 1742هـ :

احتصارف 11 حر 41

حيرت و لا مصريم فردكم للامهموا المعران الرحومه احيا والى ينه ولادكم وقطيراني والوارائن حايث شفلا في أيس والرحومات من الضابط الرمسرين تطبعا هيل ووايه في سحه الراء والسائد حيل والأن فرعة بن موية عصد في الرومان يعالى وسائد

كتار . و وق البعد مثبت أم ستيه مراحه سياد (سر أس سه يتيمنى تجليد تواد لياد أساس (2007 ـ 2008 هـ فيسي أخسي 2007 هـ د ويل الأرسار 2019 ط الطابعة الاستانات وصحيح سنة يتجدّن العالم الدارات فوقة فيد يساني (1837 هـ فيسي أأسي 1840 هـ د .

المنطار فاحاد مراكة

عوبات عائلته و الرآلها بكرات و المراسم متعاري والمستخير من مهدت بهانت وصل الات ميه واقتح الدري (۱۹٫۷ طا السخانة) وليس ارتبائي (۱/2 شر فائلة السعارية عقيل)

احتضار ف 14 من 81

الدين البدران معدر رسي فرعته الراقيق صل الدعمة وسلم. المول الراحد

إسريد فود وو واستاني من حابت عبد اقدس معمر الخال شدت الاز دورط الونستان حسن لا عين المبود (۱۳۶۶ ط الحد ، وسس السطي (۱۳۶۱ عثر الثلبة العمدمة فصر ، وشرح السة فلمعري المعنفين شعب الاز زواط (۱۳ اكثر الكت الاحاض)

احضار يدهه بيءم

المراحة الدخري وصليا في خيرة ديموان فيه الطارعين المراك الم المعلقة المجرد بأنها مع المعلقة في ما يدي وسول لها على الطاحة واللواء وقد سياس قرياً ، فلصاء أريد أن أكريا على الطارعين ، فلما على أكرياً منه ديان قريم ، بالمورسول القامين أنه عبد وصلياً ، ورح المسلم حرب صداعة فلاً ، على خارج فيها الما المحكم الطارع المحتملة المحتملة الما يركي الأولاء المحكم المواجه المحكمة الطارعين المحتملة المحتملة والراحة الساوي وتشوره الاستراكية ، والأنوا والمراحة عن الاستراكات الإولانة .

المنطان هد 10 من 88

حديث الالسدادي مراوعه ايردادو والينطوي في تاريخه من حديث بيد ين حديث الانسازي مراوعه والفقا أي داود الواله أمر الالاسد الروح حداظرم الوفاق الينظة الفسائد دفير أمر دوالا الدالي تحق من مدين الحراجيين ماكر الوحد الرحن الفائل جمي مرامعين عنجيت اوقال مراجع ماكر الوحد الرحن الفائل على الدالية المحددي 1747 مثير دائر المحددي 1741 ماكردي المحددي 1741 ماكردي المحددي المحدد

احلالا ئى ٩٧ سى ١٠٨

خديث ا ولا نشر التقييم ... () أم ها، حد وأو داود وهسائي بن حديث و سند

وروين الخدمت موموما ومرعوجا وصوب المن جمعر رهمه واستساد احمد

من مشق ۱۹۷۱ ما دار الفكل ، وهود العبور ۱۹۹۹ ما افتد . وسع المساني ۱۳۹۱ م ۲۹۱ شر الكتمة الجارية ، والسن الكرى للبيغي ۱۹۱۷ ما افقد ، والمتعيم الحد ۱۳۸۲ ما تركة الشاعة الفية الجمعة ۱۳۵۵م و

بمعراق ف الرحي ١١٧

طيت قدموم الهنة أخرامه المعاري ومساير من مستخد مادران صاد أنف أن سمح وسرار لقط مثل القاطبة وسلم يقول وهو أيانة عام عليم أن أنف ورسيانا مرام مع الشعر والبنة والطوير والراساني، علي يرمول فقا أرأيت تسمره البنة قالة يقل بها السعر ويسحى بها الطور ويشمت بها الناس ، فاقت الآسو هرام ، 10 حمد الطوري (1 / 12 ما السابق، وصحت سلم يتعمل تحدة ونؤاذ عند الطوري (1 / 12 ما طويس علمان (2000م)

احراق ف ۱۹ هی ۱۹۰

حسبت و لا أفود ألا بالسيعة و أخرجه أبي بياسه من حدث المعلمان. بين يشير

قال الحافظ البوطيوي في الروائد أي السالة حكر الحلقي .. وهو قالب . وروى عن لي حكوه . وي السالة خارل من فصائل . وهو يعتقر .. وقد حضه وكفا الحسن .. والس لين مانته للمطفق عمله عزار عد النامي الرائحة ها للمسى الحلمي في .

العراق ف ۲۰ حر ۱۲۰

حلت دلمي لط أوليات ... وأمر حه أو داوه والترماني والسباني ... وأمر حه أو داوه والترماني والسباني ... وأمار حه أو داوه والترماني والسباني ... وأن جد التي يعد التي ... وقال المرادي ... وقال من المدادي ... وقال عن المنطق فحسن أمر و ومن المدادي و ٢٧٥١ متر ... وقال عن المدادي و ٢٠١٠ متر ... وقال عن المدادي و ٢٠٠١ مترادي و ٢٠٠١

احراق لله ٦٣ من ١٣١

حليت إلا أخرتم البيان أغرامه أصدان من واللهلا له والبهلي والبرا وإطالتم من حديث منارين عد الفراضي العرضيان والمهام أفل قدوي . والسادة موسيح . قال أعالتم . هذا تعديد صبيح على قرض مبدل والم يترجه والراء الدعني . ويكر دوى البهلي بالسادة عن يجي ال مدين أنه قال الدير إداره الأنجي إلى من المحافظة المحافظة المحافظة الورجم الكاشات إلا مقاط الورجم الكاشات الاحلام من ١٩٥٣ من والمسادة في حديث ١٩٥٣ من والمشادة الخديد من ١٩٥٣ من والمشادة الخديد والمشاع المحافظة المحافظة

العراق ف ۲۲ ص ۲۲ ا

حديث الراهيمي الاشعري احرجه الراياعة القال الخالط

الوصوي - السبان حسن ، فإن (صد فله من حسن اب حوو) عنصافيه : وحد أن أورد الوصيري أفوان الطالي توقيق بي حرو وتصفيف فال ، وك شاعد من حديث أبي عوق ؟ ، وواه مسئلك في وقوا وكو داود في سنة ؛ حتى أمر حاجه (۱۳۷۶ ط حسني الطلب (1878 -) .

اسريق من ۲۹ من ۱۳۵

مديث الدالملكم إلي تعين من دسم النهمة في دعها. العربة مسلم والرعلي وألو دود والقطالة من حابث خار رضي. الله عمدة مرعوط إلى مسميع مسلم شخليل عمد فؤاد همد الناقي. ١٩/١/١٤ على عيس العلي ١٩٧٦ على ويسل الشوصات بتعلق إلى العيد مستمرة حدوقي ١٩٠٤/١٤ على المستعقي الخالي. ١٩٩١ع عن رعون الهود ١٩٧٧/١٤ علم الكنة السلمة ١٩٩١ع،

الواق ت ۲۱ مر ۱۲۵

أمر أما أبر والدينة اللفظام حديث هوة الأسلين وهي الدعه والنجيل بلكان مه للقوي والترجه السنوي وأحد وأبردايد والترمدي من حديث أن فوره ولهي الله منا مبدأ النور (عزب المدير 20% ما أشد والتع الماري (2014 ط مسلقية ومسعد المدين حديد (2014 تقر الكتابة السلقية) . والمعاد والمعاد والمعاد المحادة ال

احراق ت ۲۲ من ۱۳۳

حدث حصلات مثل أمريعه الطوان والنواز ، قال احتين ، وجه معيد الرادوع كوره ، ويقية رجالة للات ، وقد حديث والا اللو لا يعتب بها آلا القرة والله المربعة المنظوي من حديث أن حريره من لوحة (الجمع فروات 1914 - 201 مثير مكتسة الفضائي 1974 من وقع المراوع الحاسلية) .

سترام ف ۲۳ متر ۱۹۳

الدرام شاكلا من ١٩٣

حديث م هذا يوم اختج الآثار وأخرجه أو داود (خود الخبرة 194/1 لم الفيدع والن مديجه و 16/17 (لم عيس الحقي) وأخرجه البخياري تعليقا وسكت هنه فين حجر و يتبح البياري 1/9/4 وما بديدها الشبلية و المبياز في 10 من 100

البرق هاشة العروة أأهل تبييني بوا الأبحث كالطان

أحربته الشنفعي والنبهش والمعطالة مراحديث عابثية رضي القا هما الفال المباري السادة فيحدج عل شباط ليجاري وسبك وأأنع للشامص فالدوة بشر مكشة أنكتبان الأرمويد الأمويد والسر الكبرني للمهفى ١٩٢٧٠ ط اهمد ١٣٥٤ م والمحموم ١٣٩/٨ عار مكته الارشاد معملان

المحمل في لاحق ٢٠٤

أحجبت المهيد المراجه منسم من حندناء فنادة من المسامن وجري الإد خه هوهوها بالفظ واللبب باللباء عقد مانية والرجيم والإميح بع حال المحقام محمد فؤاد الداهائي ١٣١٨/٢ لو فيسي القلق . وخامع الأصول (١) ١٥٣ مشر مكتبه الحيواني) .

احصناف بالبي 170

خديث حابر العرمة المعابق ومسلوس حديث عيدالله بي عمر وصن القدعين مغولا والمنزنق المرحان ص ١٣٥ سنو ، واره الأولاف والشؤور الاسلامية بدولة الكويار

> الحصارات الامي دالا حدثاء والها لأغطك و

بالله في الي شده الرمضيفة ، ومن طريقة الطراق في مصحفة و ال عدی از یکامل این طریق این یکر س ان مربع

فأد اس غلق الوافر بر أي دربع لا يدنع بعديته وتكنب احاريد

وأحرمه أنواد ادال المراسيل عوابقيه درا جليداء فالرس المعلداق كنابه وافدا مدلك صبيقا ووينطع والطفاعة بيريور علياس أي طابحه وكعاء برا عائل.

رفال مد اخل في "مكانه ومر صنف الإساد ومشلم مسر منافر مصني وتعليم المنسور الفن عطب آبادي أو أو عن 193 ر 1945 فينة الاشراط بيرداس 194 رقيا و١٩٥٠م

المعادف (1 مي 179

أحرجه السغادي العولا من معلك أبي فلانه للمبط أ بوالك بنائهن وسناك فشاصل الفاطلية ومسم أحده فطأنها وإالمبدى تنجن حجيث وارحل قتل معربرة بعربه بقبل وأولو مليون بعد احصابيان أريحل خلاف الله ورسواه واباء عن الاسلام . وعنع الباري له 4.77-77 (*******

وقاله ووقا يتجوه السرماني ومستائي والن ماحية وأحملا والحياكم والشافير في مستعاد عسب براية ٢١٧/٢ م

سيدالين اخراء ق ٢ من ١٣١

والأثر عن أبي خامل أعرامه خدا الرذاق في مصنعه والصنف عبد الرواق ١٤٩٧ تشا المحسن معليس ١٤٩٧عل امرام ۱۹۵ مر ۱۹۵

حديث الصعب براحدية دانه أهدى ان رسول العاجيل القاعب ه ملقی دیگ و انتظاؤ واللحات می ۱۹۹۵ رهم ومنقد عماز وعش

الطواح برهد ١٩٧ د. حو ١٧٧

ععبث أني همر أحرجه المحاري ومسلوح بالإلغ والرجان ومواداته حو ۱۸۸)

حرام ب ۱۹۸ ص ۱۸۱

الحبيث كعددين فحره أحرجه المعاري ومستم ومليط عامرا عجرت الكعيد من محره والمنع الدري ١٣١٤ م السامرة . ومريح ع د المر بتحليق تمصة فإاد فيدالياني ١٩١٤/٨ م. ٨٦١ فا مصني الخلبي

احصارف ۴ مر ۱۹۹

حديث مراهم أحرجه النجاري مراجديث تحدافه بواعمر وطني القاصة واحتم الدران (1) كالأطبية و

احمارت 77 می ۲۰۱

أمرحه البحاري مي جديث سيور رضي الدعية بعط والدوسان الفرحيل الفريشية وسلم بعرابيل أن بجلل وأمر أصبحانه بدلك وأحرج المحاري وأعد وأمرااه مراحات الأبور مرال الرحلت العارة ؛ فديدة ، الصفح .. أن قبل صل فقا عليه وصلم بالعرج من فعسة الكنتاب فالدكا مسجمه فبرها فالمعروا فداحلها والسع طاري بالأعاء فالصلصة بالربير الأوضار الالاما فالطعية العشبالية

الحفيار ف17 هي 117

خديث واللهم أغثر للمحتفي

العارف مسلم واجتماع مسمو سمدق كماه فؤلا عالد السائي 2/19/1 فا عيسي الحقيل .

احضار الده و من ۲۱۹

المرمرة المجاري ومصام من سنبت فالشهار مني الغد عما فأداد دمو رمواد به ميواده بيه وسلم عليجيا فدنت الردر فقال قاء والطلك لومينا فطبع تجملان الإناصص الأنوحمة العقبان لهاار مهمل والتشرطي أرفولي المانهم هسل جبت حسمي الاكالمؤلؤ والرحان فيها النقل فلمه الشهجاك من ١٩٧٣م الناء والرة الأواداناء ومشؤون الاستحبة درولة الكويت ي

المصارف عاص ١٩٠٠

الوالالرامل عمراصي فلهاحما أحرجه البيهش واوقال المبوى السنادة حمميح والنمتان الكبري للمهض الاعتمارا ط الحسناء والمعمرع التنهوي ٢٣٩/٨ منير مكنه الارتباد بحدة)

احباء الليل ف ١٦ من ١٣٥

حديث من فقع إ العرجه أبي ماجه حد 1 من 17 و رقي 1984 محفيق عبد الباش و . قاق الحاطة التوصيري في الروائد . أسنانه مشعبف

احتمامرات و مر۲۶۶

كغليس بقية .

حنبيت واخس متأوات وأغرجته بلصفه والتسريبهن ووبليط ﴿ كَنْبِهِنَ ﴾ أبر دارد وفيره وفال الألياني - صحيح ، ﴿ منحنع الحامع الصغير الإلالا فاللكب الاسلامي

اختصاص ف ۱ می بردم

حديث الوتر أحرمه افتحاري هن ابن هم بلفظ واكان انتي حيل الله عليه ومبلغ يضيل ي السفر على واحتك حيث توجهت به يوسي إنهام صلاة اللبلز الأطهرائص . ويونر عني واحلمه (افتح الماري ١/ ٧٩٩ هـ السلمي

اختصاص ف ۱۰ می ۵۱۸

حديث المرت الوثر والأصحل والمنعرب على و

اخرجه الدار أطبي من حديث لمسي وضي أفقا عبد مرموسا والثال حاحب فتعليق للغي عق الشار تهنق . فيه هند المه من عرو ، وهو القرريء فالراحط ؛ ترك الباس مديقة - وقال القور عار. عالك , وقال الشار فطي وحماعة : منروك و سنن الدار قطني ٢٩/٦ حتر السيد منه الله عاضم فإلى اللبي باللبث المورة ١٩٨٦هـ ع

احلصامر ف ۱۲ می ۲۲۰

حقيث الات من هلي فرعض أرزه تلخيم اخبير ٢٠١٢ . المرجة البلاز فبطق في النشاف البرنيز (١١٢٩) ١٩٦٦ع/١٣٨٦هـ - الدينة المتورق الحمدين وبينه ليوحيات هي حكومة باأسو عنات إسبت يجي برزاأن جابا ضبعت الشارض والمسائي والداوغطي والشديث أسرجه للعدال مستدوا فاكتراق السيدولة ومكت عند الله الفعيي دهو عرميد منكر وللس الدارقطى ٢٩٢٦ متر السند مدابة فالتم بمال اللتي بالسينة السورة ١٣٨١ م.)

اختصاص ف ۱۸ می ۲۹۹

حيديث والاوسيول القامييل طليه وحثم كبائ يصبل يحيه

أنوعه أبر داود من حديث هاتئة رمين الله عنها . فان النذوي : وفي البياد، عبيد بن المنصلق من بسار وقبد اختلف في الاحتجاج تحديثه واحون العبرة ١٠/١٩٤ ط اهدي .

المصامرف ٢٠ هن ١٦٥

حنجة الني عن الوصال ، أحرجه البحاري ومسلم من حديث هند

القابن معرارضي لقيا فنها للمطاء نهي رسول القاصل القاعلية وملم من قوميال . . و (منح النازي ٢٠٢/١ يا السنهية . وصحيح مسلم شعقيل محسد تؤلاً عبد الذكل ٧٧٤/٢ لؤ عهسى اخلي) .

اختصاص ف ۲۱ می ۱۹۵

لحديث مكة أحرجه المخاري ومستمرمن عديث اي شريح الفشوي واحج الباري ١٠١٨ ط السنعية ، وسنعيم منظم شعقين عبد وزاد عد آل کی ۱۸۲۲ ط میسی الحلی ی .

اعتبائي ف ۲۹ س ۲۹۹

حديث والحقني مراحاته الساء العرجة الشغاري ومسيلم من جهدث عالشة وضي عد عمها مرفوها و اللؤلؤ والرحان من 74 و يشر وزائرة الأوقاف والكؤون الاسلامية بهولة الكويت والمرح السنا فلموي عجقن شعب الأرساؤوط هاركا النشير الأكتب الأسبلاسي

اختصامی ت ۱ می ۱۹۹

حلت عمر آخرجه المعاري ل منجمه ، كتاب ﴿ كَانَ وَاللَّورُ ، سامه كيف كالت يجون اقتي مني الله عليمه وسلم وافتح الساري ١١/٦١ه لأ فيلفين

احصاص ف 21 من ۲۹۷

خلبث والسموا بالسعى ولا لكنوا بكبيلي بالفان أبو القاسم السعرا أحرجه فيجاري ومسلم والقطائب ألااتها وردانيه والأس أنا اسو الغاسم دامن حنبت حاذران عسدالة الانصاري وانتج الباري ٢١٧/٦ فالمطبة ، ومسيع مسلم شعليل عمد بؤلا ملَّا لإللي ۲/۱۹۸۲ ما میسی اشکی ۱۹۸۲ د ب

احتصاص قد 1 ٪ ص ۲۹۷

عليب من تسمى . . . والعرجة أمرداوه والنرمان من حابث جام مرفوطا وحسنه والتي حائد اي صحيحه ، ١ مثل أن ١٩٥٨ / ٢٥٨٨ ط الطيلي بونلسيس الخبر ١٢٥/٢٠ ط - حشي)

اختصاص ف ۸۸ من ۱۷۹

لصفيت صبيقم البحل , ووقا السواداود (٢١٢٢ - 6 المضحنة الأنصارية بدغي ووفيساني (3/271 . 376) واللغظ لأن دارد والمثلف في السادة فيا لها المذري في اقتصر أن ناود (٣٢٩/٣ -٢٣٠) ودكير أن حجر شيواهيد فينذا الفيديث في الطفيعي (11) 1

اختصاص ف ۱۹۰ می ۲۷۱

مديت والروي عرمها لط ومنتقق طيه من عليث أبي شريح وضي الله عنه ﴿ الْقَوْلُو وَالْسُرِجِيَانِ فِي ٢٠١٥ مِشْسُ وَرَاوَهُ الْأَوْمَاتِيَ والشؤون الإسلامية معونة الكويث بي

اعتمامرت 14 مر 141

مديث والصلاة في وأضريه ابر صابه وط فيس البنان مديث والصلاة في وأضريه ابر صابه وط فيس البنان

الخلقي وشوقاه 1747 من 1947م (۱۹۵۰م) به من مديث أسيدً من ظهر الأحداري طاحلة و حملات في دسيد منه تحمرة و وأخرجه الترمذي (1937ه) طراحتول و وقال : وفي البلف عراسهي من سيف ، وقال أيضا الحديث أسد حدثت حصل حريب الإ للوسالأميذ من طهر شيئا بصح عموهما الحديث ، ولا لموثه الأمل حليت في امامة على هذا الجبيدين حديد .

لغشاب درا مراته

صديت وال كامس ما غيرتم بدال اكبوحه احمد وأم باود والسائي وفريدي من حديث لي قرارضي الداحه مرومة الله الشريدي والل أحسن ما غيراسه النبيب الحد والأكترواء ، قات الترميدي المداحلين حسن صحيح واصدة الاحودي 1078 ط السابق (

اعتبات فأحراك

حديث احتملت أمر مدميلم من حدث ادر ام طالة، وفي الله طيرا و منامج مبتلم شعيقي تعمل تؤاد فعد الباقي 1/411/4 ط طيس الجلي د/472 م. إ

اعطاط في لا حي 191

مدرت و لا عمون رجل ... و كمرسه أفد بن حفل من حليت مهر من المعدال وصن الله عنه مرفوها وكمرجه الماكم ملعة و لا يمارن رسل يقرآء الا كان المثها المبيحال و وقال ... ما "حاجاء مسجع على غرط الشيجيز ووافقه الدهني على دلك وهال .. وواه عثماد من سجية دوي هن الحسن بن حالت من ابن سوقة ، وواه يعفون المهرومي وعبره من النصر من الساعيل هن ابن سوقة ، ورواه أحد بن حرل 1 (10 المبية ، والمستعرك 1 (1 17 المبية ، فالمستعرك 1 17 المبية) .

حلاطات والس ١٩٠

حدیث و با اسیاد در ادرای از اعزام داور داود دی حدیث داشته رضی اقد حیاد بر و به قال الشوی از استان سید بی شیر آبو هم اثرامی الحدیق ترین دختی مول بی مصر وقد نکام فیه جر راحد ، و ذاتر الفاعد آبو نکر آباد اطراحاتی داد تشدید وقال از المشهر و ادا این الکاد عبر سیاد این شیر ، وقال مواقعه از من خاند می دریان امن آم ملت ادال عاشته و عود المحود (۱۸۱۷ ما الحد)

احتلاف الدين ف ٢ مر ٢٠٠٠

حليث و الاسلام يطول ... و ووي برنوت ومؤونا ، فيثيون بن قول أمن على ذكره البخاري تعليقنا ، وللرفيح وواه الطبوان والبيغني في الدلائل من مليث منزين المؤمير مني افقا مد .. وقال إن حور الرسمة ضيف .. كر أمرية الدار قطي بن حديث

عائد بن حبرو الرق برودان قال الدار بطني إن استاده عبد الله بن حشرح وأبود، وكلامه المهولان اكيا أسرحه بهشال وي تاريخ واسطان من حديث معاذ بن جيل برعودا بلفظ و الإمال بطو ولا يصل المنح الساري ۱۹۲۳ ها الساهية ، وسيق السار قطبي 1917 متر السيد حد الله حالس بحاراتاني ۱۳۶۳ مي . ونيست شراغ ۱۳۶۲ ها دار الماون ۱۳۶۷ مي اويشي الفسلير ۱۳۹۸ مي شر تشكيه الندر نه ۱۳۶۸ مي)

محبال ف و می ۲۹۱

خلابات و ۷ بامخل الحال () أخراجه مسيلم من خليث هـ 1 الا اين منجود رحمي الله عند بركوها

﴿ مُسْجِعُ مُسَلِمُ / تَحَقَّىٰ فَسُدُ فَوْلَا عَدِدَ الْأَنْقِ ١٩٣٤ \$ فِيسَ الْفِلْسِ ١٣٧٤ هـ إ

احتال ف ۱۰ ص ۲۲۲

للوق ف ١٦ من ١٣٥

عديات والراطات أمراحه أحرال مينو واليطاري في الكليم من حداث متوافقات رضة موجها للأراميني وارضال محلت والحل الراجع من واضافه ميناج (مستلد أحداثي = رابا (2014 مثر ولكت الإسلامي والصور الوجاع ((مستلد عشر وكنة الخداثي (2014 من والتخيير أهيا (2014)

أوادف الإحق 149

حدیث آن داخ ۱۰۰ اخرجه مسلم می حدیث رابع وضی افتا به باقط ه آن رسول افتا صلی افتا علیه وسلم استثنی می رسل پذیر نفاعت علیه از امر افل افتادان قام آبا رطع آن پتغنی فلر بیل کرد ۱۰۰ مراکز محمد مسلم شمایان عسمه فؤاد شد السافی ۱۹۳۷/۱ عذ میس الحلمی ۱۹۳۷مه یی

أدادك ٣٣ من 414

حديث من الواصلة وأخواجها أنواداره والسنائي وأس ما مدمن منتبئية . قال الشرية وضي أصداري تعليقات قال الشرية وضي المستواني تعليقات قال المستواني في المستواني في المستواني في المستواني في المستواني المستواني الشرية من أنوان المستواني من أنوان المستواني من أنوان المستوانية من أنوان المستوانية والمستوانية وكل المستوانية من أنوان المستوانية وكل المستوانية وكل المستوانية المستوانية في المستوانية في المستوانية المستوانية والمستوانية والمستوانية والمستوانية المستوانية المستوانية المستوانية والمستوانية والمستوانية

لذان ف 23 مي - ٣٧

الكرى ، وسن في علجه تحقيق همد فؤك هم الوفق ١٩١١/٣ عيسي اشلي ١٩٧٩هـ ، ويتع فياري د ١٩١٧ ط خسلته)

الومعان فيحاد مني الناح

وضده دهننا ولا لمديث ومامر وطل وأحرجه مسلو ينفظ ا العيد () أم وليس فيه كالمة والجراف (صحيح مسلم ١٠) ١٨٠ لا

ارخار ف ۹۰ ص ۲۹۰

الشرب فيبدري ويوبس فضدنس حديث طويل في الانان وافتدر لمي عيس الرجل كون سنة عل العيداء، وقعما عقدت العيال (التع هري ۱۹۶۹ د ۵ انسلب ۲

برسار ف ۱۱ می ۲۵۰

لمؤيث والمي هو الاعاران إن العرجة المحاري ومستمر من عديث عائمة ربس لله هجاولت السعاري ولا تأكلوا لاتلاته أباء ولراضع البياوي ١١/١٩) و ط السلعية . والمؤوز والرجاد من ١٩٥ ستر وراره الأيينات والشؤون الأحلامية بدراة الكويت .

الخار ف ۱۳ من ۱۸۹

لعلهت والراكلا حبيدهيسال الاوأعراق مسطم وأبوطاوه والخلاط لدمن للديث أن للبيد القدري وضي الفاحة مرفوعة واصحبح د الرادسين عبد وزد مدانش ٢/ ١٣٤٥ م ميس الحلي ، وغتصر ميس أي واود تعبيدون ١٤٩٤٠ مشر قار العرف و .

ازهان ف T می P41

حيلين ۽ کيان پڪڙ هن 💎 ۽ احرجيه صيحت ي کيات والبشمائل ومراحليك أسراس مخلت رضي العامتهم للعطاء كالا ومنول الله فعل الله عليه وسلم بكثر دهن وأسماء وتسريح خبته . ويكثر الشام . كأن ثوبه ثوب ربات ، فالدشميد الأرمزيط في سحه الربيران فبيد منيء الخفطاء ويريدان أباد الرفائي صبيعات ومسف الغالبث الغاط العواقى وشرح السنه لمعوي تتطفق شعبت الأرباؤوط ١٢٧٤ متم المكنب الاسلامي ١٥٩٨ م. وراد لمفاد لتحفش شعيب الارتاؤوط وعبد الغادر الارتازوط ٢٠٧/٤. ١٠٠٨ ندر مكتبة الحار الاسلاب ١٣٩٩ هـ ۽

أدى مسا مى 400

عدين والتألفا فابلغة الأفتى والعرجة مستم مطرلا مراحديث أني عربرة موفوها والمصبح صنف لتحقيق محمد فؤادعته المنافي الأأثاة ط ميس الحقم) .

گزی ل ۱ مر ۲۰۱

والعربية مسلم وأثر والإد والسبخيروس مديث والانجاد مضم ماجه من حليث أبي هويوة وصي الله عنا موقوع وصحيح مست يتحقق عند فوادعه أناعي الأماء ما ميسي أحضر وقيعل القسير ٣/٥/٦ منعو الكنة التيمارية الكنوى ١٣٥٣ هـ)

الحيلو قصاء العبلوات بدل على فلك ما رواه الترمدي (٢٩٧٧ ك المشبول إحراطتهث ميدان مرحمه والعمي الأصاحان المشركين شملوا وسنول الفرصيل الفرعلية وسلم عن أوبع حياوات - ينوع المقليق بنبي ومستامي اللهوالا شاءاطة والمكويلاكا فأبناء أشركته بعيل الطهر ثم أمام مصلي العمير نبي أمام نعيق العرب ، تبو أثام مصيل العشاء ه

غاني الترمدي وحمه الله : وفي البات من أن مسجد وحامر

وغاز الصار العربث فيم فقائيس بالسادة بتأميء الازاد حياه أم يستوجي سنافض

فال آخد شائر وال حاتبية فتوحدي (۱۹۲۸ ط استنوف) خهيث س مسعود رواه أيضا أهداق المسعاوالسائي كلاهما عراطويق ال الربير وهو منقطع كيافال البرطاي والركته بخصفا سخليت أبياسجه الليبري وارتد فكرماه ومنحصناه آخا

ازن ف لام می ۲۹۸

وأعرعه أخدس مناز وأوادره حديث والسعيرة غركة هي وحل من الهامرين وماق ابن صغر وجاله نفات واست أحد ه/ ٣١٩ . ومنس في دانود ٣ / ١٩٦٦ لم المشيعة الانصارية عاهي . والتنجيص أغبر ١١٧٣ في صفي)

